

نُبَيْسُ ابْنِ نُبَيْسٍ

للمحافظ الامام جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن
ابن الجوزي البغدادى المتوفى سنة ٥٩٧ هـ

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه للمرة الثانية سنة ١٣٤٧ هجرية

ادارة الطباعة الميرية
لصاحبها العلامة محمد بن عبد الله الدمشقي

حقوق الطبع محفوظة لمصححه ومقيد حواشيه محمد منير الدمشقي

أحد علماء الازهر المعمورة

مطبعة النخبة شارع عبد الممنون بمصر

١٩٢٨

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي سلم ميزان العدل الى أ كف ذوى الألباب * وأرسل الرسل مبشرين ومنذرين بالثواب والعقاب * وأنزل عليهم الكتب مبينة للخطأ والصواب * وجعل الشرائع كاملة لا قص فيها ولا عاب (١) * أحمده حمد من يعلم أنه مسبب الأسباب * وأشهد بوحدايته شهادة مخلص في نيته غير مرتاب * وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله وقد سدل الكفر على وجه الايمان الحجاب * ففسخ الظلام بنور الهدى وكشف النقاب * وبين للناس منازل اليهم وأوضح مشكلات الكتاب * وتركهم على المحجة البيضاء لا سرب فيها (٢) ولا سرايب * فصلى الله عليه وعلى جميع الآل وكلّ الاصحاب * وعلى التابعين لهم باحسان الى يوم الحشر والحساب * وسلم تسليماً كثيراً *

أما بعد فإن أعظم النعم على الانسان العقل ، لأنه الآلة في معرفة الله سبحانه والسبب الذي يتوصل به الى تصديق الرسل ، الا أنه لما لم ينهض بكل المراد من العبد ، بمنّت الرسل وأنزلت الكتب ، فنال الشرع الشمس ، ومثال العقل العين فاذا فتحت وكانت سليمة رأت الشمس . ولما ثبت عند العقل أقوال الانبياء الصادقة ، بدلائل المعجزات الخارقة ، سلم اليهم ، واعتمد فيما يخفى عنه عليهم .

ولما أنعم الله على هذا العالم الانسى بالعقل افتتحه الله بنبوة آدم عليه السلام . فكان يعلمهم عن وحى الله عز وجل فكانوا على الصواب الى أن انفرد قاييل

(١) عاب عيباً فهو عائب والاسم عاب كما هنا

(٢) السرب بفتحين الوكر والسراب الذى تراه نصف النهار كأنه ماء ولا ماء يشير المصنف الى مارواه ابن ماجه في سننه عن أبي الدرداء مطولاً من قوله صلى الله عليه وسلم وإيم الله لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء

بهواه فقتل أخاه ثم تشعبت الاهواء بالناس فشردهم في بيداء الضلال حتى عبدوا الاصنام واختلفوا في العقائد والافعال اختلافاً خافوا فيه الرسل والعقول اتباعاً لأهوائهم ، وسبوا الى عاداتهم ، وتقليداً لكبرائهم ، فصدق عليهم ابليس لأنه فأنبوه إلا فريقاً من المؤمنين *

﴿ فصل ﴾ واعلم أن الانبياء جاؤا بالبيان الكافي ، وقابلوا الامراض بالدواء الشافي ، وتوافقوا على منهاج لم يختلف . فأقبل الشيطان يخطط بالبيان شُبهاً ، وبالدواء سماً ، وبالسبيل الواضح جُرذاً ^(١) مُضِلاً . وما زال يلعب بالعقول الى أن فرق الجاهلية في مذاهب سخيفة ، وبدع قبيحة ، فأصبحوا يعبدون الاصنام في البيت الحرام ، ويحرمون السائبة ^(٢) والبحيرة والوصيلة والحام ، ويرون وأد البنات ، ويمنعون الميراث ، الى غير ذلك من الضلال التي سوله لهم ابليس ^(٣) فابتعث الله سبحانه

(١) يقال مكان جرد أي لانبات فيه

(٢) هي الناقة المندورة تسبب فترعى حيث شاءت فلا يمسها أحد بسوء . والبحيرة بفتحها بحر أذن أي تشق وتخل مع أمها . والوصيلة هي الشاة تلد سبعة أبطن عناقين عناقين أي اثنين فإن ولدت في الثامنة جدياً ذبحوه لاهلهم وإن ولدت جدياً وعناقاً قالوا وصلت أخاها فلا يذبحونه من أجلها ولا تشرب لبنها النماء وكان للرجال وجرت مجرى السائبة . والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضاها تركوه للطواغيت وأغفوه من الحمل .

(٣) اعلم أن الشرع جاء هادماً لهذه العادات القبيحة محذراً من كل سوء . فاهباً عن كل شرك ، محبباً في كل جميل ، فاعتنقه الكثير ودخله الناس أزواجاً وأفذاذاً وانتشر في جميع الارض في أقرب وقت انتشاراً لم يمهدهم له نظير من قبل ومن بعد . واستمر على ذلك والناس تعتنقه طوعاً لا كرهاً الى أن دخل فيه أفراد من اليهود والمجوس وانتسبوا اليه ظاهراً وهم في الواقع يعملون على هدمه وتقويض دعائمه . فأخذوا يوقدون نار الفتنة بين أهلهم ويدخلون فيه أشياء من التي كان ينهى عنها يحسنونها لعامة الناس حتى شوهوا معاملهم واتخذوها من جاء بعدهم ممن لا يميزون بين الصحيح والسقيم والحق والباطل ديناً يتقربون بها الى ربهم والله تعالى أعز شأننا من أن يتعبد الناس بمثل هذه الضلالات . ومن ذلك

وتعالى محمداً صلى الله عليه وسلم . فرغ المقامج ، وشرع المصالح . فصار أصحابه معه وبعده في ضوء نوره ، سالمين من العدو وغروره . فلما انسلخ نهار وجودهم . أقبلت أغباش الظلمات ، فمادت الالهواء تنشيء بدعا ، وتضيق سبيلا ما زال متسعا ، ففرق الآكثرون دينهم وكانوا شيعة ، ونهض ابليس بلبس ويزخرف ، ويفرق ويؤلف وانما يصبح له التلصص في ليل الجهل . فلو قد طلع عليه صبح العلم اقتضح *

فرايت أن أحذر من مكايده ، وأدل على مصايده . فإن في تعريف الشر تحذيراً عن الوقوع فيه * ففي الصحيحين من حديث حذيفة قال : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر . مخافة أن يدركني وقد أخبرنا أبو البركات سعد الله بن علي البراز قال أخبرنا أحمد بن علي الطريثي قال أخبرنا هبة الله بن حسن الطبري قال أخبرنا محمد بن أحمد بن سهل قال ثنا محمد بن أحمد بن الحسن قال حدثنا بشر بن موسى قال حدثنا عبيد بن عميش قال حدثنا يونس بن بكير قال حدثنا محمد ابن اسحق عن الحسن أو الحسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : والله ما أظن على ظهر الارض اليوم أحداً أحب الى الشيطان هلاكاً مني . قليل وكيف . قال : والله انه ليحدث البدعة في مشرق أو مغرب فيحملها الرجل الى فاذا انتهت الى قمعتها بالسنة فترد عليه كما أخرجها *

﴿ فصل ﴾ وقد وضعت هذا الكتاب محذراً من فتنه ، ومخوفاً من مخنه ، وكاشفاً عن مستوره ، وفاضحاً له في خفي غروره . والله المعين بمجوده ، كل صادق في مقصوده * وقد قسمته ثلاثة عشر باباً ينكشف بمجموعها تلبسه ، ويتبين للفظن بهيها *

نذر الغم والبقر وغيرها للاولياء يتركونها ترعى حيث شاءت لا يعنها أحد بسوء ظنا منه بل اعتقاداً أنها محبوبة لذلك الولي مكبوة بعينه أي ذهبت . فلو منعها من زرعها لاتنقم منه ذلك الولي بما شاء وهذا بعينه ما كان عليه أهل الجاهلية الاولى قال الله تعالى : « ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم والله لتسئلن عما كنتم تفترون » . اللهم وفق علماءنا وأمرأنا الى رد هذه العقائد الفاسدة التي شوهت وجه الدين وجعلت عليه غشا من ظلماتها حجبته نوره الساطع الذي هو هدى ورحمة وبشرى لقوم يؤمنون *

تدليسه ، فن انتهض عزمه للعمل بها ضج منه ابليس . والله موفق فيما قصدت ،
وملهى للصواب فيما أردت

﴿ ذكر تراجم الابواب ﴾

- (الباب الاول) في الامر يلزوم السنة والجماعة
- (الباب الثاني) في ذم البدع والمبتدعين
- (الباب الثالث) في التحذير من قن إبليس ومكايده
- (الباب الرابع) في معنى التلبيس والغرور
- (الباب الخامس) في ذكر تلبيسه في العقائد والديانات
- (الباب السادس) في ذكر تلبيسه على العلماء في فنون العلم
- (الباب السابع) في ذكر تلبيسه على الولاة والسلطين
- (الباب الثامن) في ذكر تلبيسه على العباد في فنون العبادات
- (الباب التاسع) في ذكر تلبيسه على الزهاد
- (الباب العاشر) في ذكر تلبيسه على الصوفية
- (الباب الحادى عشر) في ذكر تلبيسه على المتدينين بما يشبه الكرامات
- (الباب الثانى عشر) في ذكر تلبيسه على العوام
- (الباب الثالث عشر) في ذكر تلبيسه على الكل بتطويل الامل

﴿ الباب الاول ﴾

الأمر يلزوم السنة والجماعة

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن على التميمى نا أحمد بن جعفر بن حمدان
ثنا عبد الله بن أحمد حدثنى أبى عن ابن اسحاق نا ابن المبارك ثنا محمد بن سوكه
عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما خطب
بلجاية فقال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « من أراد منكم بمحبوة

الجنة (١) فليزِم الجماعة ، فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » أخبرنا أحمد وحدثنا جرير عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة . قال : خطب عمر الناس بالجماعة فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في مثل مقامى هذا ، فقال « من أحب منكم أن ينال بمحبوبة الجنة فليزِم الجماعة ، فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح * أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ ويحيى بن على المدينى نا أبو محمد الصريفي نا أبو بكر محمد بن الحسن ابن عبدان ثنا أبو محمد بن صاعد ثنا سعيد بن يحيى الاموى ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبى النجود عن زر عن عمر بن الخطاب . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أراد بمحبوبة الجنة فليزِم الجماعة ، فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد * حدثنا عبد الاول بن عيسى نا أبو القصار بن يحيى ثنا أبو الحسن على ابن عبد العزيز أنبأنا أبو عبيد نا النضر بن اسماعيل عن محمد بن سوقة عن عبد الله ابن دينار عن عمر . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من سره أن يسكن بمحبوبة الجنة فليزِم الجماعة ، فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد * أخبرنا عبد الاول نا أبو عبد الله محمد بن عبد العزيز الفارسى نا عبد الرحمن بن أبى شريح ثنا ابن صاعد ثنا ابراهيم ابن سعد الجوهري . ثنا أبو معاوية عن يزيد بن مردان بن عمار عن زياد بن علاقة عن عرفة . قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يد الله على الجماعة ، والشيطان مع من يخالف الجماعة * أخبرنا محمد بن عمر الارموى والحسين بن على المقرئ نا عبد الصمد بن المأمون نا على بن عمر الدارقطى ثنا أبو جعفر أحمد بن اسحاق بن البهلول حدثني أبى ثنا محمد بن يعلى ثنا سليمان العامرى عن الشيبانى عن زياد بن علاقة عن أسامة بن شريك . قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يد الله على الجماعة ، فاذا شد الشاذ منهم اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة من الغنم * أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبى أنبأنا أسود بن عامر ثنا أبو بكر عن عاصم عن أبى

(١) بمحبوبة الدار وسطحها يقال تبحيج اذا تمكّن وتوسط المنزل والمقام

واثل عن عبد الله . قال : خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً بيده . ثم قال هذا سبيل الله مستقيماً . قال ثم خط عن يمينه وشماله ثم قال : هذه السبل ليس منها سبيل الا عليه شيطان يدعو اليه . ثم قرأ ﴿ وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل ﴾ * وبالسناد قال احمد وثنا روح ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا العلاء بن زياد عن معاذ بن جبل رضى الله عنه . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الفم ، يأخذ الشاة القاصية والناحية . فياكم والشعلب وعليكم بالجماعة والعامه والمسجد * حدثنا أحمد ثنا ابو اليان ثنا ابن عياش عن أبي البختري بن عبيد بن سليمان عن أبيه عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم . أنه قال : اثنتان خير من واحد ، وثلاثة خير من اثنتين ، وأربعة خير من ثلاثة . فليكن بالجماعة فإن الله عز وجل لم يجمع أمتي الا على الهدى *

أخبرنا عبد الملك بن القاسم الكروخي قال أخبرنا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العروجي قال أخبرنا الحرابي قال أخبرنا الحنظلي ثنا الترمذي ثنا محمود بن غيلان ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن عبد الرحمن بن زياد الأفريقي عن عبد الله بن يزيد عن ابن عمر . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليأتين على أمتي على بني اسرائيل ، حغو النمل بالنمل حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية ، لكان في أمتي من يصنع ذلك ، وإن بني اسرائيل هفرت ^(١) على ثنتين وسبعين ملة وهفرت أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة . قالوا : من هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي . قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا يعرف الا من هذا الوجه * وروى أبو داود في سننه من حديث معاوية بن أبي سفيان . أنه قام فقال : ألا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فينا فقال : ألا أن من قبلكم من أهل الكتاب

(١) قال أبو منصور البغدادي الحديث الوارد في اقتراق الامة أسانيد كثيرة وقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة كأبي بن مالك وأبي هريرة وأبي الدرداء وجابر وأبي سعيد الخدري وأبي بن كعب وعبد الله بن عمرو بن العاص وأبي أمامة وغيرهم

اقترقوا على ثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الملة ستفرق على ثلاث وسبعين ، ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وإنه سيخرج من أمي أقوام تجارى^(١) بهم تلك الاهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه *

أخبرنا أبو البركات بن علي البراز نا أحمد بن علي الطريثي نا هبة الله ابن الحسين الحافظ نا محمد بن الحسين الفارسي نا يوسف بن يعقوب بن اسحاق ثنا العلاء بن سالم ثنا أبو معاوية ثنا الاعشى بن مالك بن الحارث عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله . قال : الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة * أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا أحمد بن الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد ابن أحمد بن الحسين ثنا بشر بن موسى ثنا محمد بن سعيد ثنا ابن المبارك عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب . قال : عليكم بالسبيل والسنة فانه ليس من عبد على سبيل وسنة ذكر الرحمن ففاضت عيناه من خشية الله فتمسه النار . وان اقتصادا في سبيل وسنة ، خير من اجتهاد في إخلاف * أخبرنا سعد الله ابن علي نا الطريثي نا هبة الله بن الحسين نا عبد الواحد بن عبد العزيز نا محمد بن احمد الشرقي ثنا عثمان بن أيوب نا اسحاق بن ابراهيم المروزي . قال ثنا أبو اسحاق الأقرع قال سمعت الحسن بن أبي جعفر يذكر عن أبي الصفاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : للنظر الى الرجل من أهل السنة يدعو الى السنة وينهى عن البدعة عبادة * أخبرنا محمد بن أبي القاسم قال نا أحمد بن احمد نا أبو نعيم الاصبهاني ثنا محمد بن احمد بن الحسن ثنا بشر بن موسى ثنا الحميدي قال أنبأنا سفيان بن عيينة . قال : سمعت عاصم الأحول يحدث عن أبي العالية . قال : عليكم بالأمر الاول الذي كانوا عليه قبل أن يفترقوا . قال عاصم حدثت به الحسن . قال : قد نصحك والله وصدقك * أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد قال نا أحمد بن عبد الله الحافظ أنبأنا

(١) . بحذف إحدى التاءين أى تدخل وتسمى تلك الاهواء أى البدع والكلب بفتح الكاف واللام داء يعرض للانسان من .عض الكلب الكلب وهو داء يصيب الكلب فيصينه شبه جنون فلا يعض أخدا الا كلب . فيأكل الله السلامة

محمد بن احمد بن الحسن أنبأنا بشر بن موسى نا معاوية بن عمرو نا أبو اسحاق الفزاري . قال قال الأوزاعي : اصبر نفسك على السنة ، وقف حيث وقف القوم ، وقل بما قالوا ، وكف عما كفوا عنه ، واسلك سبيل سلفك الصالح ، فانه يسعك ما وسعهم * أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا احمد بن احمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ أنبأنا محمد بن عبد الله بن أسلم أنبأنا محمد بن منصور الهروي ثنا عبد الله بن عروة . قال : سمعت يوسف ابن موسى القطان يحدث عن الاوزاعي . قال : رأيت رب العزة في المنام . فقال لي يا عبد الرحمن ؟ أنت الذي تأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر . فقلت : بفضلك يا رب . وقلت يا رب أمتني على الاسلام . فقال : وعلى السنة * أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا أحمد بن احمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا ابراهيم بن أبي عبد الله ثنا محمد بن اسحاق . سمعت أبا همام السكوني يقول : حدثني أبي قال سمعت سفیان يقول : لا يقبل قول الا بعمل ولا يستقيم قول وعمل الا بنية ، ولا يستقيم قول وعمل ونية الا بموافقة السنة * أخبرنا محمد نا أحمد نا أبو نعيم أنبأنا محمد بن علي ثنا عمرو بن عبدويه ثنا احمد بن اسحاق ثنا عبد الرحمن بن عفان قال ثنا يوسف بن أسباط . قال قال سفیان : يا يوسف اذا بلفك عن رجل بالمشرك أنه صاحب سنة فابست اليه بالسلام ، واذا بلفك عن آخر بالمغرب أنه صاحب سنة فابست اليه بالسلام ، فقد قل أهل السنة والجماعة * أخبرنا سمد الله بن علي نا احمد بن علي الطريفي ثنا هبة الله بن الحسين الطبري نا محمد بن عبد الرحمن نا البغوي نا محمد بن زياد البلدي ثنا أبو أسامة عن حماد بن زيد قال أيوب : اني لا أخبر بموت الرجل من أهل السنة فكأنني أقعد بعض أعضائي * وبه قال الطبري وأخبرنا الحسين بن احمد ثنا عبد الله اليزجدي ثنا عبد الله بن وهب ثنا اسماعيل بن أبي خالد قال ثنا أيوب بن سويد عن عبد الله بن شاذب عن أيوب . قال قال : ان من سعادة الحدث والعجب أن يوقهها الله تعالى لعالم من أهل السنة *

قال الطبري وأخبرنا أحمد بن محمد بن جنون نا جعفر بن محمد بن فضال نا أحمد بن محمد بن مسروق نا محمد بن هارون أبو نسيط نا أبو عمير بن النحاس نا ضمرة عن ابن شاذب . قال : ان من نعمة الله على الشاب اذا نكب ، أن يواخي صاحب سنة

يحملة عليها * قال الطبري وأخبرنا عيسى بن علي ثنا البغوي ثنا محمد بن هارون ثنا سعيد بن شبيب . قال : سمعت يوسف بن أسباط . يقول : كان أبي قدريا وأحوالي روافض فأهذني الله بسفيان * قال الطبري وأخبرنا أحمد بن محمد بن حفص نا عبد الله بن عدي ثني أحمد بن العباس الهاشمي ثنا محمد بن عبد الأعلى . قال : سمعت معتمر بن سليمان يقول : دخلت على أبي وأنا منكسر فقال لي مالك ؟ قلت مات صديق لي فقال مات على السنة قلت نعم قال تحزن عليه * قال الطبري وأخبرنا أحمد ابن عبد الله نا محمد بن الحسين ثنا أحمد بن زهير ثنا يعقوب بن كعب ثنا عبدة ثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان الثوري . قال : استوصوا بأهل السنة خيراً ، فاتهم غرباء * أخبرنا أبو منصور بن حيرون نا اسماعيل بن أبي الفضل الاسماعيلي نا حمزة ابن يوسف السهمي نا عبد الله بن علي الحافظ نا أبو عوانة ثنا جعفر بن عبد الواحد قال . قال لنا ابن أبي بكر بن عياش : السنة في الاسلام ، أعز من الاسلام في سائر الأديان *

سمعت أبا عبد الله الحسين بن علي المقرئ يقول سمعت أبا محمد عبد الله بن عطاء يقول سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله الاسكندراني يقول سمعت أبا منصور محمد الازدي يقول سمعت أبا العباس أحمد بن محمد بن فراسة يقول سمعت أحمد بن منصور يقول سمعت الحسن بن محمد الطبري يقول سمعت محمد بن المنيرة يقول سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول سمعت الشافعي يقول : إذا رأيت رجلاً من أصحاب الحديث ، فكأنني رأيت رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم * أخبرنا محمد ابن أبي القاسم نا أحمد نا أبو نعيم أخبرني جعفر الخليلي في كتابه . قال سمعت الجنيد يقول : الطرق كلها مسدودة على الخلق . إلا من اقتنى أثر الرسول صلى الله عليه وسلم واتبع سنته وازم طريقته ، فإن طرق الخيرات كلها مفتوحة عليه * أخبرنا عمر بن طغر نا جعفر بن محمد نا عبد العزيز بن علي الأزجي نا علي بن عبد الله بن جهم نا محمد بن حبان . قال : سمعت حامد بن ابراهيم يقول قال الجنيد بن محمد : الطريق الى الله عز وجل مسدودة على خلق الله تعالى . إلا على المتقين آثار رسول الله صلى

الله عليه وسلم والتابعين لسنته . كما قال الله عز وجل : « لقد كن لكم في رسول الله أسوة حسنة » *

﴿ الباب الثاني ﴾

في ذم البدع والمبتدعين

أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن الحصين الشيباني قال أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن المنهب نا أبو بكر أحمد بن حمدان نا أبو عبد الله بن حنبل قال أخبرني أبي ثنا يزيد عن إبراهيم بن سعد أخبرني أبي وأخبرنا أبو غالب محمد بن الحسن الماوردي وأبو سعد البغدادي قالا نا الطاهر بن عبد الواحد نا أبو جعفر أحمد ابن محمد المرزبان نا محمد بن إبراهيم الحارثي نا لوين نا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أحدث في أمرنا ما ليس فيه فهو رد * أخبرنا موهوب بن أحمد نا علي بن أحمد البصري ثنا محمد بن عبد الرحمن المخلص نا عبد الله بن محمد البغوي ثنا أحمد بن إبراهيم الموصلي واسحاق بن إبراهيم المروزي قالا ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة . قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد * قال البغوي وحدثنا عبد الأعلى ابن حماد ثنا عبد العزيز عن عبد الواحد بن أبي عون عن سعد بن إبراهيم عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها . أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من فعل أمرا ليس عليه أمرنا فهو رد - أخرجه في الصحيحين * أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن ابن علي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد نا أبي ثنا هشيم عن حصين بن عبد الرحمن ومغيرة الضبي عن مجاهد عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم . أنه قال : من رغب عن سنتي فليس مني - انفرد بإخراجه البخاري * أخبرنا ابن الحصين نا ابن المنهب نا أحمد ابن جعفر نا عبد الله بن أحمد حدثني أبي ثنا الوليد بن مسلم ثنا ثور بن يزيد ثنا خالد بن مهدي نا عبد الرحمن بن عمرو السلمي

وحجر بن حجر . قال : أتينا الرباض بن سارية وهو من نزل فيه « ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه » . فلما قلنا وأتيناك زائرين وعائدين ومقتربين . قال عرابض : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ذات يوم ثم أقبل علينا بوجه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب . قال قائل : يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فإذا تمهد لنا أوصيك بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبدًا حبشيًا ، فانه من يمشي بعدى فسيرى اختلافًا كثيرًا . فليكم بسنى وسنة اخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح * أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنا عبد الله بن الوليد ثنا سفيان عن الاعمش عن أبي وائل وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا فرطكم على الخوض ، وليختلفن رجال دوني . فأقول يارب أصحابي فيقال انك لا تدرى ما أحدثوا بسلك — أخرجه في الصحيحين * أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن محمد نا أبو نعيم ثنا أحمد بن اسحاق ثنا عبد الله بن سليمان ثنا محمد بن يحيى ثنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني عن عبد الله بن محرز قال : يذهب الذين سنة سنة كما يذهب الحبل قوة * أخبرنا اسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبد الله البقال نا أبو الحسين بن بشران ثنا عثمان بن أحمد الفلقا ثنا حنبل قال حدثني أبو عبد الله يعني أحمد بن حنبل ثنا عبد الرزاق ثنا معمر . قال : كان طاوس جالساً وعنده ابنه . فجاء رجل من المعتزلة فتكلم في شيء فأدخل طاوس أصبعيه في أذنيه . وقال : يا بني أدخل أصبعيك في أذنيك حتى لا تسمع من قوله شيئاً فان هذا القلب ضيف . ثم قال : أي بني أسدد — فأزال يقول أسدد حتى قام الآخر * قال حنبل وحدثنا محمد بن داود ثنا عيسى بن علي الضبي . قال : كان رجل معناه يختلف الى ابراهيم . فبلغ ابراهيم أنه قد دخل في الارجاء فقال له ابراهيم اذا قت من عندنا فلا تعد * قال حنبل وحدثنا محمد بن داود الحدادى . قال قلت لسفيان بن عيينة : ان هذا يشكلم في القدر — يثنى ابراهيم بن أبي يحيى . قال

سفيان : عرفوا الناس أمره وسلوا الله العافية * قال حنبل وحدثنا سعدويه ثنا صالح المري . قال : دخل رجل على ابن سيرين وأنا شاهد ، ففتح باباً من أبواب القدر فتكلم فيه . فقال ابن سيرين : إما أن قوم وإما أن قوم * أخبرنا محمدان ابن ناصر وابن عبد الباقي قالوا نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا أبو بكر بن راشد ثنا إبراهيم بن سعيد بن عامر عن سلام بن أبي مطيع . قال : قال رجل من أهل الأهواء لا يوب أكلك بكلمة ؟ قال : لا ولا نصف كلمة * قال ابن راشد وحدثنا أبو سعيد الأشج ثنا يحيى بن يمان عن مخلد بن حسين عن هشام بن حسان عن أيوب السختياني قال : ما ازداد صاحب بدعة اجتهداً الا ازداد من الله عز وجل بئداً * أخبرنا أبو البركات بن علي البزاز نا الطريثي نا هبة الله بن الحسين نا عيسى بن علي نا البغوي نا أبو سعيد الأشج نا يحيى بن اليمان قال سمعت سفيان الثوري قال البدعة أحب الى إبليس من المعصية المعصية يثاب منها والبدعة لا يثاب منها (١) أخبرنا ابن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا الحسين بن علي ثنا محمود بن غيلان ثنا مؤمل بن اسماعيل . قال : مات عبد العزيز ابن أبي داود وكنت في جنازته حتى وضع عند باب الصفا فصف الناس وجاء الثوري . فقال الناس : جاء الثوري — فجاء حتى خرق الصفوف والناس ينظرون اليه فجاوز الجنازة ولم يصل عليه لأنه كان يرمي بالأرجاء * أخبرنا المبارك بن أحمد الانصاري نا عبد الله بن أحمد السمرقندي نا أحمد بن ثابت نا أحمد بن روح النهرواني ثنا طلحة بن أحمد الصوفي ثنا محمد بن أحمد بن أبي مهزول قال سمعت أحمد بن عبد الله يقول سمعت شعيب بن حرب يقول سمعت سفيان الثوري يقول : من سمع من مبتدع لم ينفعه الله بما سمع ومن صالحه فقد هض الاسلام عروة عروة * أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الأصمغاني ثنا اسماعيل بن أحمد نا عبد الله بن محمد ثنا سعيد الكري . قال : مرض سليمان التيمي فبكى في مرضه بكاء شديداً ف قيل له ما يبكيك ؟ أتجنن من الموت . قال : لا ولكني مررت على قنبري فسلمت عليه فأخاف أن يحاسبني

ربى عليه * أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ويحيى بن علي قالا أخبرنا أبو محمد الصريفي نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن الحسين البائع ثنى أبي ثنا محمد بن بكر قال سمعت فضيل بن عياض يقول : من جلس الى صاحب بدعة فاحذروه * أخبرنا ابن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن النضر ثنا عبد الصمد بن يزيد . قال سمعت فضيل بن عياض يقول : من أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الاسلام من قلبه * أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا محمد بن علي ثنا أبو يعلى ثنا عبد الصمد . قال سمعت الفضيل يقول : اذا رأيت مبتدعاً في طريق نخذ في طريق آخر ، ولا يرفع لصاحب البدعة الى الله عز وجل عمل ، ومن أعلن صاحب بدعة فقد أعلن على هدم الاسلام * وسمعت رجلاً يقول للفضيل من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحها . فقال له الفضيل : من زوج كريمته من مبتدع فقد قطع رحها ، ومن جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة ، واذا علم الله عز وجل من رجل أنه مبغض لصاحب بدعة رجوت أن يغير الله له سبأته *

قال المصنف وقد روى بعض هذا الكلام مرفوعاً وعن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قر صاحب بدعة فقد أعلن على هدم الاسلام * وقال محمد بن النضر الحارثي : من أصغى بسمعه الى صاحب بدعة نزعته منه العصمة ووكل الى نفسه * وقال ابراهيم سمعت أبا جعفر محمد بن عبد الله القاني يقول سمعت علي بن عيسى يقول سمعت محمد بن اسحاق يقول سمعت يونس بن عبد الاعلى يقول : قال صاحبنا — يعني الليث بن سعد لورأيت صاحب بدعة يمشي على الماء ما قبلته . فقال الشافعي : اما نه قصر لورأيته يمشي على الهواء ما قبلته * وعن بشر بن الحارث أنه قال جاء موت هذا الذي يقال له المريسي (١) وأنا في

(١) (المريسي) هو أبو عبد الرحمن بشر بن غياث قال ابن خلكان في ترجمته اشتغل بالكلام وجدد القول بخناق القرآن وحكى عنه في ذلك أقوال شنيعة وكان مرجئاً واليه تنسب الطائفة المريسية من المرجئة وكان يقول ان المجود

السوق فلولاً أن الموضع ليس موضع سجود لسجدت شكراً - الحمد لله الذي أماته .
هكذا قولوا :

قال المصنف حدثت عن أبي بكر الخلال عن المروزي عن محمد بن مهمل البخاري قال كنا عند القرباني فجعل يذكر أهل البدع فقال له رجل لو حدثتنا كان أعجب اليينا فنضب وقال كلابي في أهل البدع أحب الي من عبادة ستين سنة (فصل) فلن قال قائل قدمدت السنو ذممت البدعة فاللسنة وماالبدعة فانأرى أن كل مبتدع في زعنا يزعم أنه من أهل السنة (٢) (فالجواب) أن السنة في اللغة

للشمس والقمر ليس بكفر ولكنه علامة عليه والمريسي بفتح الميم وكسر الراء نسبة الى مريس قيل قرية بمصر وقيل جنس من السودان وقال بعض المحققين ان المريسي كان يسكن في بغداد بدرب المريس فنسب اليه انتهى ببعض تصرف ومعنى كلام بشر بن الحارث ان الخبر بموت المريسي أناه وهو في السوق فلولاً لم يكن في السوق لسجد شكراً لله تعالى على موته والسوق قبر موضع سجود لورود النهي عن الصلاة في الاسواق والسجود ببعض الصلاة وهذه عادة الساف الصالح رضى الله عنهم

(تنبيه) في الاصل : « فلولاً أنه كان في موضع شهرة لكان موضع شكر وسجود الحمد لله » . الخ وما صححه من لسان الميزان

(٢) اعلم انه لم يقع خلاف بين الصحابة رضى الله عنهم في زمن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لوجود نور النبوة بين ظهرانهم وتأثير المواظ على الحسنة فيهم والحكم البالغة من النبي صلى الله عليه وسلم فلما توفاه الله وقع الخلاف بينهم فأول خلاف كان في موته صلى الله عليه وسلم فزعم قوم أنه لم يميت بل رفعه الله اليه والثاني في دفنه عليه الصلاة والسلام فأراد أهل مكة رده الى مكة وأهل المدينة دفنه بها . وفي الامامة فأذعنت الأنصار لسعد بالبيعة وقريش قالت ان الامامة لا تكون إلا في قريش . وفي فذلك (قرية بخير) . وتورث الكلالة وماهى الزكاة وهكذا وقد أزال هذا الخلاف كله أبو بكر الصديق رضى الله عنه بحجته القوية وعزمه المتين وبرهانه الساطع ولم تؤثر هذه الاختلافات في الهيئة

الطريق ولا ريب في أن أهل النقل والاراملتين آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم وآثار أصحابه هم أهل السنة لأنهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث : وإنما وقعت الحوادث والبدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه *

والبدعة عبارة عن فعل لم يكن فابتدع والاغلب في المبتدعات أنها تصادم الشريعة بالمخالفة وتوجب التعاطي عليها بزيادة أو نقصان . فان ابتدع شيء لا يخالف الشريعة ولا يوجب التعاطي عليها قد كان جمهور السلف يكرهونه وكانوا ينفرون من كل مبتدع وإن كان جائزاً حفظاً للأصل وهو الاتباع * وقد قال زيد بن ثابت لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما . حين قال له اجمع القرآن كيف فعلان شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم * وأخبرنا محمد بن علي بن أبي عمر قال أخبرنا علي بن الحسين نا ابن شاذان نا أبو سهل نا أحمد البرقي ثنا أبو حذيفة ثنا سفیان عن ابن عجلان عن عبد الله بن أبي سلمة . أن سعد بن مالك سمع رجلاً يقول : لبيك ذا الماراج . فقال : ما كنا نقول هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم * وأخبرنا محمد بن أبي القاسم بإسناد يرقعه الى أبي البحتري . قال : أخبر رجل عبد الله بن مسعود أن قوماً يجلسون في المسجد بعد المغرب فيهم رجل يقول كبروا الله كذا وكذا . وسبحوا الله كذا وكذا واحمدوا الله كذا وكذا قال عبد الله : فإذا رأيتمهم فعلوا ذلك فأتني فأخبرني فبجلسهم فأتاهم فجلس فلما سمع ما يقولون قام فأتني ابن مسعود فجاء — وكان

الاجتماعية والقوة الرابطة لجمعهم واتحادهم الا أنها فتحت باباً ولجج المبتدعون والزنادقة وأدخلوا الشكوك على بعض الافراد وسنوا طرقاً مضلة وزخرفوها بأقوال كاذبة وحجج واهية ودعوا الناس اليها فقبض لهم المولى جل وعز رجالاً من أهل الحديث والسنة يدحضون حججهم ويبينون للناس عقائدهم الفاسدة ونياتهم الخبيثة وينصحون من تبعهم بأدلة غاطمة من الكتاب والسنة وهم الطائفة التي أخبر عنها النبي صلى الله عليه وسلم أنها لا تزال قائمة بأمر الله الحديث ولم تزل قائمة كذلك الى زمننا هذا الا أنهم قليلون اللهم وفقنا للعمل بالكتاب والسنة واجعلهما حجة لنا يا أرحم الراحمين

رجلاً حديثاً . قال : أنا عبد الله بن مسعود والله الذي لا إله غيره لقد جئتم بيده
ظلماً ولقد فضلتهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علماً . قال عمرو بن عبسة :
أستغفر الله . قال عليكم بالطريق فلزموه ولئن أخذتم يمينا وشمالا لتضلن ضلالا بعيداً *
أنبأنا أبو بكر بن أبي طاهر عن أبي محمد الجوهري عن أبي عمر بن أبي حية ثنا أحمد
ابن معروف ثنا الحسين بن فهم ثنا محمد بن سعد ثنا محمد بن عبد الله الانصاري
ثنا ابن عوف . قال كنا عند ابراهيم النخعي فجاء رجل فقال : يا أبا عمران ادع
الله أن يشفيني فرأيت أنه كرهه كراهية شديدة حتى عرفنا كراهية ذلك في وجهه *
وذكر ابراهيم السنة فرغب فيها وذكر ما أحدثه الناس فكرهه . وقال فيه * أخبرنا
المحمدان ابن ناصر وابن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم سمعت
محمد بن ابراهيم يقول سمعت محمد بن ريان يقول سمعت ذا النون — وجاءه أصحاب
الحديث فسألوه عن الخطرات والوساوس . فقال : أنا لا أتكلم في شيء من هذا لأن
هذا محدث سألني عن شيء من الصلاة أو الحديث . ورأى ذا النون على خفا أحمر .
فقال : انزع هذا يابني فإنه شهرة مالبسه رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما لبس خفين
أسودين ساذجين *

﴿ فصل ﴾ قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله . قد بينا أن القوم كانوا يتحننون
من كل بدعة وإن لم يكن بها بأس لتلا يحدثوا ما لم يكن وقد جرت محدثات لا تصادم
الشريعة ولا يتعاطى عليها فلم يروا بفعلها بأساً كما روى أن الناس كانوا يصليون في
رمضان وحداً وكان الرجل يصلي فيصلي بصلاته الجماعة فيجمعهم عمر بن الخطاب
على أبي بن كعب رضى الله عنهما فلما خرج فرأهم قال : نعمت البدعة هذه — لأن
صلاة الجماعة مشروعة * وإنما قال الحسن في القصص : نعمت البدعة ، كم من
أخ يستفاد ، ودعوة مستجابة . لأن الوعظ مشروع ومتى أسند المحدث إلى
أصل مشروع لم ينم * فأما إذا كانت البدعة كالتمتع فقد اعتقد نقص الشريعة .
وإن كانت مضادة فهي أعظم . قد بان بما ذكرنا أن أهل السنة هم المتبعون وأن
أهل البدعة هم المظهرون شيئاً لم يكن قبل ولا يستند له ولهذا استروا بيدهم . ولم
(م ٢ — تلييس أبليلس)

يكتّم أهل السنة منذهبهم فكلمتهم ظاهرة ومنذهبهم مشهور: والعاقبة لهم * أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التميمي نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد قال ثنى أبي ثنا يعلى بن عبيد ثنا اسماعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال ناس من أمتي ظاهرين حتى يأتهم أمر الله وهم ظاهرون - في الصحيحين * أخبرنا هبة الله الحسن بن علي نا ابن ملك ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي قال ثنا يوسف ثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمر الله وهم كذلك انفرد به مسلم * وقد روى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم معاوية وجابر بن عبد الله وقرة أخبرنا الكروخي نا النورجى والأزدى قالنا نا الحراجى ثنا المحبوبي ثنا الترمذى قال قال محمد بن اسماعيل قال على بن المدينى : هم أصحاب الحديث *

﴿ فصل ﴾ في بيان اقسام أهل البدع أخبرنا عبد الملك الكروخي نا أبو عاصم الأزدى وأبو بكر النورجى قالنا نا الحراجى ثنا المحبوبي ثنا الترمذى ثنا الحسين بن حريث ثنا الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تفرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة أو ثنتين وسبعين والنصارى مثل ذلك وتفرق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة - قال الترمذى هذا حديث صحيح *

قال المصنف وقد ذكرنا هذا الحديث في الباب الذى قبله وفيه كلمهم في النار الامة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي * أخبرنا ابن الحسين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد قال ثنى أبي ثنا حسن ثنا ابن لميعة ثنا خالد بن زيد عن سعيد بن أبي هلال عن أنس بن مالك رضى الله عنه . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان بنى اسرائيل تفرقت احدى وسبعين فرقة فهلك سبعون فرقة وخلصت فرقة واحدة ، وان أمتى ستفرق على اثنين وسبعين فرقة يهلك احدى وسبعون وتخلص فرقة . قالوا يا رسول الله : ما تلك الفرقة . قال الجماعة قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله قل قليل وهى هذه الفرق معروفة فالجواب إنا

نصف الاقتراق وأصول الفرق (١) وان كل طائفة من الفرق قد انقسمت الى فرق وان لم يخط بأسماء تلك الفرق ومذاهبها وقد ظهر لنا من أصول الفرق الحنبلية (٢) والقدرية . والجهمية . والمرجئة . والرافضة . والجبرية وقد قال بعض أهل العلم أصل الفرق الضالة هذه الفرق الست . وقد انقسمت كل فرقة منها على اثنتي عشرة فرقة فصارت اثنتين وسبعين فرقة *

(واقضت الحنبلية) اثنتي عشرة فرقة فأولم الأزرعية (٣) قالوا : لا نعلم أحداً مؤمناً وكفروا أهل القبلة الا من دان بقولهم والأباضية (٤) قالوا : من أخذ بقولنا فهو مؤمن ومن أعرض عنه فهو منافق والتعلبية (٥) قالوا : ان الله لم يقض ولم يقدر . والحازمية (٦) قالوا : ما ندرى ما الايمان والخلق كلهم معذورون والخلفية (٧)

(١) اعلم أن العلماء اختلفوا في أصول هذه الفرق وتعيينها على أقوال :
الاول ان أصولها أربعة : وهي الخوارج والقدرية والرافضة والمرجئة ثم تشعبت كل فرقة الى ثماني عشرة فرقة والثالثة والسبعون الناجية : الثاني أنها ثمانية المعتزلة والخوارج والمرجئة والجبرية والجبرية والمشبهة والشيعة والناجية فافترقت المعتزلة عشرين فرقة والخوارج عشرين أيضاً والمرجئة خمياً والنجارية ثلاثاً والجبرية واحدة وكذلك المشبهة والشيعة ثنتين وعشرين فرقة : والقول الثالث ماذهب اليه المصنف من أنها ست ومن أراد تفاصيل ذلك فعليه بالاعتصام والمواقف . وهذا التقسيم بحسب الظن والتكلف في مطابقة ما ذكر للحديث الصحيح اذ ليس هناك دليل شرعي يفيد ذلك ولا دل العقل على المحصر ما ذكر في ذلك . المدد من غير زيادة ولا نقصان وبذلك تعلم ما في كلام المصنف من المخالفة لغيره في عد الفرق وتسميتها بأسماء لم توجد في كتاب :
(٢) هم الذين خرجوا على علي وأحازوا الى حروراء وهم يومئذ اثنا عشر ألفاً وعبد الله بن كوا حينئذ زعيمهم (٣) نسبة الى ابي راشد نافع بن الأزرق ولم يكن للخوارج قط فرقة أكثر عدداً ولا أشد شوكة منهم وبدعهم ثمانية (٤) نسبة الى عبد الله بن أباض (٥) نسبة الى ثعلبة بن مشكان (٦) وهم أصحاب حازم بن علي (٧) وهم أصحاب خلف الحارثي الذي قاتل حمزة الحارثي

زعموا أن من ترك الجهاد من ذكر وأثنى فقد كفر . والمكرمية (١) قالوا ليس لأحد أن يمسه أحداً لأنه لا يعرف الطاهر من النجس ولا أن يؤاكله حتى يتوب ويفتسل (والكثنية) قالوا : لا ينبغي لأحد أن يعطي ماله أحداً لأنه ربما لم يكن مستحقاً بل يكنزه في الأرض حتى يظهر أهل الحق (والشراخية) قالوا : لا بأس بمس النساء الأجانب لأنهن رياحين والاختسية (٢) قالوا : لا يلحق الميت بعد موته خير ولا شر (والحككية) قالوا : ان من حاكم إلى مخلوق فهو كافر و (المنزلة من الحرورية) قالوا : اشتبه علينا أمر على ومعاوية فحنن تنبراً من الفريقين والميمونية (٣) قالوا لا امام الا برضى أهل محبتنا *

(واقسمت القدرية) انفتى عشرة فرقة (الاحرية) وهي التي زعمت أن شرط العدل من الله أن يملك عباده أمورهم ويحول بينهم وبين معاصيهم (والثنوية) وهي التي زعمت أن الخير من الله والشر من ابليس (والمعتزلة) هم الذين قالوا بخلق القرآن وجحدوا الرؤية والكيسانية (٤) هم الذين قالوا لا ندرى هذه الافعال من الله أم من العباد ولا نعلم أيشاب الناس بعد الموت أو يساقبون والشيطنانية (٥) قالوا ان الله لم يخلق شيطاناً (والشريكية) قالوا ان السيئات كلها مقدره الا الكفر (والوهمية) قالوا ليس لأفعال الخلق وكلامهم ذات ولا للحسنة والسيئة ذات (والراوندية) قالوا كل كتاب أنزل من الله فالعمل به حق ناسخاً كان أو منسوخاً والبتيرية (٦) زعموا أن من عمى ثم تاب لم تقبل توبته (والناكثية) زعموا أن من نكث ببيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا اثم عليه (والقاسطية) فضلوا طلب الدنيا على الزهد فيها

(١) وهم أتباع مكرم بن عبد الله المجلى ويقول تارك الصلاة كافر لامن أجل ترك الصلاة ولكن لجهله بالله تعالى وطرد هذا في كل كبيرة يرتكبها الانسان (٢) أتباع رجل منهم كان يعرف بالاخفس (٣) وهم أتباع ميمون بن خاله يجيزون نكاح بنات البنات وبنات اولاد الاخوة (٤) أصحاب كيسان مولى أمير المؤمنين على رضى الله عنه وقيل تلميذ ابن الحنفية (٥) هم أتباع محمد بن النعمان الرافضى الملقب بشيطان الطاق (٦) هم أتباع رجلين الحسن بن صالح بن حى وكثير المنوى الملقب بالابر

(والنظامية) تبعوا ابراهيم النظام في قوله من زعم ان الله شيء فهو كافر *
 واتقسمت الجهمية (١) اثنتى عشرة فرقة (المعطلة) زعموا أن كل ما يقع عليه
 وهم الانسان فهو مخلوق ومن ادعى أن الله يرى فهو كافر والمريسية (٢) قالوا أ كثر
 صفات الله مخلوقة (والملتزقة) جلوا الباري سبحانه وتعالى في كل مكان (والواردية)
 قالوا لا يدخل النار من عرف ربه ومن دخلها لم يخرج منها أبداً (والزنادقة) قالوا
 ليس لاحد أن يثبت لنفسه رباً لأن الاثبات لا يكون الا بعد ادراك الحواس وما
 يدرك فليس بالله وما لا يدرك لا يثبت (والحرقية) زعموا أن الكافر تحرقه النار مرة
 واحدة ثم يبقى محترقاً أبداً لا يجد حر النار (والمخلوقية) زعموا أن القرآن مخلوق
 (والغانية) زعموا أن الجنة والنار تفتيان ومنهم من قال أنهما لم تخلقا (والمغيرة) ٣
 جحدوا الرسل فقالوا انما هم حكام (والواقعية) قالوا لا قول إلا القرآن مخلوق ولا
 غير مخلوق (والتقيرية) ينكرون عذاب القبر والشفاعة (واللفظية) قالوا لفظنا
 بالقرآن مخلوق *

(واتقسمت المرجئة) اثنتى عشرة فرقة (التاركية) قالوا ليس لله عز وجل على
 خلقه فريضة سوى الايمان به فمن آمن به وعرفه فليفعل ماشاء (والسائية) قالوا ان
 الله تعالى سيب خلقه ليعملوا ماشاءوا (والراجية) قالوا لا نسي الطائع طائماً ولا العاصي
 عاصياً لانا لا ندرى ماله عند الله (والشاكية) قالوا ان الطاعات ليست من الايمان
 والبيهسية (٤) قالوا الايمان علم ومن لا يعلم الحق من الباطل والحلال من الحرام فهو
 كافر (والمتنقضية) قالوا الايمان لا يزيد ولا ينقص (والمستغنية) فوا الاستثناء في
 الايمان (والمشبهة) يقولون لله بصر كبصرى ويد كيدى (والحشوية) جلوا حكم
 الاحاديث كلها واحداً فندم ان تارك النفل كتارك الفرض والظاهرية (٥) وهم الذين

(١) هم أتباع جهم بن صفوان ظهرت بدعته بمرمد وقتله سالم المازني بمرو
 (٢) هم أتباع بشر المريسي (٣) وفي نسخة المبدية (٤) نسبة الى يهيس بن المهيصم
 (٥) أصحاب الامام المجتهد داود بن علي الظاهري ولد بالكوفة سنة مائتين ونشأ
 ببغداد وتوفي بها سنة سبعين ومائتين وهو من أئمة أهل السنة والجماعة ولعل
 غده هذه من المرجئة سبق قلم هانا الله من الزلل

نفوا القياس (والبدعية) أول من ابتدع الاحداث في هذه الامة *
 (واقسمت الرافضة) اثنى عشرة فرقة (العلوية) قالوا ان الرسالة كانت الى
 على وان جبريل أخطأ (والأمرية) قالوا ان عليا شريك محمد صلى الله عليه وسلم في
 أمره (والشيعة) قالوا ان علياً رضى الله عنه وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم ووليه
 من بعده وان الامة كفرت بمبايعة غيره (والاسحاقية) قالوا ان النبوة متصلة الى يوم
 القيامة وكل من يعلم علم أهل البيت فهو نبي (والناوسية) قالوا ان علياً أفضل الامة
 فمن فضل غيره عليه قد كفر (والامامية) قالوا لا يمكن أن تكون الدنيا بغير إمام
 من ولد الحسين وإن الامام يعلمه جبرائيل فاذا مات بدل مكانه مثله . (واليزيدية)
 قالوا أن ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات فتى وجد منهم أحد لم تجز الصلاة خلف
 غيره يرم وفلجهم . (والعباسية) زعموا أن العباس كان أولى بالخلافة من غيره .
 والمتناسخه قالوا ان الارواح تتناسخ فتى كان محسناً خرجت روحه فدخلت في خلق
 تسعد بعيشه . ومن كان مسيئاً دخلت روحه في خلق تشقى بعيشه (والرجعية) زعموا أن
 علياً وأصحابه يرجعون الى الدنيا وينتقمون من اعدائهم . (واللاعنية) الذين يلعنون
 عثمان وطلحة والزبير ومعاوية وأبا موسى وعائشة وغيرهم رضى الله عنهم . (والتربصية)
 تشبهوا بزي النساك ونصبوا في كل عصر رجلا يفسبون الامر اليه يزعمون أنه مهدي هذه
 الامة فاذا مات نصبوا رجلاً آخر *

واقسمت الجبرية اثنى عشرة فرقة فمنهم (المضطربة) قالوا لافضل للادى بل
 الله عز وجل يفعل الكل (والافعالية) قالوا لنا أفضل ولكن لا استطاعة لنا فيها
 وانما نحن كالبهايم تقاد بالحبل . (والمفرغية) قالوا كل الاشياء قد خلقت والان
 لا يخلق شيء . (والنجارية) (١) زعمت أن الله يعذب الناس على فعله لا على فعلهم
 (والثانية) قالوا عليك بما يحظر بقلبك فافضل ما توهمت به الخير . (والكسبية) قالوا
 لا يكسب العبد ثواباً ولا عقاباً . (والباقية) قالوا من شاء فليعمل ومن شاء لا يعمل
 فان السعيد لا تضره ذنوبه والشقي لا ينفعه بره (والحية) قالوا من شرب كأس حبة

(١) أصحاب الحسين بن محمد النجار وأكبر معتزلة الري وحواليها على مذهبه

الله عز وجل سقطت عنه الاركان والقيام بها . (والخوفية) قالوا أن من أحب الله سبحانه وتعالى لم يسه أن يخافه لأن الحبيب لا يخاف حبيبه . (والفكرية) قالوا إن من ازداد علماً سقط عنه بقدر ذلك من العبادة . (والخسئية) قالوا الدنيا بين العباد سواء لا تفاضل بينهم فيما ورثهم أبوم آدم . (والمعية) قالوا من الفعل ولنا الاستطاعة *

﴿ الباب الثالث ﴾

(في التحذير من قن إبليس ومكايده)

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله عليه أعلم أن الآدمي لما خلق ركب فيه الهوى والشهوة ليجتلب بذلك ما ينفعه . ووضع فيه الغضب ليدفع به ما يؤذيه . وأعطى العقل كالؤدب يأمره بالعدل فيما يجتلب ويجتنب . وخلق الشيطان محرضاً له على الاسراف في اجتلابه واجتنابه . قالوا جب على العاقل أن يأخذ حذره من هذا العدو الذي قد أبان عداوته من زمن آدم عليه الصلاة والسلام وقد بذل عمره ونفسه في فساد أحوال بني آدم . وقد أمر الله تعالى بالخذرنه فقال سبحانه وتعالى : (لا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وقال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) وقال تعالى : (ويريد الشيطان أن يضلكم ضلالاً بعيداً) وقال : (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون) . وقال تعالى : (انه عدو مضل مبين) وقال : (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) وقال تعالى : (ولا يفرنكم بالله الغرور) وقال تعالى : ألم أعهد اليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين) وفي القرآن من هذا كثير *

﴿ فصل ﴾ قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله وينبغي أن تعلم أن إبليس الذي شغله التلبس أول ما التبس عليه الامر فأعرض عن النص الصريح على السجود فأخذ يفاضل بين الاصول فقال خلقتني من نار وخلقته من طين ثم أردف ذلك بالاعتراض على الملك الحكيم . فقال : (أرأيتك هذا الذي كبرمت على) * والجنى

أخبرني لم كرمته على: غرر ذلك الاعتراض أن الذي فعلته ليس بحكمة ثم أتبع ذلك بالكبر فقال أنا خير منه . ثم امتنع عن السجود فأهان نفسه التي أراد تعظيمها بالعنة والعقاب *

فنى سول للانسان أمراً فينبغي أن يحذر منه أشد الحذر وليقل له حين أمره بإياه بالسوء إنما تريد بما تأمر به نصحي بلوغى شهوى . وكيف يتضح صواب النصيح للغير لمن لا ينصح نفسه ثم كيف أثق بنصيحة عدو قانصرف فما في لقولك منفذ فلا يبقى إلا أنه يستعين بالنفس لانه يبحث على هواها فليستحضر العقل الى بيت الفكر فى عواقب الذنب لمل مدد توفيق يبعث جند عزيمته فيهرزم عسكر الهوى والنفس *

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا عاصم بن الحسن نا أبو عمر بن مهدى ثنا الحسين بن اسماعيل ثنا زكريا بن يحيى ثنا شامة بن سوار ثنا المغيرة عن مطرف بن الشعبر عن عياض بن حمار قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الله تعالى أمرني أن أعلمكم ما جعلتم مما علمنى فى يومى هذا ان كل مال محلته عبدى فهو له حلال . وانى خلقت عبادى خفاء كلهم فأنتهم الشياطين فأجتالهم عن دينهم . وأمرتهم أن لا يشركوا بى ما لم أنزل به سلطانا . وان الله تعالى نظر الى أهل الارض ففتنهم عربهم وعجمهم الا بقايا من أهل الكتاب *

أخبرنا ابن الحصين قال أخبرنا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا يحيى بن سعيد ثنا هشام ثنا قتادة عن مطرف عن عياض بن حمار * أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم فقال فى خطبته : ان ربي الى آخر الحديث المتقدم *

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا أبو معاوية ثنا الاعمش عن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . ان إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة ينجي . أحدهم فيقول فلئت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا . قال ثم ينجي . أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته . قال فيدنيه منه أو قال فيلزمه ويقول نعم أنت * وبه قال أحمد وحدثنا

أبو نعيم ثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر رضى الله عنه يرفعه قال ان ابليس قد
يئس أن يعبد المصلون ولكن في التحريش (١) بينهم قال المصنف : افرد به
البخارى والنسائي قبله مسلم وفي لفظ حديثه قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة
العرب *

أنبأنا اسماعيل السمرقندى نا عاصم بن الحسن نا ابن بشر نا ابن صفوان نا
أبو بكر القرشي ثنى الحسين بن السكن ثنا المعلى بن أسد ثنى عدى بن أبى عمارة ثنا
زياد النخعي عن أنس بن مالك رضى الله عنه يرفعه . قال : ان الشيطان واضح
خطمه (٢) على قلب ابن آدم قلن ذكر الله خفس . وان نسي الله التمس قلبه *
أخبرنا محمد بن أبى منصور نا عبد القادر نا الحسن بن على التميمي نا أبو بكر ابن
مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبى ثنا عبد الرحمن عن حماد بن سلمة عن
عطاء بن السائب عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود رضى الله عنه . قال : ان
الشيطان طاف بأهل مجلس الذكر ليفتنهم فلم يستطع أن يفرق بينهم ، فأتى حلقة
يذكرون الدنيا فأغرى بينهم حتى اقتتلوا فقام أهل الذكر فحجزوا بينهم ففرقوا *
قال عبد الله وحدثني على بن مسلم ثنا سيار ثنا حبان الحريري ثنا سويد القناوى عن
قتادة رضى الله عنه قال ان لابليس شيطاناً يقال له ققب يجمه (٣) أربعين سنة
فاذا دخل الغلام في هذا الطريق قال له دونك اما كنت أجلك لمثل هذا أجلب
عليه واقتنه *

قال سيار وحدنا جعفر ثنا ثابت البناني رضى الله عنه . قال : بلغنا أن ابليس
ظهر ليحيى بن زكريا عليهما السلام فرأى عليه معاليق من كل شيء . فقال يحيى :
يا ابليس ما هذه المعاليق التي أرى عليك . قال : هذه الشهوات التي أصيد بهن ابن
آدم . قال : فهل لى فيها من شيء : قال . ربما شبعتم فتقلناك عن الصلاة وتقلناك

- (١) أي يسمى بينهم بالمحبومات والشحناء والفتن
(٢) الخطم وزان فلس من كل طائر منقاره ومن كل دابة مقدم الانف والتم
فاستعير للشيطان (٣) أي يتركه بدون عمل ليقوى

عن الذكر قال فهل غير ذلك قال لا والله قال الله عليّ أن لا أملاً بطني من طعام أبداً . قال ابليس : والله عليّ أن لا أنصح مسلماً أبداً * قال عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا وكيع ثنا الاعمش عن حثيمة عن الحارث بن قيس رضى الله عنه . قال : إذا أتاك الشيطان وأنت تصلي فقال انك ترى فزدها طولا *

أنبأنا إسماعيل السمرقندي نا عاصم بن الحسن نا علي بن محمد نا أبو علي بن صفوان نا أبو بكر بن عبيد نا عبد الرحمن بن بونس نا سفيان بن عيينة . قال : سمع عمرو بن دينار عروة بن عامر مع عبيد بن رفاعه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم يقول : كان راهب في بني إسرائيل فأخذ الشيطان جارية فغنىها وألقى في قلوب أهلها أن دواعها عند الراهب . فأتى بها الراهب فأتى أن يقبلها فما زالوا به حتى قبلها فكانت عنده فاتاه الشيطان فسول له إيقاع الفعل بها فأحبها . ثم أتاه فقال له الآن تقتضح يأتيتك أهلها فقتلها فان أتوك قتل ماتت فقتلها ودقها فأتى الشيطان أهلها فوسوس لهم وألقى في قلوبهم انه أحبها ثم قتلها ودقها فاتاه أهلها يسألونه عنها . فقال : ماتت فأخذوه فاتاه الشيطان . فقال : أنا الذي ضربتها وخنقتها وأنا الذي ألقيت في قلوب أهلها وأنا الذي أوقعتك في هذا فأطعني تنج . أسجد لي سجدتين فسجد له سجدتين فهو الذي قال عز وجل « كثر الشيطان إذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى برىء منك انى أخاف الله رب العالمين » وقد روى هذا الحديث على صفة أخرى عن وهب بن منبه رضى الله عنه ان عابداً كان في بني إسرائيل وكان من أعبد أهل زمانه وكان في زمانه ثلاثة أخوة لهم أخت وكانت بكرراً ليس لهم أخت غيرها . فخرج البعث على ثلاثتهم فلم يدروا عند من يخلفون أختهم ولا من يأمنون عليها ولا عند من يضمنونها . قال فأجمع رأيهم على أن يخلفوها عند عابد بني إسرائيل . وكان ثقة في أنفسهم فأتوه فسألوه أن يخلفوها عنده فتكون في كنفه وجواره الى أن يرجعوا (١) من غزاتهم . فأتى ذلك عليهم وتموز بالله عز وجل منهم ومن أختهم قال فلم يزالوا به حتى أطاعهم فقال انزلوها في بيت

حذاء صومعي قال فأترلوها في ذلك البيت ثم انطلقوا وتركوها فمكثت في جوار
 ذلك العابد زمانا ينزل اليها بالطعام من صومعته فيضعه عند باب الصومعة ثم يعلق
 بابه ويصعد الى صومعته ثم يأمرها فتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام
 قال : فتلطف له الشيطان فلم يزل يرغب في الخير ويعظم عليه خروج الجارية من
 بيتها نهاراً ويخوفه أن يراها أحد فيعطها فلم مشيت بطعامها حتى تضعه على باب بيتها
 كن أعظم لأجرك قال : فلم يزل به حتى مشى اليها بطعامها ووضعه على باب بيتها
 ولم يكلمها قال : فلبث على هذه الحالة زماناً . ثم جاءه ابليس فرغبه في الخير والاجر
 وحضه عليه . وقال : لو كنت تمشي اليها بطعامها حتى تضعه في بيتها كان أعظم
 لأجرك قال فلم يزل به حتى مشى اليها بالطعام ثم وضعه في بيتها فلبث على ذلك زمانا
 ثم جاءه ابليس فرغبه في الخير وحضه عليه فقال لو كنت تكلمها وتحدثها فتأنس
 بمحدثك قلها قد استوحشت وحشة شديدة . قال : فلم يزل به حتى حدثها زمانا
 يطلع اليها من فوق صومعته قال : ثم أتاه ابليس بعد ذلك فقال لو كنت تنزل اليها
 فتقعد على باب صومعتك وتحدثها وتقدم هي علي باب بيتها فتحدثك كان آس لها
 فلم يزل به حتى أنزله وأجلسه على باب صومعته يتحدثها وتحدثه وتخرج الجارية من
 بيتها حتى تقعد على باب بيتها . قال فلبثا زماناً يتحدثان . ثم جاءه ابليس فرغبه
 في الخير والثواب فيما يصنع بها وقال : لو خرجت من باب صومعتك ثم جلست قريباً
 من باب بيتها فحدثتها كان آس لها . فلم يزل به حتى فعل قال فلبثا زماناً . ثم جاءه
 ابليس فرغبه في الخير وفيما له عند الله سبحانه وتعالى من حسن الثواب فيما يصنع
 بها . وقال له : لو دونت منها وجلست عند باب بيتها فحدثتها ولم تخرج من بيتها
 ففعل فكان ينزل من صومعته فيقف على باب بيتها فيحدثها فلبثا على ذلك حيناً .
 ثم جاءه ابليس فقال : لو دخلت البيت معها فحدثتها ولم تتركها تبرز وجهها لأخذ
 كان أحسن بك فلم يزل به حتى دخل البيت فجعل يحدثها تهاهما كله فإذا مضى
 النهار صعد الى صومعته . قال : ثم أتاه ابليس بعد ذلك فلم يزل يزنها له حتى ضرب
 العابد على نغدها وقبلها . فلم يزل به ابليس يحسنها في عينه ويسول له حتى وقع
 عليها فأحبها فولدت له غلاماً فجاء ابليس فقال : أرايت ان جاء أخوة الجارية وقبلة

ولدت منك كيف تصنع لا آمن عليك أن تفتضح أو يفضحوك فاعمد الى ابنها
 فاذبحه وادفنه فانها ستكتم ذلك عليك مخافة أخوتها أن يطلعوا على ما صنعت بها ففعل
 فقال له أترأها تكتم أخوتها ما صنعت بها وقتلت ابنها . قال . خذها واذبحها وادفنها
 مع ابنها فلم يزل به حتى ذبحها وأقامها في الحفرة مع ابنها وأطبق عليهما صخرة عظيمة
 وسوى عليهما وصعد الى صومعته يتعبد فيها فكث بذلك ماشاء الله أن يمكث حتى
 أقبل إخوتها من النزو ، فجاءوا فسألوه عنها فقامها لهم وترحم عليها وبكاهها . وقال :
 كانت خير امرأة وهذا قبرها فانظروا اليه . فأتى إخوتها القبر فبكوا أختهم وترحموا
 عليها فاقاموا على قبرها أياماً ثم انصرفوا الى أهاليهم . فلما جن عليهم الليل وأخذوا
 مضاجعهم جاءهم الشيطان في النوم على صورة رجل مسافر فبدأ بكبرهم فسأله عن
 أختهم فأخبره بقول العابد وموتها وترحمه عليها وكيف أراهم موضع قبرها فكذبه
 الشيطان . وقال : لم يصدقكم أمر أختكم انه قد أحبل أختكم وولدت منه غلاماً
 فذبحه وذبحها معه فزعاً منكم وأقامها في حفرة احتفرها خلف باب البيت الذي كانت
 فيه عن يمين من دخله فانطلقوا فدخلوا البيت الذي كانت فيه عن يمين من دخله فانكم
 ستجدونها كما أخبرتكم هناك جميعاً وأتى الأوسط في منامه فقال له مثل ذلك . ثم أتى
 أصغرهم فقال له مثل ذلك فلما استيقظ القوم أصبحوا متعجبين مما رأى كل واحد منهم .
 فأقبل بعضهم على بعض يقول كل واحد منهم لقد رأيت الليلة عجباً فأخبر بعضهم
 بعضاً بما رأى . فقال كبيرهم هذا حلم ليس بشيء فلمضوا بنا ودعوا هذا
 عنكم قال أصغرهم : والله لا أمضي حتى آتي الى هذا المكان فأنظر فيه قال :
 فانطلقوا جميعاً حتى أتوا البيت الذي كانت فيه أختهم ففتحوا الباب وبحشوا الموضع
 الذي وصف لهم في منامهم فوجدوا أختهم وابنها مذبحين في الحفرة كما قيل لهم
 فسألوا عنها العابد فصدق قول ابليس فيما صنع بهما . فاستعدوا عليه ملكهم
 فأنزل من صومعته وقدم ليصلب فلما أوثقوه على الخشبة أتاه الشيطان فقال
 له قد علمت أنني أنا صاحبك الذي فتنتك بالمرأة حتى أحبلتها وذبحتها وابنها فلن
 أنت أظمتني اليوم وكفرت بالله الذي خلقتك وصورك فخطبتك مما أنت فيه . قال :

فكفر العابد فلما كفر بالله تعالى خلى الشيطان بينه وبين أصحابه فصلبوه قال فقيه
نزلت هذه الآية (كمثل الشيطان إذ قال للانسان ا كفر فلما كفر قال انى يرى منك
الى قوله جزاء الظالمين) وقد تقدم ذكرها

أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم نا أبو بكر الآجرى
ثنا عبد الله بن محمد المطيعى ثنا ابراهيم بن الجنيد ثنى محمد بن الحسين ثنا بشر بن
محمد بن أبان ثنى الحسن بن عبد الله بن مسلم القرشى عن وهب بن منبه رضى الله
عنه . قال : كان راهب فى صومعته فى زمن المسيح عليه السلام فأرادہ ابليس فلم
يقدر عليه فأتاه بكل رائدة فلم يقدر عليه . فأتاه متشبه بالمسيح . فناداه : أيها الراهب
أشرف عليّ أهلك . قال : انطلق لشأنك فليست أرد ما مضى من عرى فقال :
أشرف عليّ فأنا المسيح فقال ان كنت المسيح فما لى اليك حاجة ألت قد أمرتنا
بالعبادة ووعدتنا القيامة انطلق لشأنك فلا حاجة لى فيك فانطلق العين عنه وتركه *

أنبأنا اسماعيل بن أحمد نا عاصم بن الحسن نا على بن محمد بن بشران نا
أبو على البردعى ثنا أبو بكر القرشى ثنا أبو عبد الله محمد بن موسى الحرشي ثنا جعفر
ابن سليمان ثنا عمرو بن دينار ثنا سالم بن عبد الله رضى الله عنه عن أبيه قال لما
ركب نوح عليه السلام فى السفينة رأى فيها شيخاً لم يعرفه فقال له نوح ما أدخلك
قال دخلت لأصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم مئى وأبدانهم معك فقال له نوح
عليه السلام أخرج يا عدو الله فقال ابليس خمس أهلك بهن الناس وسأحدثك منهن
ثلاث ولا أحدثك بأثنتين فأوحى الله تبارك وتعالى الى نوح عليه الصلاة والسلام
انه لا حاجة لك الى الثلاث مره يحدثك بالاثنتين فقال بهما أهلك الناس وهما
لا يكذبان الحسد (١) والحرص (٢) فبالحسد لعنت وجعلت شيطاناً رجياً وبالحرص

(١) الحسد أن يرى الرجل لآخيه نعمة فيتمنى أن تزول عنه وتكون له
دونه والغبطة أن يتمنى أن يكون له مثلها ولا يتمنى زوالها عنه والاول مذموم
والثاني محمود وعليه قوله صلى الله عليه وسلم لاحسد الا فى اثنتين *

(٢) الحرص شدة الارادة والشره الى المطلوب وهو نوعان : حرص فاجم

أبيع لآدم الجنة كلها فأصبت حاجتي منه فأخرج من الجنة * قال ولقي ابلis موسى عليه السلام فقال يا موسى أنت الذى اصطفاك الله برسائه وكلكت تكليما وأنا من خلق الله تعالى أذنبت وأريد أن أتوب فاشفع لى الى ربي عز وجل أن يتوب على فدعا موسى ربه فقيل يا موسى قد قضيت حاجتك فلقى موسى ابلis فقال له قد أمرت أن تسجد لقبر آدم ويتاب عليك فاستكبر وغضب وقال : لم أسجد له حياً أسجد له ميتاً ثم قال ابلis : يا موسى ان لك على حقاً بما شفعت الى ربك فاذ كرني عند ثلاث لا أهلك فيهن اذ كرني حين تفضب فأنا وحي في قلبك وعيني في عينك وأجرى منك مجرى الدم واذ كرني حين تلقى الزحف فاقى آبي ابن آدم حين يلقى الزحف فأذكره ولده وزوجته وأهله حتى يولى * واياك أن تجالس امرأة ليست بذات محرم فاقى رسولها اليك ورسولك اليها * قال القرشي وحدثنا أبو حفص الصغار ثنا جعفر ابن سليمان ثنا شعبة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه قال ما بعث الله نبياً إلا لم يأمن ابلis أن يهلكه بالنساء : قال القرشي وثني القاسم بن هاشم عن ابراهيم بن الأشعث عن فضيل بن عياض : قال حدثني بعض أشياخنا ان ابلis لعنه الله جاء الى موسى عليه الصلاة والسلام وهو يناجي ربه تعالى فقال له الملك وياك ما ترجو منه وهو على هذه الحالة يناجي ربه قال أرجو منه ما رجوت من أبيه آدم وهو في الجنة قال القرشي وثنا أحمد بن عبد الاعلى الشيباني ثنا فرج ابن فضالة عن عبد الرحمن بن زياد رضي الله عنه قال بينما موسى عليه السلام جالس في بعض مجالسه اذ أقبل ابلis وعليه برنس^(١) له يتلون فيه ألواناً فلما دنا منه خلع البرنس فوضعه ثم أتاه وقال له السلام عليك يا موسى : فقال له موسى عليه السلام من أنت قال أنا ابلis قال فلا حياك الله ما جاء بك قال جئت لأسلم عليك

وحرص نافع فالاول حرص المرء على الدنيا وهو مشغول بمذهب بها فلا يفرغ من محبتها والثاني حرصه على طاعة الله تعالى خوفاً ان تموت

(١) البرنس هو كل ثوب رأسه منه ملتزق به من دراعة أو جبة أو غيرها وقد شاع استعماله في المغرب

لمنزلك عند الله تعالى ومكانك منه قال فما الذى رأيته عليك قال به أختطف قلوبا بنى آدم : قال فما الذى اذا صنعه الانسان استحوذت عليه قال اذا أعجبته نفسه . واستكثر عمله . ونسى ذنوبه . وأحذرك ثلاثاً *

لا تخلون بامرأة لا تحل لك قط . فانه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له الا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أفتنه بها
ولا تعاهد الله عهداً الا وفيت به فانه ما عاهد الله أحد الا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء به

ولا تخرجن صدقة الا أمضيها فانه ما أخرج رجل صدقة فلم يمضها الا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين إخراجها . ثم ولى وهو يقول يولى ثلاثاً
علم موسى ما يحذر به بنى آدم *

قال القرشى وحدثني محمد بن ادريس ثنا أحمد بن يونس ثنا حسن بن صالح قال سمعت أن الشيطان قال للمرأة أنت نصف جندى وأنت سهى الذى أرمى به فلا أخطيء وأنت موضع سرى وأنت رسولى فى حاجتى *

قال القرشى وحدثنا اسحق ابن ابراهيم ثنى هشام بن يوسف بن عقيل بن معقل ابن اخي وهب بن منبه قال سمعت وهباً يقول قال راهب الشيطان وقد بدا له أى أخلاق بنى آدم أعون لك عليهم قال الحدة (٢) إن العبد اذا كان حديدا قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة *

قال القرشى وحدثنا سعيد بن سليمان الواسطى عن سليمان بن المغيرة عن ثابت رضى الله عنه قال لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم جعل ابليس لعنه الله يرسل شياطينه الى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيجيئون اليه يصحفهم ليس فيها شيء فيقول لهم مالكم لا تصيبون منهم شيئاً فقالوا ما صحبنا قوماً مثل هؤلاء فقال روينا بهم فمسي أن تفتح لهم الدنيا هنالك تصيبون حاجتكم منهم *

قال القرشى وأخبرنا أحمد بن جميل المروزى نا ابن المبارك نا سفيان عن عطاء

ابن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أبي موسى قال : اذا أصبح إبليس بث جنوده في الارض فيقول من أضل مسلماً ألبسته التاج . فيقول له القائل لم أزل بفلان حتي طلق امرأته قال يوشك أن ينزول . ويقول آخر لم أزل بفلان حتي عوق قال يوشك أن يبر . ويقول آخر لم أزل بفلان حتي زنى قال أنت . ويقول آخر لم أزل بفلان حتي شرب الخمر قال . أنت قال ويقول آخر لم أزل بفلان حتي قتل فيقول أنت أنت *

قال القرشي سمعت سعيد بن سليمان يحدث عن المبارك بن فضالة عن الحسن قال . كانت شجرة تعبد من دون الله فجاء إليها رجل فقال لأقطعن هذه الشجرة فجاء ليقطعها غضباً لله فلقية إبليس في صورة إنسان فقال ماتريد قال أريد أن أقطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله . قال اذا أنت لم تعبدها فما يضرك من عيدها قال لأقطعنها . فقال له الشيطان هل لك فيما هو خير لك لا قطعها ولك ديناران كل يوم اذا أصبحت عند ساداتك . قال فن ايني لي ذلك قال أنا لك فرج فأصبح فوجد دينارين عند ساداته ثم أصبح بعد ذلك فلم يجد شيئاً . فقام غضباً ليقطعها فتمثل له الشيطان في صورته وقال ماتريد قال أريد قطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله تعالى قال كذبت مالك الى ذلك من سبيل : فذهب ليقطعها فضرب به الارض وخنقه حتي كاد يقتله قال أتدري من أنا أنا الشيطان جئت أول مرة غضباً لله فلم يكن لي عليك سبيل . فخدعتك بالدينارين فتركنها فلما جئت غضباً بالدينارين سلطت عليك *

قال القرشي وحدثننا بشر بن الوليد الكندي ثنا محمد بن طلحة عن زيد بن جاهد قال لابليس خمسة من ولده قد جعل كل واحد منهم على شيء من أمره . ثم مامهم : فذكر نمر والاعور . ومسوط . وداسم . وزكنبور : فأما نمر فهو صاحب المصيبات التي يأمر بالثبور وشق الجيوب ولطم الخدود ودعوى الجاهلية وأما الاعور فهو صاحب الزنا الذي يأمر به بزنه . وأما مسوط فهو صاحب الكذب الذي يسمع فيلقى الرجل فيخبره بالخبير فيذهب الرجل الى القوم فيقول لهم قد رأيت رجلاً أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه حدثني بكذا وكذا . وأما داسم فهو الذي يدخل مع الرجل الى أهله

يريه العيب فيهم ويفضبه عليهم . وأما زكنبور فهو صاحب السوق الذى يركز
رايته فى السوق *

أخبرنا محمد بن القاسم نا احمد بن احمد نا أبو نعيم ثنا ابراهيم بن عبد الله ثنا
محمد بن اسحاق ثنا اسماعيل بن أبي الحارث ثنا منيد عن مخلد بن الحسين قال
ماندب الله العباد الى شئ الا اعترض فيه ابليس بأمرين ما يبالى بأيهما ظفر إما
غلو فيه وإما تقصير عنه * وبالإسناد قال محمد بن اسحاق وثنا قتيبة بن سعيد ثنا
ابن طه عن أبي قبيل سمعت حياة بن شراحيل يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول .
ان ابليس موقوف فى الارض السفلى فإذا هو تحرك كان كل شرفى الارض بين اثنين
فصاعداً من تحركه *

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله . قلت : وقتن الشيطان ومكايده كثيرة وسيأتى
فى غضون هذا الكتاب منها ما يليق بكل موضع منه ان شاء الله تعالى : ولكنك وقتن
الشيطان وتشبهها بالقلوب عزت السلامة . فان من يدع الى ما يحث عليه الطبع
كمداد سفينة منحدره فى سرعة انحدارها * ولما ركب الهوى فى هاروت وماروت
لم يستمسكا فإذا رأته الملائكة مؤمناً قد مات على الايمان تعجبت من سلامته *

وأخبرنا محمد بن أبي منصور نا جعفر بن احمد نا الحسن بن على التميمى ثنا
أبو بكر بن حمدان ثنا عبد الله بن احمد ثنى ابن سريج قال ثنا عتبة بن عبد الواحد عن
مالك بن مغول عن عبد العزيز بن رفيع قال : اذا عرج الروح المؤمن الى السماء
قالت الملائكة سبحان الله الذى نجى هذا العبد من الشيطان يا ويحه كيف نجا *

* ذكر الاعلام بأن مع كل انسان شيطانا *

أخبرنا أبو الحصين الشيباني نا أبو على المذهب نا أبو بكر بن حمدان ثنا عبد
الله بن احمد بن حنبل ثنى أبي ثنا هرون ثنا عبد الله بن وهب أخبرنى أبو صخر
عن ابن قسيط أنه حدثه أن عروة بن الزبير حدثه أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم حدثته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلا قالت ففرت عليه

فجاء فرأى ما أصنع فقال مالك يا عائشة أغرت (۱) هلت ومالى لا ينار مثلى على مثلك فقال أو قد جاءك شيطانك قالت يا رسول الله أو معى شيطان قال نعم قلت ومع كل انسان قال نعم قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن ربى عز وجل أعاننى عليه حتى أسلم : انفرد به مسلم ويحىء بلفظ آخر أعاننى عليه فأسلم * قال الخطابى عامة الرواة يقولون فأسلم على منذهب الفعل الماضى الا سفيان بن عيينة فانه يقول فأسلم من شره وكان يقول الشيطان لا يسلم * قال الشيخ وقول ابن عيينة حسن وهو يظهر أثر المجاهدة للحالفة الشيطان الا أن حديث ابن مسعود كأنه يرد قول ابن عيينة وهو ما أخبرنا به ابن الحصين نا ابن المنذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن احمد ثنا أبى ثنا يحيى عن سفيان ثنى منصور عن سالم بن أبى الجعد عن أبيه عن ابن مسعود يرفعه ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا وإياك يا رسول الله قال وإياى ولكن الله عز وجل أعاننى عليه فلا يأمرنى الا بحق : وفى رواية فلا يأمرنى الا بخير . قال الشيخ انفرد به مسلم . واسم أبى الجعد رافع وظاهره اسلام الشياطين ويحتمل القول الآخر *

* بيان أن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم *

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن على نا احمد بن جعفر نا عبد الله بن احمد ثنى أبى ثنى عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهرى عن على بن الحسين عن صفية بنت حيى زوج النبي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكفماً فأتيته أزوره ليلاً فحدثته ثم قت لا قلب همام معى ليقبني (۲) وكان مسكنها فى دار أسامة بن زيد، فرجلان من الانصار فلما رأيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرعنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم على رسلكما انها صفية بنت حيى فقالا سبعان الله يا رسول الله قال ان الشيطان (۳) يجرى من ابن آدم مجرى الدم وإنى خشيت أن يقذف فى قلوبكما

(۱) وهى الحية والائمة يقال رجل غيور وامرأة غيور

(۲) ليقبني بفتح الباء أى ليردنى الى منزلى

(۳) ظاهر الحديث ان الله تعالى جعل للشيطان قوة وقدرة على الجرى فى

شراً أو قال شيئاً : الحديث في الصحيحين : قال الخطابي وفي هذا الحديث من العلم استحباب أن يحذر الانسان من كل أمر من المكروه مما تجرى به الظنون ويخطر بالقلوب وأن يطلب السلامة من الناس باظهار البراءة من الريب * ويحكي في هذا عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال قال خاف النبي صلى الله عليه وسلم أن يقع في قلوبهما شيء من أمر فيكفرا وانما قاله صلى الله عليه وسلم شفقة منه عليهما لا على نفسه *

﴿ ذكر التعوذ من الشيطان الرجيم ^(١) ﴾

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله قد أمر الله تعالى بالتعوذ من الشيطان الرجيم عند التلاوة فقال تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) : وعند السحر . فقال (قل أعوذ برب الفلق) الى آخر السورة . فاذا أمر بالتحرز من شره في هذين الأمرين فكيف في غيرها *

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا احمد بن جعفر نا عبد الله بن احمد ثنا أبي ثنا سيار نا جعفر نا أبو التياح قال قلت لعبد الرحمن بن حنبل : أدركت النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة كادته الشياطين فقال ان الشياطين تحدث ^(٢) تلك الليلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأودية والشعاب وفيهم شيطان يده شعلة نار يريد أن يحرق بها وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهبط اليه جبريل عليه السلام فقال يا محمد قل : قال ما أقول . قال قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراً وبرا ومن شر

باطن الانسان في مجارى دمه ويحتمل أنه من قبيل الاستعارة لكثرة اغوائه ووسوسته فكانه لا يفارق الانسان كما لا يفارقه دمه وقيل انه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن فتصل الى القلب

(١) التعوذ التحصين والاعتصام والالتجاء والمعوذتان عوذتا قارأها أى عصيته من كل سوء

(٢) من الحدور أى تنزلت

ما ينزل من السماء ومن شر ما يمرج فيها ومن شر قن الليل والنهار ومن شر كل طارق الا طارقا يطرق بخير يا رحمن : قال فطقت نارهم وهزمهم الله تعالى *
 أنبأنا اسماعيل بن احمد السمرقندي نا عاصم بن الحسن نا أبو الحسين بن بشران نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي حدثني أبو سلمة الخزومي ثنا ابن أبي فديك عن الضحاك بن عثمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله تبارك وتعالى فيقول فمن خلق الله فلذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله فان ذلك يذهب عنه * قال القرشي ثنا هناد بن السرى نا أبو الاحوص عن عطاء بن السائب عن مرة المحدثي عن ابن مسعود رضي الله عنه يرضه قال ان للشيطان لمة (١) بابن آدم ولللك لمة فأما لمة الشيطان فيعاد بالشر وتكذيب بالحق * وأما لمة الملك فيعاد بالخير وتصديق بالحق * فمن وجد من ذلك شيئاً فليعلم أنه من الله فليحمد الله * ومن وجد الاخرى فليتعوذ من الشيطان * ثم قرأ (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) الآية *

قال الشيخ رحمه الله وقد رواه جرير عن عطاء فوقفه على ابن مسعود * أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله بن احمد ثنى أبي ثنا عبد الرزاق نا سفيان نا منصور عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما : قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين فيقول أعينكما بكلمات الله التامة . من كل شيطان وهامة . ومن كل عين لامة . ثم يقول هكذا كان أبي ابراهيم صلى الله عليه وآله وسلم يعوذ اسماعيل واسحاق أخرجهما في الصحيحين : قال أبو بكر ابن الانباري الهامة واحد الهوام ويقال هي كل نسمة بهم بسوء واللامة الملة وأما قال لامة ليوافق لفظ هامة فيكون ذلك أخف على اللسان * أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا ابراهيم بن عمر البرمكي نا

(٢) الامة الهمة والخطرة تقع في القلب فما كان من خطرات الخير فهو من الملك وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان

أبو الحسين عبد الله بن إبراهيم الزينبي ثنا محمد بن خلف ثنا عبد الله بن محمد ثنا فضيل بن عبد الوهاب ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت قال قال مطرف نظرت فإذا ابن آدم ملق بين يدي الله عز وجل وبين ابليس قلن شاء أن يعصمه عصمه وإن تركه ذهب به ابليس (وحكى) عن بعض السلف أنه قال لتلميذه ما تصنع بالشيطان إذا سول لك الخطايا قال أجاهده قال قلن عاد قال أجاهده قال قلن عاد قال أجاهده . قال هذا يطول أرايت ان مررت بنم فنبحك كلبها أو منعك من العبور ما تصنع قال أكاذه وأرده جهدي . قال هذا يطول عليك ولكن استعن بصاحب الغم يكفه عنك *

قال الشيخ : رحمه الله : واعلم أن مثل ابليس مع المتقى والمخلط كرجل جالس بين يديه طعام فر به كلب فقال له أخساً فذهب فر بأخر بين يديه طعام ولم يكلها أحسأه لم يبرح فالأول مثل المتقى يمر به الشيطان فيكفيه في طرده الذكر : والثاني مثل المخلط لا يفارقه الشيطان لمكان تخليطه نموذ بالله من الشيطان *

﴿ الباب الرابع ﴾

في معنى التلبس والغرور

قال المصنف : التلبس اظهار الباطل في صورة الحق والغرور نوع جهل يوجب اعتقاد الفاسد صحيحاً والردى جيداً : وسببه وجود شبهة أوجبت ذلك . وإنما يدخل إبليس على الناس بقدر ما يمكنه ويزيد تمكنه منهم ويقل على مقدار يقظتهم وغفلتهم وجعلهم وعلمهم * واعلم أن القلب كالحصن وعلى ذلك الحصن سور والسور أبواب وفيه ثلم (١) وساكنه العقل والملائكة تتردد الى ذلك الحصن والى جانبه ربض (٢) فيه الهوى والشياطين تختلف الى ذلك الربض من غير مانع والحرب قائم بين أهل الحصن وأهل الربض والشياطين لا تزال تدور حول الحصن تطلب غفلة

(١) الثلم جمع ثلمة كغرفة وغرف وهي في الاصل موضع الكسر من القدرح

(٢) الربض بفتحين المكان الذي يؤوى اليه

الحارس والعبور من بعض الثلم . فينبغي للحارس أن يعرف جميع أبواب الحصن الذي قد وُلَّ بحفظه وجميع الثلم وأن لا يترعن الحراسة لحظة * فإن العدو ما يقتر . قال رجل للحسن البصرى أينام ابليس قال لو نام لوجدنا راحة وهذا الحصن مستنير بالذكر مشرق بالايمن وفيه مرآة صقيلة يترأى فيها صور كل ما يمر به فأول ما يفعل الشيطان في الربض أكثر الدخان فتسود حيطان الحصن وتصدأ المرأة وكال الفكر يرد الدخان وصقل الذكر يجلو المرأة والعدو حملات فتارة يحمل فيدخل الحصن . فيكر عليه الحارس فيخرج وربما دخل فحات ^(١) وربما أقام لفظة الحارس وربما ركبت الريح الطاردة للدخان فتسود حيطان الحصن وتصدأ المرأة فيمر الشيطان ولا يدرى به وربما جرح الحارس لفتلته وأسر واستخدم وأقيم يستنيط الحيل في مواقة الهوى ومساعدته وربما صار كالقفيه في الشر * قال بعض السلف رأيت الشيطان فقال لي قد كنت ألقى الناس فأعلمهم فصرت أقامهم فأعلم منهم : وربما هجم الشيطان على الذكر الفطن ومعه عروس الهوى قد جلاها فيتشغل الفطن بالنظر إليها فيستأمره وأقوى القيد الذي يوثق به الأسرى الجهل . وأوسطه في القوة الهوى وأضعفه الغفلة وما دام درع الايمان على المؤمن قل نبيل العدو لا يقع في مقتل *

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ نا أبو محمد بن حيان نا أحمد بن محمد بن يعقوب نا محمد بن يوسف الجوهري نا أبو غسان النهدي قال سمعت الحسن بن صالح رحمه الله يقول : ان الشيطان ليفتح للعبد تسعة وتسعين باباً من الخير يريد به باباً من الشر * أنبأنا علي بن عبد الله نا أحمد بن محمد النديم نا عيسى عبد الواحد بن أحمد نا أبي أحمد بن الحسين العدل نا أبو جعفر محمد بن صالح نا حيان بن القلس الجاني نا حماد بن شعيب نا الأعمش قال حدثنا رجل كان يكلم الجن قالوا ليس علينا أشد ممن يتبع السنة وأما اصحاب الأهواء فانا نلعب بهم لعباً *

﴿ الباب الخامس ﴾

« في ذكر تليسه في العقائد والديانات »

ذكر تليسه على السوفسطائية (١)

قال الشيخ هؤلاء قوم ينسبون الى رجل يقال له سوفسطا : زعموا أن الاشياء لاحقيقة لها وان ما يستعمله يجوز أن يكون على ما نشاهده ويجوز ان يكون على غير ما نشاهده : وقد أورد العلماء عليهم . بأن قالوا لمقاتلكم هذه حقيقة ام لا فان قلتم لاحقيقة لها وجوزتم عليها البطلان فكيف يجوز ان تدعوا الى ما لاحقيقة له فكأنكم تهرون بهذا القول انه لا يحل قبول قولكم : وان قلتم لها حقيقة فقد تركتم مذهبكم . وقد ذكر مذهب هؤلاء ابو محمد الحسن بن موسى النوبختي في كتاب الآراء والديانات : فقال رأيت كثيراً من المتكلمين قد غلطوا في أمر هؤلاء غلطا يبيناً . لانهم ناظرهم وجدالهم وراموا بلحاج والمنظرة الرد عليهم وهم لم يثبتوا حقيقة ولا أفروا بمشاهدة فكيف تكلم من يقول لا أدري ايكلمني أم لا وكيف تناظر من يزعم أنه لا يدري أموجود هو أم معدوم وكيف تخاطب من يدعي أن المخاطبة بمنزلة السكوت في الابانة وأن الصحيح بمنزلة الفاسد * قال ثم انه انما يناظر من يقر بضرورة أو يترف بأمر فيجمل ما يقر سبباً الى تصحيح ما يمجده * فاما من لا يقر بذلك فمجادلته مطروحة : قال الشيخ وقد رد هذا الكلام ابو الوفاء بن عقيل

(١) اعلم ان السوفسطائية انقسمت ثلاثة مذاهب : الاول ينكر حقائق الاشياء ويزعم أنها أوهام وهم العنادية والثاني ينكر العلم بثبوت الشيء ولا بعدم ثبوته ولا ينكر نفس الحقائق ولا يثبتها ويزعم أنه شاك وشاك في أنه شاك وهم اللأدرية والثالث يزعم أن الحقائق تابعة للاعتادات مع كونه ينكر ثبوتها وهم العندية وهي مذكورة في كلام المصنف على هذا الترتيب

فقال ان أقواماً قالوا كيف نكلم هؤلاء وغاية ما يمكن المجادل أن يقرب المعقول الى المحسوس ويستشهد بالشاهد فيستدل به على الغائب : وهؤلاء لا يقولون بالمحسوسات فبهم يكلمون . قال وهذا كلام ضيق المعطن : ولا ينبغي أن يؤس من معالجة هؤلاء فإن ما اعترأهم ليس بأكثر من الوسواس ولا ينبغي أن يضيق عطننا عن معالجتهم فانهم قوم أخرجهم عوارض انحراف مزاج وما مثلنا ومثلهم الا كرجل رزق ولماً أحول فلا يزال يرى القمر بصورة قرين . حتى أنه لم يشك أن في السماء قرين : فقال له أبوه القمر واحد وانما السوء في عينيك : غض عينك الحولاء وانظر : فلما فعل قال أرى قرأً واحداً لا في عصبت احدى عيني فغاب أحدها فجاء من هذا القول شبهة ثانية فقال له أبوه ان كان ذلك كما ذكرت ففض الصحيحة ففعل فرأى قرين . فلم صحة ما قال أبوه *

أنا نأنا محمد بن ناصر نا الحسن بن احمد بن البنا ثنا ابن دودان نا أبو عبد الله المرزباني ثنى أبو عبد الله الحكيمى ثنى يموت بن المزرع ثنى محمد بن عيسى النظام قال : مات ابن لصالح بن عبد القدوس فضى اليه أبو الهذيل ومعه النظام وهو غلام حدث كالمتوجع له . فقرأه منصرفاً فقال له أبو الهذيل : لا أعرف لجزعك وجهاً اذا كان الناس عندك كالزرع فقال له صالح يا أبا الهذيل : إنما أجزع عليه : لانه لم يقرأ كتاب الشكوك : فقال له أبو الهذيل : وما كتاب الشكوك قال هو كتاب وضعته من قرأه يشك فيما قد كان حتى يتوهم أنه لم يكن : وفيما لم يكن حتى يظن أنه قد كان : فقال له النظام فشك أنت في موت ابنك واعمل على أنه لم يموت . وان كان قد مات فشك أيضاً في أنه قد قرأ الكتاب وان كان لم يقرأه * وحكى أبو القاسم البلخي أن رجلاً من السوفسطائية كان يختلف الى بعض المتكلمين فأتاه مرة فناظره فأمر المتكلم بأخذ دابته فلما خرج لم يرها فرجع اليه فقال سرقت دابتي فقال ويحك لعلك لم تأت را كجاً قال بلى قال فكر : قال هذا أمر أتيفته : فجعل يقول له تذكر : فقال ويحك ويحك ما هذا موضع تذكر : أنا لا أشك أنني جئت را كجاً : قال فكيف تدعى أنه لا حقيقة لشيء وان حال اليقظان كحال النائم فوجهم السوفسطائي ورجع عن مذهبه *

(فصل) قال النوبختي قد زعمت فرقة من المتجاهلين انه ليس للأشياء حقيقة واحدة في نفسها : بل حقيقتها عند كل قوم على حسب ما يعتقد فيها : فان العسل يجده صاحب المرة الصفراء رماً . ويجده غيره حلواً . قالوا وكذلك العالم هو قديم عند من اعتقد قدمه . محدث عند من اعتقد حدوثه . واللون جسم عند من اعتقده جسماً وعرض عند من اعتقده عرضاً * قالوا فلو توهمنا عدم المعتقدين وقف الأمر على وجود من يستقد . وهؤلاء من جنس السوفسطائية فيقال لهم أقولكم صحيح . فسيقولون هو صحيح عندنا . باطل عند خصمنا . قلنا دعواكم صحة قولكم مردودة وإقراركم بأن مذهبكم عند خصمكم باطل شاهد عليكم ومن شهد على قولهم بالبطلان من وجه فقد كفى خصمه بتبيين فساد مذهبه وبما يقال لهم أثبتون للشاهدة حقيقة فان قالوا لا . لحقوا بالاولين وان قالوا حقيقتها على حسب الاعتقاد فقد نفوا عنها الحقيقة في نفسها وصار الكلام معهم كالبحال مع الأولين *

(فصل) قال النوبختي ومن هؤلاء من قال ان العالم في ذوب وسيلان قالوا ولا يمكن الانسان أن يتفكر في الشيء الواحد مرتين . لتغير الأشياء دائماً فيقال لهم كيف علم هذا وقد أنكرتم ثبوت ما يوجب العلم . وربما كان أحداً من الذين يجيبه الآن غير الذي كله

﴿ ذكر تليسه على الدهرية ﴾

قال المصنف . قد أوهم إبليس خلقاً كثيراً أنه لا إله ولا صانع . وأن هذه الأشياء كانت بلا مكون . وهؤلاء لما لم يدركوا الصانع بالحس ولم يستعملوا في معرفته العقل جحدوه وهل يشك ذو عقل في وجود صانع فان الانسان لو مر بقاع ليس فيه بنيان ثم عاد فرأى حائطاً مبنياً علم أنه لا بد له من بانيه . فهذا المهاد الموضوع . وهذا السقف المرفوع . وهذه الابنية المعجبية والقوانين الجارية على وجه الحكمة . أما تدل على صانع * وما أحسن ما قال بعض العرب إن البعرة تدل على البعير * فهيكمل علوي بهذه اللطافة . ومركز سفلي بهذه الكثافة * أما يدلان على الطيف الخبير * ثم لو تأمل الانسان نفسه لكفت دليلاً * ولشت غليلاً فان في هذا الجسد

من الحكم ما لا يسع ذكره في كتاب * ومن تأمل تحديد الاسنان لتقطع .
 وتقرض الاضراس لتطحن . واللسان يقرب المضغ وتسلط الكبد على الطعام
 ينضجه . ثم ينغذ الى كل جراحة قدر ما يحتاج اليه من الغذاء . وهذه الاصابع التي
 هيئت فيها المقد لتطوى وتفتح . فيمكن العمل بها . ولم تجوف لكثرة عملها إذ لو
 جوفت لصدمها الشيء القوي فكثرتها . وجعل بعضها أطول من بعض لتستوي اذا
 ضمت . وأخفى في البدن ما فيه قوامه وهي النفس التي اذا ذهبت فسد العقل الذي
 يرشد الى المصالح . وكل شيء من هذه الاشياء ينادي أفي الله شك وإنما يخبط
 الجاحد لانه طلبه من حيث الحس . ومن الناس من جحد لانه لما أثبت وجوده
 من حيث الجملة لم يدركه من حيث التفصيل فجحد أصل الوجود . ولو أعمل هذا
 فكره لعم ان لنا أشياء لا تترك الا جملة كالنفس والعقل . ولم يمنع أحدهم إثبات
 وجودها . وهل الغاية إلا إثبات انخلق جملة . وكيف يقال كيف هو أو ما هو ولا
 كيفية له ولا ماهية . ومن الأدلة القطعية على وجوده ان العالم حادث بدليل أنه لا يخلو
 من الحوادث . وكل ما لا ينفك عن الحوادث حادث ولا بد لحادث هذا الحادث من
 مسبب وهو الخالق سبحانه . وللمحدين اعتراض يتناولون به على قولنا لا بد للصنعة
 من صانع فيقولون إنما تعلم في هذا بالشاهد واليه قاضيك فنقول كما أنه لا بد للصنعة من
 صانع فلا بد للصورة الواقعة من الصانع من مادة تقع الصورة فيها كالخشب لصورة الباب
 والحديد لصورة الفأس . قالوا فدللكم الذي تثبتون به الصانع يوجب قدم العالم . فالجواب
 أنه لا حاجة بنا الى مادة بل نقول إن الصانع اخترع الاشياء اختراعا فانا نعلم أن
 الصور والاشكال المتجددة في الجسم كصورة الدولاب ليس لها مادة . وقد اخترعها
 ولا بد لها من مصور قد أريناكم صورة وهي شيء جاءت لا من شيء ولا يمكنكم
 أن ترونا صنعة جاءت لا من صانع *



﴿ ذكر تليسه على الطبايعين ﴾ (١)

قال المصنف لما رأى إبليس قلة موافقته على جحد الصانع لكون العقول شاهدة بأنه لا بد للمصنوع من صانع حسن لأقوام أن هذه المخلوقات فعل الطبيعة وقال مامن شيء يخلق إلا من اجتماع الطبايع الأربع فيه * فدل على أنها الفاعلة وجواب هذا نقول اجتماع الطبايع دليل على وجودها لا على فعلها ثم قد ثبت أن الطبايع لا تفعل إلا باجتماعها وامتزاجها . وذلك يخالف طبيعتها فدل على أنها مقهورة . وقد سلموا أنها ليست بحية ولا عالة ولا قادرة ومعلوم أن الفعل المتسق المنتظم لا يكون الا من عالم حكيم فكيف يفعل من ليس علما وليس قادراً : فان قالوا ولو كان الفاعل حكيما لم يقع في بنائه خلل . ولا وجدت هذه الحيوانات المضرة فلم أنه بالطبع * قلنا ينقلب هذا عليكم بما صدر منه من الامور المنتظمة المحككة التي لا يجوز أن يصدر مثلاً عن طبع * فأما اخلال المشار اليه فيمكن أن يكون للابتلاء والردع والعقوبة أو في طيه منافع لا نعلمها ثم أين فعل الطبيعة من شمس تطلع في نيسان على أنواع من الحبوب قهرطب الحصرم والخلالة وتنشف البرة وتبيسها ولو فعلت طبعاً لا يبيست السكل أو رطبته فلم يبق الا أن الفاعل المختار استعملها بالمشيئة في يبس هذه اللادخار والنضيج في هذه للتناول والعجب ان الذى أوصل اليها اليبس في أكنة (٢) لا يلقى جرمها والذى رطبها يلقى جرمها ثم انها تبيض ورد انخشخاش وتحممر الشقائق وتحمض الزمان وتحمل العنب . والماء واحد . وقد أشار المولى الى هذا بقوله (تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل) *

- (١) الطبايعين نسبة الى الطبايع الاربعة وهى التراب والماء والنار والهواء على مذهبهم هدام الله الى صراطه المستقيم ويعتقدون أنها أصول كل شيء
(٢) الأ كنة الأعطية واحد الأ كنان قال تعالى (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أي أعطية *

﴿ ذكر تليسه على التوبة ﴾

وهم قوم قالوا صانع العالم اثنان . ففاعل الخير نور . وفاعل الشر ظلمة وهما قديمان
لم يزلوا ولن يزالا قوين حساسين سيمين بصيرين . وهما مختلفان في النفس والصورة
متضادان في الفعل والتدبير فجوهر النور فاضل حسن نير صاف بقي طيب الريح
حسن المنظر ونفسه نفس خيرة كريمة حكيمة نفاعه منها الخير واللثة والسرور
والصلاح . وليس فيها شيء من الضرر ولا من الشر وجوهر الظلمة على ضد ذلك من
الكدر والنقص وفتن الريح وقبح المنظر ونفسه نفس شريرة بخيلة سفينة منتنة
ضاربة منها الشر والفساد . كذا حكاه النوبختي عنهم قال . وزعم بعضهم أن النور
لم يزل فوق الظلمة * وقال بعضهم بل كل واحد الى جانب الآخر * وقال أكثرهم
النور لم يزل مرتفعا في ناحية الشمال والظلمة منحلة في ناحية الجنوب . ولم يزل كل
واحد منهما مباينا لصاحبه قال النوبختي وزعموا أن كل واحد منهما له أجناس
خسة * أربعة منها أبدان وخامس هو الروح * وأبدان النور أربعة * النار والريح *
والتراب * والماء وروحه الشيع ولم يزل تتحرك في هذه الأبدان * وأبدان الظلمة
أربعة الحريق والظلمة والسوم والضباب * وروحها الدخان ومحو أبدان النور
ملائكة * وسوا أبدان الظلمة شياطين وعفاريت * وبعضهم يقول الظلمة تتوالد
شياطين والنور يتوالد ملائكة * وأن النور لا يقدر على الشر ولا يجوز منه * والظلمة
لا تقدر على الخير ولا تجوز منه * وذكر لهم مذاهب مختلفة فيما يتعلق بالنور والظلمة *
ومذاهب سخيفة * فمنها أنه فرض عليهم ألا يدخرون إلا قوت يوم وقال بعضهم .
على الانسان صوم سبع العمر * وترك الكذب والبخل والسحر وعبادة الأوثان
والزنى والسرقة * وأن لا يؤذي ذا روح * في مذاهب طريقة اخترعوها بواقعاتهم
الباردة * وذكر يحيى بن بشر النهاوندي أن قوما منهم يقال لهم (الديسانية) زعموا
أن طبيعة العالم (١) كانت طينة خشنة وكانت تحاكي جسم البارى الذى هو النور

زمانا . فتأذى بها . فلما طال عليه ذلك قصد تنحيها عنه فتوكل فيها واختلط بها قتركب منها هذا العالم النورى والظلمى . فما كان من جهة الصلاح فن النور : وما كان من جهة الفساد فن الظلمة وهؤلاء يتناولون الناس ويخونونهم ويرعون أنهم يخلصون بذلك النور من الظلمة . مذاهب سخيفة . والذى حملهم على هذا أنهم رأوا في العالم شراً واختلافا فقالوا لا يكون من أصل واحد شيان مختلفان : كما لا يكون من النار التبريد والتسخين * وقد رد العلماء عليهم في قولهم أن الصانع اثنان : فقالوا لو كان اثنين لم يخل أن يكونا قادرين : أو عاجزين : أو أحدهما قادر والآخر عاجز : لا يجوز أن يكونا عاجزين لأن المعجز يمنع ثبوت الألوهية : ولا يجوز أن يكون أحدهما عاجزا : فبقى أن يقال هما قادران : فنصور أن أحدهما يريد تحريك هذا الجسم في حالة يريد الآخر فيها تسكينه : ومن الحال وجود ما يريدانه : فان تم مراد أحدهما ثبت عجز الآخر : وردوا عليهم في قولهم : ان النور يفعل الخير والظلمة تفعل الشر . فانه لو هرب مظلوم فاستتر بالظلمة فهذا خير قد صدر من شر ولا ينبغي مد النفس في الكلام مع هؤلاء فان مذاهبهم خرافات *

﴿ ذكر تليسه على الفلاسفة وتابعيهم ﴾

انما تمكن ابليس من التلبس على الفلاسفة من جهة أنهم افردوا بأرائهم وعقولهم . وتكلموا بمقتضى ظنونهم من غير التفات الى الانبياء . فهم من قال بقول الدهرية أن لا صانع للعالم حكاه النوبختي وغيره عنهم * وحكى التهاوندى أن أرسطاطاليس وأصحابه زعموا أن الارض كوكب في جوف هذا الفلك وأن في كل كوكب عوالم كما في هذا الارض وأنهاراً وأشجاراً وأنكروا الصانع وأكثرهم أنبت علة قديمة للعالم ثم قال بقدم العالم وأنه لم يزل موجوداً مع الله تعالى ومعلولا له ومساويا غير متأخر عنه بالزمان مساواة المعلول للعلو والنور للشمس بالذات والترتبة لا بالزمان فيقال لهم لم أنكرتم أن يكون العالم حادثاً بإرادة قديمة اقتضت وجوده في الوقت الذى وجد فيه . فان قالوا فهذا يوجب أن يكون بين وجود البارى وبين الخلقات زمان . قلنا الزمان مخلوق وليس قبل الزمان زمان . ثم يقال لهم كان الحق سبحانه قادراً على

أن يجعل مملك الغلاك الأعلى أكثر مما هو بنزاع أو أقل مما هو بنزاع * فإن قالوا لا يمكن فهو تعجيز . ولان ما لا يمكن أن يكون أكبر منه ولا أصغر فوجوده على ما هو عليه واجب لا يمكن والواجب يستغنى عن علة وقد ستروا مذهبهم بأن قالوا الله عز وجل صانع العالم وهذا يجوز عندهم لا حقيقة . لان الفاعل مريد لما يفعله وعندهم أن العالم ظهر ضرورياً لا أن الله فعله ومن مذاهبيهم أن العالم باق أبداً كما لا بداية لوجوده فلا نهاية . قالوا لانه معلول علة قديمة . وكان المعلول مع العلة . ومتى كان العالم ممكن الوجود لم يكن قديماً ولا معلولاً * وقد قال جالينوس لو كانت الشمس مثلاً قبل الانددام لظهر فيها ذبول (١) في هذه المدة الطويلة . فيقال له قد يفسد الشيء بنفسه بفترة لا بالذبول فمن أين له أنها لا تبدل فانها عندهم بمقدار الارض مائة وسبعين مرة أو نحو ذلك فلو نقص منها مقدار جبل لم ين ذلك للحس . ثم نحن نعلم ان الذهب والياقوت يقبلان الفساد وقد يقيان سنين ولا يحس نقصانهما وانما الایجاد والاعدام بارادة القادر والقادر لا يتغير في نفسه ولا يحدث له صفة وإتباعه تغير الفعل بارادة قديمة *

(فصل) وحكي النوبختي في كتاب الآراء والديانات أن سقراط كان يزعم أن أصول الاشياء ثلاثة : علة فاعلة . والعنصر . والصورة * قال والله تعالى هو الفعال (٢) والعنصر هو الموضوع الاول للكون والفساد . والصورة جوهر للجسم . وقال آخر منهم . الله هو العلة الفاعلة . والعنصر المنفعل . وقال آخر منهم : العقل رتب الاشياء هذا الترتيب . وقال آخر منهم بل الطبيعة فعلته *

وحكي يحيى بن بشر بن عمير النهاوندي أن قوما من الفلاسفة قالوا لما شاهدنا العالم مجتمعاً ومتفرقاً ومتحركاً وسا كنأ علمنا أنه محدث ولا بد له من محدث ثم رأينا أن الانسان يقع في الماء ولا يحسن السباحة فيستغيث بذلك الصانع المدبر فلا يفيثه

(١) يقال ذبل الشيء ضعف وذهبت نضارته

(٢) وفي نسخة هو العقل

أو في النار فلملنا أن ذلك الصانع معدوم . قال واختلف هؤلاء في عدم هذا الصانع المدبر على ثلاث فرق : فرقة زعمت أنه لما أكل العالم استحسنة غشى أن يزيد فيه . أو ينقص منه فيفسد فأهلك نفسه وخلا منه العالم : وبقيت الاحكام تجري بين حيواناته ومصنوعاته على ما اتفق . وقالت الفرقة الثانية : بل ظهر في ذات البارى تولول فلم يرل تنجذب قوته ونوره حتى صارت القوة والنور في ذلك التولول وهو العالم وساء نور البارى وكان الباقي منه سنور

وزعموا أنه سيجذب النور من العالم اليه حتى يعود كما كان ولضعفه عن مخلوقاته أهمل أمرهم فشاخ الجور

وقالت الفرقة الثالثة : بل البارى لما اتقن العالم تفرقت أجزاءه فيه فكل قوته في العالم فهي من جوهر اللاهوتية * قال الشيخ رحمه الله هذا الذى ذكره النهلوندى قتله من نسخة بالنظامية قد كتبت منذ مائتين وعشرين سنة : ولولا أنه قد قيل وتقل في ذكره بيان ما قد فعل ابليس في تلبيسه لكان الاولى الاضراب عن ذكره تعظيما لله عز وجل أن يذكر بمثل هذا ولكن قد بينا وجه الفائدة في ذكره *

(فصل) وقد ذهب أكثر الفلاسفة الى أن الله تعالى لا يعلم شيئا وانما يعلم نفسه وقد ثبت أن المخلوق يعلم نفسه ويعلم خالقه فقد زادت مرتبة المخلوق على رتبة الخالق *

قال المصنف وهذا اظهر فضيحة من أن يتكلم عليه . فانظر الى ما زينه ابليس لهؤلاء الحقاه مع ادعائهم كمال العقل * وقد خالفهم أبو على ابن سينا في هذا فقال بل يعلم نفسه . و يعلم الاشياء الكلية ولا يعلم الجزئيات . وتلقف هذا المذهب منهم المعتزلة وكأنهم استكثروا المعلومات . فالحمد لله الذى جعلنا ممن ينفى عن الله الجهل والنقص وتؤمن بقوله (ألا يعلم من خلق) وقوله (و يعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها) وذهبوا الى ان علم الله وقدرته هو ذاته فرارا من ان يثبتوا قديمين وجواهم ان يقال انما هو قديم موجود واحد موصوف بصفات الكمال

(فصل) قال المصنف وقد انكرت الفلاسفة بحث الاجساد ورد الارواح الى الابدان ووجود جنة ونار جسمانيين وزعموا أن تلك أمثلة ضربت لعوام الناس ليفهموا

الثواب والعقاب الروحانيين * وزعموا أن النفس تبقى بعد الموت بقاء سرمديا أبداً إما في لذة لا توصف وهي الانفس الكاملة أو ألم لا يوصف وهي النفوس المثلثة . وقد متفاوتت درجات الألم على مقادير الناس وقد ينمحي عن بعضها الألم أو يزول فيقال لهم نحن لا ننكر وجود النفس بعد الموت ولناك معي عودها اعادة . ولا أن لها نعيماً وشقاء . ولكن ما المانع من حشر الاجساد : ولم تنكر اللغات والآلام الجسمانية في الجنة والنار وقد جاء الشرع بذلك فنحن نؤمن بالجمع بين السعادتين . وبين الشقاوتين الروحانية والجسمانية وأما اقامتكم الحقائق في مقام الامثال فتحكم بلا دليل فان قالوا الابدان تنحل وتوكل وتستحيل . قلنا القدرة لا يقف بين يديها شيء . على أن الانسان انسان بنفسه . فلو صنع له البدن من تراب غير التراب الذي خلق منه لم يخرج عن كونه هو هو كما أنه تتبدل اجزائه من الصغر الى الكبر وبالهزال والسمن . فان قالوا لم يكن البدن بدنًا حتى يرقى من حالة الى حالة الى أن صار لحمًا وعروقًا . قلنا قدرة الله سبحانه وتعالى لا تقف على المفهوم المشاهد ثم قد أخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم أن الاجسام تنبت في القبور قبل البعث وأخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي البزار نا أبو محمد الجوهري ناعمر بن محمد بن الزيات ثنا قاسم بن زكريا المطرز ثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفتختين أربعون (١) قالوا يا ابا هريرة أربعون يوماً قال أيبت قالوا أربعون شهراً قال أيبت قالوا أربعون سنة قال أيبت قال ثم ينزل الله ماء من السماء فينبتون كما ينبت البقل قال وليس من الانسان شيء إلا يبلى إلا عظماً واحداً وهو عجب (٢) الذنب منه خلق ومنه يركب انطلق يوم القيامة أخرجه في الصحيحين *

(١) هذه رواية مسلم ورواية البخاري المسؤول فيها هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومعنى أيبت امتنعت عن الاخبار بما لا أعلم وقد جاءت مفسرة من رواية غيره في غير مسلم أربعون سنة

(٢) هو بفتح العين واسكان الجيم العظيم الطيف الذي في أسفل الصلب وهو رأس المصمص

﴿فصل﴾ وقد لبس ابليس على أقوام من أهل ملتنا فدخل عليهم من باب قوة ذكائهم وفطنتهم فأراهم أن الصواب اتباع الفلاسفة لكونهم حكماء قد صدرت منهم أفعال وأقوال دلت على نهاية الذكاء وكمال الفطنة كما ينقل من حكمة سقراط وأبقراط وأفلاطون وأرسطاطاليس وجالينوس وهؤلاء قد كانت لهم علوم هندسية ومنطقية وطبيعية واستخرجوا بفطنتهم أموراً خفية إلا أنهم لما تكلموا في الالهيات خلطوا ولئلك اختلفوا فيها ولم يختلفوا في الحسيات والهندسيات وقد ذكرنا جنس تخليطهم في معتقداتهم . ونسب تخليطهم أن قوى البشر لا تدرك العلوم الا جملة والرجوع فيها الى الشرائع (وقد حكى) لهؤلاء المتأخرين في أمتنا أن أولئك الحكماء كانوا ينكرون الصانع ويدفعون الشرائع ويعتقدونها نواميس وحيلافصدقوا فيما حكى لهم عنهم ورفضوا شعار الدين وأهملوا الصلوات ولا بسوا المحذورات واستهانوا بحدود الشرع وخلعوا ربة الاسلام فاليهود والنصارى أعذر منهم لكونهم متمسكين بشرائع دلت عليها معجزات والمبتدعة في الدين أعذر منهم لانهم يدعون النظر في الأدلة وهؤلاء لا مستند لكفرهم إلا علمهم بأن الفلاسفة كانوا حكماء آراهم ما علموا أن الانبياء كانوا حكماء وزياحة (وما قد حكى) لهؤلاء الفلاسفة من جحد الصانع محال : فان أكثر القوم يثبتون الصانع ولا ينكرون النبوات وانما أهملوا النظر فيها وشذ منهم قليل فقبعوا الدهرية الذين فسدت أفهامهم بالمرءة وقد رأينا من المتفلسفة من أمتنا جماعة لم يكسبهم التفلسف إلا التحير فلام يملكون بمقتضاه ولا بمقتضى الاسلام بل فيهم من يصوم رمضان ويصلى ثم يأخذ في الاعتراض على الخالق وعلى النبوات ويتكلم في انكار بعث الاجساد ولا يكاد يرى منهم أحد الا ضربه الفقر فأضر به فهو عامة زمانه في تسخط على الاقدار والاعتراض على المقدر حتى قل لي بعضهم أنا لا أخاصم الا من فوق الفلك وكان يقول أشعاراً كثيرة في هذا المعنى فنها قوله في صفة الدنيا قال :

أتراها صنعة من غير صانع * أم تراها رمية من غير رام

وقوله

(م ٤ — تلبس ابليس)

واحيرتنا من وجود ما تقدمه * منا (١) اختيار ولا علم فيقتبس
 كأنه في عماء ما يخلصنا * منه ذكاء ولا عقل ولا شرس (٢)
 ونحن في ظلمة ما إن لها قر * فيها يضيء ولا شمس ولا قيس
 مدلهين حيارى قد تكنفنا * جهل يجهنا (٣) في وجهه عيس
 فالفضل فيه بلا ريب ولا عمل * والقول فيه كلام كله هوس

(فصل) ولما كانت الفلاسفة قريباً من زمان شريعتنا والرهينة كذلك مد
 بعض أهل ملتنا يده الى التمسك بهذه وبعضهم مديده الى التمسك بهذه قري كثيراً
 من الحقى اذا نظروا في باب الاعتقاد ففلسفوا واذا نظروا في باب التزهـد ترهبوا
 فنسأل الله ثباتاً على ملتنا وسلامة من عدونا انه ولى الاجابة *

(ذكر تلبسه على أصحاب الهياكل)

وهم قوم يقولون ان لكل روحانى من الروحانيات العلوية هيكلأ أعنى جرماً
 من الاجرام السماوية هو هيكله ونسبته الى الروحانى المختص به نسبة أبداننا الى
 أرواحنا فيكون هو مدبره والمتصرف فيه فمن جملة الهياكل العلوية السيارات
 والثوابت قالوا ولا سبيل لها الى الروحانى بعينه . فيتقرب الى هيكله بكل عبادة
 وقربان . (وقال آخرون منهم) لكل هيكل سمادى شخص من الأشخاص
 السفلية على صورته وجوهره فصل هؤلاء الصور ونحتوا الاصنام وبنوا لها بيوتاً *
 وقد ذكر يحيى بن بشر النهاوندى أن قوماً قالوا الكواكب السبعة وهى زحل
 والمشتري ، والمريخ ، والشمس ، واثرهـرة ، وعطارد ، والقمر . هى المدبرات لهذا
 العالم وهى تصدر عن أمر الملائ الأعلى . ونصبوا لها الاصنام على صورتها . وقربوا
 لكل واحد منها ما يشبهه من الحيوان . فجعلوا لزحل جسا عظيماً من الآنك (٤)
 أعنى يقرب اليه بنور حسن يؤتى به الى بيت تحتة محفور وفوقه الدرايزين من حديد

(١) وفي نسخة اختبار (٢) أى سوء خلق (٣) أى يلقى بالغلظة (٤) الآنك

على تلك الحفرة فيضرب الثور حتى يدخل البيت ويمشى على ذلك الدرابزين من الحديد فتفوس رجلاه ويداه هنالك ثم توقد تحته النار حتى يحترق. ويقول له القربون مقدس أنت أيها الاله الاعلى المطبوع على الشر الذى لا يفعل خيراً قربنا لك ما يشبهك فتقبل منا واكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة : وقربون للمشرى صبيحاً طفلاً وذلك أنهم يشترى جارية ليطأها السدنة ^(١) للاصنام السبعة فتحمل وتترك حتى تضع ويأتون بها والعصى على يدها ابن ثمانية أيام فينحسونه بالمل والابر وهو يبكى على يد أمه فيقولون له أيها الرب الخير الذى لا يعرف الشر قد قربنا لك من لم يعرف الشر يجانسك فى الطبيعة فتقبل قرباننا وارزقنا خيرك وخير أرواحك الخيرة وقربون للمريخ رجلاً أشقر أعمش ^(٢) أبيض الرأس من الشقرة يأتون به فيدخلون فى حوض عظيم ويشدون قيوده الى أوتاد فى قعر الحوض ويملأون الحوض زيتاً حتى يبقى الرجل قائماً فيه الى حلقه ويخطون بالزيت الادوية القوية للعصب والمغنة للحم حتى اذا دار عليه الحول بعد أن يغذى بالاغذية المغنة للحم والجلد قبضوا على رأسه فملخوا عصبه من جلده ولفوه تحت رأسه وأتوا به الى صنمهم الذى هو على صورة المريخ فقالوا أيها الاله الشرير ذو العن والجوائح قربنا اليك ما يشبهك فتقبل قرباننا واكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة الشريرة . ويزعمون أن الرأس تبقى فيه الحياة سبعة أيام وتكلمهم بلم ما يصيهم تلك السنة من خير وشر وقربون للشمس تلك المرأة التى قتلتها ولدها للمشرى ويطوفون بصورة الشمس ويقولون مسبعة مهلة أنت أيها الالهة النورانية قربنا اليك ما يشبهك فتقبلي قرباننا وارزقينا من خيرك وأعيذنا من شرك . وقربون للزهرة عجوزاً شمطاء ماجنة ^(٣) يقدمونها بين يديها وينادون حولها أيها الالهة الماجنة أئيناك قربان يياضه كياضك وبجائته كجائتك وظرفه كظرفك فتقبلها منا . ثم يأتون بالحطب فيجملونه حول العجوز ويضرمون

(١) السدنة بالتحريض جمع ساذن وهو خادم الكعبة وبيت الاصنام

(٢) الشمس بفتحتين نقط بيض وسود

(٣) أى صفة الوجه لا تستحى من قبح القول

فيه النار الى أن تحترق فيحشون رمادها في وجه الصنم*
 ويقربون لمطارد شاباً أضر حاسباً كاتباً متأدباً يأتون به بحيلة وكذلك يفعلون
 بالكل يخذعونهم ويبنجونهم ويسقونهم أدوية تزيل العقل وتخرس الالسة فيقدمون
 هذا الشاب الى صنم عطارد ويقولون أيها الرب الطريف أتيناك بشخص ظريف
 وبطبعك اهتدينا فتقبل منا ثم ينشر الشاب نصفين ويربع ويحمل على أربع
 خشبات حوله ويضرم في كل خشبة النار حتى تحترق ويحترق الربع معها ويحشون
 رماده في وجهه

ويقربون لقمور رجلا آدم كبير الوجه ويقولون له يا رب الالهة وخيف الاجرام
 العلوية *

﴿ ذكر تليسه على عباد الاصنام ﴾

قال المصنف كل محنة لبس بها ابليس على الناس فببها الميل الى الحس
 والاعراض عن مقتضى العقل ولما كان الحس يأنس بالمثل (١) دعا ابليس لعنه الله
 خلقاً كثيراً الى عبادة الصور وأبطل عند هؤلاء عمل العقل بالمرّة . فمنهم من
 حسن له أنها الآلهة وحدها ومنهم من وجد فيه قليل فطنة فلم أنه لا يوافقه
 علي هذا فزين له أن عبادة هذه تقرب الى الخالق فقالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى
 الله زلفى *

﴿ ذكر بداية تليسه على عباد الاصنام ﴾

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو
 جعفر بن احمد بن السلم نا أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزاني نا أبو بكر أحمد بن
 محمد بن عبد الله الجوهرى ثنا أبو علي الحسن بن عليل العنزي : ثنا أبو الحسن على
 ابن الصباح بن الفرات قال أخبرنا هشام بن محمد بن السائب الحلبي قال أخبرني أبي قال
 أول ما عبدت الاصنام كان آدم عليه السلام لما مات جله بتوشيت بن آدم في مغارة

في الجبل الذي أهبط عليه آدم بأرض الهند ويقال للجبل يودهو أنصب جبل في الأرض * قال هشام فإخبرني أبي عن أبي الصالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال فكان بنو شيث بن آدم عليه الصلاة والسلام يأتون جسد آدم في الغارة فيعظمونه ويترحمون عليه فقال رجل من بني قاييل يا بني قاييل ان لبني شيث دواراً يدورون حوله ويعظمونه وليس لكم شيء فنحت لهم صنما فكان أول من عملها قال * وأخبرني أبي أنه كان ود . وسواع . وبنوث . ويعوق . ونسر . قوما صالحين فأتوا في شهر فجزع عليهم أقاربهم فقال رجل من بني قاييل يقوم هل لكم أن أعمل لكم خمسة أصنام على صورهم غير أنني لا أقدر أن أجعل فيها أرواحا فقالوا نعم . فنحت لهم خمسة أصنام على صورهم ونصبها لهم فكان الرجل منهم يأتي أخاه وعمه وابن عمه فيعظمه ويسعى حوله حتى ذهب ذلك القرن الأول . وعملت على عهد يزيد بن مهلايل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم ثم جاء قرن آخر فعظموم أشد تعظيم من القرن الأول . ثم جاء من بعدهم القرن الثالث فقالوا ماعظم الأولون هؤلاء الأروم يرجون شفاعتهم عند الله عز وجل ، فعبسوم وعظموا أمرهم واشتد كفرهم فبعث الله سبحانه وتعالى اليهم إدريس عليه الصلاة والسلام فدعاهم فكذبوه فرفسه الله مكاناً علياً ، ولم يزل أمرهم يشتد فبما قال الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس حتى أدرك نوح فبعثه الله نبياً وهو يومئذ ابن أربع مائة وثمانين سنة فدعاهم إلى عبادة الله عز وجل مائة وعشرين سنة فعصوه وكذبوه فأمره الله تعالى أن يصنع الفلك فعملها وفرغ منها وركبها وهو ابن ست مائة سنة وغرق من غرق ومكث بعد ذلك ثلاث مائة سنة وخمسين سنة . فكان بين آدم ونوح ألفا سنة ومائتا سنة فأهبط الماء هذه الاصنام من أرض إلى أرض حتى قدفها إلى أرض جنة فلما فضبت الماء بقيت على الشط فسفت الريح عليها حتى وارتها .

قال الكلبى : وكان عمرو بن لحي كاهنا وكان يكنى أبا نميمة له رثى من الجن . فقال له عجل السير والظن من تهامة ، بالسعد والسلامة ، أثت صفا جنة ، تجد فيها أصناما معدة . فأوردها تهامة ولا تهب ، ثم ادع العرب إلى عبادتها تجب . فأتى نهر جنة فاستنارها ثم حملها حتى ورد بها تهامة وحضر الحج فدعا العرب إلى عبادتها

قاطبة فأجابه عوف بن عنزة بن زيد اللات فدفع اليه ودًا فحمله فكان بوادي القرى
بسومة الجندل وسمى ابنه عبدود ، فهو أول من سمي به . وجعل عوف ابنه عامرًا
سادتًا له فلم يزل بنوه يدينون به حتى جاء الله بالاسلام *

قال الكلبي : حدثني مالك بن حارثة أنه رأى ودًا . قال وكان أبي يعشني بالبن
اليه ويقول اسق إهلك فأشربه . قال ثم رأيت خالد بن الوليد بعد كسره فجعله جذاذا
وكانت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه من غزوة تبوك لهدمه فحالت
بينه وبين هدمه بنو عبدود وبنو عامر فقاتلهم قتلهم وهدمه وكسره وقتل
يومئذ رجلا من بني عبدود يقال له قطن بن سريج فاقبلت أمه . (وهو مقتول) -
وهي تقول :

ألا تلك المودة لا تدوم ولا يبقى على الدهر النعيم
ولا يبقى على الحدثنان عفر^(١) له أم بشاقه رؤوم

ثم قالت :

يا جامعا جامع الأحشاء والكبد ياليت أمك لم تولد ولم تلد
ثم أكت عليه فشبهت وماتت

قال الكلبي : قتلت لملك بن حارثة صفلى ودًا حتى كآني أنظر اليه . قال :
كان تمثال رجل أعظم ما يكون من الرجال قد دبر أى نفس ، عليه حلتان متزرجحة
مرتد بأخرى ، عليه سيف قد تقلده وتنكب قوسًا وبين يديه حربة فيها لواء ووفضة
فيها نبل يعني حبستها^(٢)

قال : وأجاب عمرو بن لحي مضر بن نزار فدفع الى رجل من هذيل يقال
له الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر سواعا ،
وكان بأرض يقال لها رهاط من بطن نخلة يعبد من يليه من مضر . فقال رجل
من العرب :

(١) العفر بكسر العين وضمها ذكر الخنازير

(٢) الوفضة الجمبة التي تحمل فيها السهام

ترام حول قبلهم عكوكا كما عكفت هذيل على سواع
يظل حياته صرعى لديه غنائم من ذخائر كل راع
وأجابته مذحج فدفع الى أنعم بن عمرو المرادي يثوث ، وكان بأكة باليمن تعبده
منسجج ومن والاها *

وأجابته همدان فدفع الى مالك بن مرثد بن جشم يعوق ، وكان بقرية يقال لها
جوان تعبده همدان ومن والاها من اليمن *

وأجابته حير فدفع الى رجل من ذى رعين يقال له معدى كرب نسراً
وكان بموضع من أرض سبأ يقال له بلخج تعبده حير ومن والاها . فلم يزالوا يعبدونه
حتى هودهم ذو نواس ولم تزل هذه الاصنام تعبده حتى بعث الله محمداً صلى الله عليه
وسلم فأمر بهدمها *

قال ابن هشام وحدثنا الكلابي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رفعت لى النار فرأيت عمرو بن لحي قصيراً
أحمر أزرقي يجر قصبه فى النار قلت من هذا قيل هذا عمرو بن لحي أول من بحر
البحيرة ووصل الوصيلة وسبب السائبة وحى الحام وغير دين إسماعيل ودعا العرب
الى عبادة الاوثان . قال هشام وحدثني أبى وغيره أن إسماعيل عليه الصلاة والسلام
لما سكن مكة وولد له بها أولاد فكثروا حتى ملأوا مكة ونفوا من كان بها من العالقي
ضاقت عليهم مكة ووقعت بينهم الحروب والمداوات فأخرج بعضهم بعضاً ففسحوا
فى البلاد والتمسوا المماش فكان الذى حملهم على عبادة الاوثان والحجارة انه كان
لا يظن من مكة ظاعن الا احتمل منه حجراً من حجارة الحرم تقظيا للحرم وصيانة
لمكة فحيت ما حلوا وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة تيمنا منهم بها وصيانة الحرم
وحباً له وهم بعد يعظمون الكعبة ومكة ويحجون ويسترون على أثر (١) إبراهيم
واسماعيل ثم عبدوا ما استحسنوا ونسوا ما كانوا عليه واستبدلوا بدين إبراهيم
واسماعيل عليهما السلام غيره فعبدوا الاوثان وصاروا الى ما كانت عليه الامم من

قبلهم واستخرجوا ما كان يعبد قوم نوح وفيهم على ذلك بقايا من عهد ابراهيم واسماعيل يتسكنون بها من تعظيم البيت والطواف به والحج والعمرة والوقوف بعرفة والمزدلفة واهداء البدن والاهلال بالحج والعمرة وكانت تزار تقول اذا ما أهلت لبيك اللهم لبيك لبيك لاشريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك *

وكان أول من غير دين اسماعيل ونصب الاوثان وسيب السائبة ووصل الوصيلة عمرو بن ربيعة وهو لحي بن حارثة وهو أبو خزاعة وكانت أم عمرو بن لحي فهيرة بنت عامر بن الحارث وكان الحارث هو الذي يلي أمر الكعبة فلما بلغ عمرو بن لحي نازعه في الولاية وقتل جرم بن اسماعيل فظفر بهم وأجلاهم عن الكعبة ونفاهم من بلاد مكة وتولى حجابة البيت من بعدهم ثم انه مرض مرضاً شديداً فقيل له ان بالبقاء من أرض الشام حمة ان أتيتها برئت فأتاها فاستحم بها فبرأ ووجد أهلها يعبدون الاصنام فقال ما هذه فقالوا نستسقي بها المطر ونستنصر بها على العدو فسلمهم أن يعطوه منها فقالوا قدم بها مكة ونصبها حول الكعبة وانحنت العرب الاصنام *

وكان أقدمها مناة وكان منصوبا على ساحل البحر من ناحية المسلك بقديد بين مكة والمدينة وكانت العرب جميعاً تعظمه والاوز والخزرج ومن نزل المدينة ومكة وما والاها وينبجون له ويهدون له *

قال هشام : وحدثنا رجل من قريش عن أبي عبيدة بن عبد الله بن أبي عبيدة ابن محمد بن عامر بن ياسر قال : كانت الاوس والخزرج ومن يأخذ مأخذهم من العرب من أهل يثرب وغيرها يحجون فيقفون مع الناس المواقف كلها ولا يحلقون رؤوسهم فاذا فروا أتوه فحلقوا عنده رؤوسهم وأقاموا عنده لا يرون لحجهم تماماً إلا بذلك وكانت مناة لهذيل وخزاعة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً رضي الله عنه فهدمها عام الفتح *

ثم اتخذوا اللات بالطائف وهي أحدث من مناة وكانت صخرة مرتفعة (١) وكانت سدناتها من قثيف وكانوا قد بنوا عليها بناء وكانت قريش وجميع العرب

تعظمها وكانت العرب تسمى زيد اللات وتيم اللات وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم فلم يزالوا كذلك حتى أسلمت تهيف فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه فهدمها وحرقها بالنار *

ثم اتخذوا العزى وهي أحدث من اللات اتخذها ظالم بن أسعد وكانت بوادى نخلة الشامية فوق ذات عرق وبنوا عليها بيتا وكانوا يسمعون منه الصوت

قال هشام : وحديثي أبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرة بيطن نخلة فلما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة بعث خالد بن الوليد فقال ائت بطن نخلة فانك تجد ثلاث سمرة فاعضد الأولى فأتاها فعضدها . فلما جاء اليه قال : هل رأيت شيئا . قال لا . قال فاعضد الثانية فأتاها فعضدها . ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم . فقال هل رأيت شيئا قال لا . قال فاعضد الثالثة فأتاها فإذا هو بجنية نافثة شعرها واضعة يديها على عاقها تصر بأنيابها وخلفها دية السلمي وكان سادنها . فقال خالد :

يا عز كفرانك لا سبحانك انى رأيت الله قد أهانك

ثم ضربها فقلق رأسها فإذا هي حمة (١) ثم عضد الشجرة وقتل دية السادن ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال تلك العزى ولا عزى بعدها للعرب *

قال هشام : وكان لقريش أصنام في جوف الكعبة وحولها وأعظمها عندهم هبل . وكان فيما بلغت من عقيق أحمر على صورة الانسان مكسور اليد اليمنى أدركته قريش كذلك فجلسوا له يدا من ذهب . وكان أول من نصبه خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر وكان في جوف الكعبة وكان قدماه سبعة أقدح مكتوب في أحدها صريح وفي الآخر ملصق فإذا شكوا في مولود أهدوا له هدية ثم ضربوا باقداح قلن خرج صريح ألتقه وان خرج ملصقا دفعوه . وكانوا اذا اختصموا في أمر أو أرادوا سفرا أو علا أتوه فاستقسموا باقداح عنده . وهو الذى قاله أبو سفيان يوم أحد : أعل هبل أى علا دينك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه ألا تحييونه

(١) الحمة بضم الحاء وفتح الميمين جمعها حم الرماد وكل ما احترق من النار

فقالوا وما تقول . قال قولوا : الله أعلى وأجل . وكان لهم أساف ونائلة قال هشام فحدث
 السكابي عن أبي صالح عن ابن عباس أن اساف رجل من جرم يقال له اساف بن
 يعلي ونائلة بنت زيد من جرم وكان يتعشقا في أرض اليمن فأقبلا حجاجا فدخلوا
 البيت فوجدا غفلة من الناس وخلوة من البيت ففجريا في البيت ففسخا فأصبحوا
 فوجدوهما ممسوخين فأخرجوهما فوضعهما موضعهما فبذبتهما خزاعة وقريش ومن حج
 البيت بعد من العرب . قال هشام لما مسخا حجرا وضعا عند البيت ليتعظ الناس
 بهما فلما طال مكثهما وعبدت الاصنام عبدا معا . وكان أحدهما ملصقا بالكعبة
 والآخر في موضع زمزم فنقلت قريش الذي كان ملصقا بالكعبة الى الآخر فكانوا
 ينحرون وينبحون عندهما *

وكان من تلك الاصنام ذو الخلصة وكان مروة (١) ييضاء منقوشة عليها كهنة
 التاج وكانت بقبالة بين مكة (٧) والمدينة على مسيرة سبع ليال من مكة وكانت
 تعظمها وتهدي لها خثعم وبجيلة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجرير رضى
 الله عنه : ألا تكفي ذا الخلصة فوجهه اليه فسار بأحسن فقابلته خثعم وباهلة
 فظفر بهم وهدم بنيان ذي الخلصة وأضرم فيه النار ، وذو الخلصة اليوم عتبة باب
 مسجد تبالة .

وكان لدوس صنم يقال له ذو الكفين . فلما أسلموا بئث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الطفيل بن عمرو فخرقه .

وكان لبني الحارث بن يشكر صنم يقال له ذو النرى
 وكان لقضاعاة ولهم وجدام وعاملة وغطفان صنم في مشارف الشام يقال
 له الاقصر .

وكان لمزينة صنم يقال له فهم وبه كانت تسمى عبد فهم
 وكان لمزنة صنم يقال له سفير

(١) المروة حجارة براءة تقدح منها النار جميعها مرو (٢) وفي نسخة اليمن :
 قال ابن الاثير في النهاية تبالة بفتح التاء وتخفيف الباء بلد باليمن معروف

وكان لطيء صنم يقال له الفلس . وكان لاهل كل واد من مكة صنم في دارهم يعبدونه فلذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به وإذا قدم من سفره كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به . ومنهم من اتخذ بيتاً ومن لم يكن له صنم ولا بيت نصب حجراً مما استحسن ثم طاف به ومموها الانصاب . وكان الرجل إذا سافر قتل منزلاً أخذ أربعة أحجار فنظر الى أحسنها فأنخذه رباً وجعله ثالثة الاثافي (١) فتمده فاذا ارتحل تركه . فاذا نزل منزلاً آخر فعل مثل ذلك ولما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم على مكة دخل المسجد والاصنام منصوبة حول الكعبة فجعل يطعن بسية (٢) قوسه في عيونها وجوهها ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً ثم أمر بها فكفتت على وجوهها ثم أخرجت من المسجد فحرقت . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : في زمان يزد برد عبت الاصنام ورجع من رجع عن الاسلام *

أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبيد الله نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد الدقاق ثنا جميل ثنا حسن بن الربيع ثنا مهدي بن ميمون . قال سمعت أبا رجاء المطاردى يقول : لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعنا به لحقنا بمسيلة الكذاب ، ولحقنا بالنار ، وكنا نعبد الحجر في الجاهلية فاذا وجدنا حجراً هو أحسن منه تلقى ذلك وأنخذه وإذا لم نجد حجراً جمعنا حنية من تراب ثم جئنا بنفم فحلقناها عليه ثم طعنا به * أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله نا أبو حامد بن جبلة نا أبو العباس السراج نا أحمد بن الحسن بن خراش نا مسلم بن إبراهيم نا عمارة المولى . قال سمعت أبا رجاء المطاردى يقول : كنا نعد الى الرمل فنجمعه فنحلب عليه فنعبد ، وكنا نعد الى الحجر الابيض فنعبد زماناً ثم تلقى * أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر ابن ثابت نا عبد العزيز بن علي الوراق نا أحمد بن إبراهيم نا يوسف بن يعقوب

(١) الاثافي في جميع الاقمية ما يوضع عليه القدر

(٢) سية القوس بكسر السين وبالياء ماعطف من طرفها

النيسابوري نا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون نا الحجاج بن أبي زينب . قال سمعت أبا عثمان النهدي قال : كنا في الجاهلية نعبد حجراً فنمنا ناديا ينادي يا أهل الرحال ان ربكم قد هلك فأتسموا لكم ربا غيره . قال : فخرجنا على كل صعب وذلول فيبتنا نحن كذلك نطلب ، اذا نحن بمناد ينادي انا قد وجدنا ربكم أو شبهه قال : فبتنا فلذا حجر فنحرقنا عليه الجزر * أنبأنا محمد بن أبي طاهر نا أبو اسحاق البرمكي نا أبو عمر بن حيويه نا احمد بن معروف نا الحسين بن القهم ثنا محمد بن سعد نا محمد بن عمرو ثنى الحجاج بن صفوان عن ابن أبي حسين عن شهر بن حوشب عن عمرو بن عنبسة قال : كنت امرأة ممن يعبد الحجارة فينزل الحى ليس معهم آلهة فيخرج الحى منهم فيأتى بأربعة أحجار . فينصب ثلاثة لتدبره ويجعل أحسنها . إلهاً يعبد . ثم لهله يجد ما هو أحسن منه قبل أن يرمل فيتركه ويأخذ غيره * أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو الحسن العتيق نا عثمان ابن عمرو بن الميثاب نا أبو محمد عبد الله بن سليمان الفاي ثنى أوالفضل محمد بن أبي هرون الوراق ثنا الحسن بن عبد العزيز الجروى عن شيخ من ساكني مكة . قال : سئل سفيان بن عيينة كيف عبدت العرب الحجارة والاصنام . فقال أصل عبادتهم الحجارة انهم قالوا البيت حجر فحيث ما نصبنا حجراً فهو بمنزلة البيت . وقال أبو معشر : كان كثير من أهل الهند يعتقد الربوبية ويقولون بأن الله تعالى ملائكة إلا أنهم يعتقدونه صورة كأحسن الصور وأن الملائكة أجسام حسنة وأنه سبحانه وتعالى وملائكته تحتجبون بالساء فاتخذوا أصناما على صورة الله سبحانه عندهم وعلى صور الملائكة فعبدها وقرّبوا لها لموضع المشابهة على زعمهم . وقيل لبعضهم : أن الملائكة والكواكب والافلاك أقرب الاجسام الى الخالق فعظموها وقرّبوا لها ثم عملوا الاصنام *

وبنى جماعة من القدماء بيوتاً كانت للاصنام فنما بيت على رأس جبل بأصبهان كانت فيه أصنام أخرجها كوشناسم لما تمجس وجعله بيت نار . والبيت الثانى والثالث في أرض الهند . والرابع بمدينة بلخ بناه ينو شهر فلما ظهر الاسلام خربه أهل بلخ . والخامس بيت بصنماء بناه الضحك على اسم الزهرة فخر به عثمان بن

عنان رضي الله عنه . والسادس بناء قابوس الملك على اسم الشمس بمدينة فرغانة
نخر به المعتصم *

وذكر يحيى بن بشير بن عمير النهاوندى : أن شريعة الهند وضعها لهم رجل
برهمي ، ووضع لهم أصناما وجعل لهم أعظم بيوتهم بيتاً بالميلتان . (وهي مدينة من
مدائن السند) . وجعل فيه صنمهم الاعظم الذي هو كصورة الهيوالى الاكبر . وهذه
المدينة فتحت في أيام الحجاج وأرادوا قلع الصنم فقبل لهم : ان تركتموه ولم تقلوه
جعلنا لكم ثلث ما يجتمع له من مال . فأمر عبد الملك بن مروان بتركه فالتهند فخرج
اليه من ألفى فرسخ ولا بد للحاج أن يحمل معه دراهم على قدر ما يمكنه من مائة الى
عشرة آلاف لا يكون أقل من هذا ولا أكثر ومن لم يحمل معه ذلك لم يتم حجه .
فيقلبه في صندوق عظيم هناك ويطوفون بالصنم . فلذا ذهبوا قسم ذلك المال فثلثه
للمسلمين وثلثه لعمارة المدينة وحصونها وثلثه لسدنة الصنم ومصلحه *

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : فانظر كيف تلاعب الشيطان بهؤلاء وذهب
بقولهم ففتحوا بأيديهم ما عبده ، وما أحسن ما عاب الحق سبحانه وتعالى أصنامهم
فقال : « ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم
لهم آذان يسمعون بها » . وكانت الإشارة الى العباد أى أنتم تمشون وتبصرون
وتبصرون وتسمعون والاصنام عاجزة عن ذلك وهي جناد وهم حيوان فكيف
عبد التام الناقص . ولو تفكروا لعلوا أن الاله يصنع الاشياء ولا يصنع ،
ويجمع وليس بمجموع ، وتقوم الاشياء به ولا يقوم بها ، وأنما ينبغي للانسان
أن يعبد من صنعه لا ما صنعه . وما خيل اليهم أن الاصنام تشفع نحيال ليس
فيه شبهة يتعلق بها *



﴿ذكر تلييسه على عابدى النار والشمس والقمر﴾

قال المصنف : قد لبس ابليس على جماعة فحسن لهم عبادة النار وقالوا هي الجوهر الذى لا يستغنى العالم عنه ومن ههنا زين عبادة الشمس *
 وذكر أبو جعفر بن جرير الطبرى : أنه لما قتل قايل هايل وهرب من أبيه آدم الى الجن أتاه ابليس . فقال له : ان هايل اتما قبل قربانه وأكلته النار لأنه كان يخدم النار ويعبدها فانصب أنت ناراً تكون لك ولعبيك . فبنى بيت نار فهو أول من نصب للنار وعبدها . قال الجاحظ : وجاء زرادشت من بلخ وهو صاحب المجوس فادعى أن الوحي ينزل اليه على جبل سيلان فدعى أهل تلك النواحي الباردة الذين لا يعرفون الا البرد وجعل الوعيد بتضاعف البرد ، وأقر بأنه لم يبعث الا الى الجبال قط . وشرع لأصحابه التوضؤ بالأبوال وغشيان الأمهات ، وتكظيم النيران ، مع أمور ممحقة . قال ومن قول زرادشت كان الله وحده ، فلما طالت وحدته فكر فقله من فكرته ابليس . فلما مثل بين يديه وأراد قتله امتنع منه فلما رأى امتناعه ودعه الى مئة *

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : وقد بنى عابدوا النار لها بيوتاً كثيرة . فأول من رسم لها بيتاً أفريدون فأتخذ لها بيتاً بطرسوس وآخر ببخارى . واتخذ لها بهمن بيتاً بسجستان . واتخذ لها أبو قباد بيتاً بناحية بخارى . وبنى بعد ذلك بيوت كثيرة لها . وقد كان زرادشت وضع ناراً زعم أنها جاءت من السماء فأكلت قربانهم . وذلك أنه بنى بيتاً وجعل فى وسطه امرأة ولف القربان فى حطب وطرح عليه الكبريت فلما استوت الشمس فى كبد السماء قابلت كوة قد جعلها فى ذلك البيت فدخل شعاع الشمس فوقع على المرأة فانعكس على الحطب فوقعت فيه النار . قال لا تظنوا هذه النار *

(فصل) قال المصنف : وقد حسن ابليس لئنه الله لا أقوام عبادة القمر ولا آخرين عبادة النجوم . قال ابن قتيبة وكان قومى الجاهلية عبدوا الشرى العبور وقتنوا بها . وكان أبو كبشة الذى كان المشركون ينسبون اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أول

من عبدها . وقال : قطعت السماء عرضاً ولم يقطع السماء عرضاً غيرها وعبدها وخالف قريشاً فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا الى عبادة الله وترك الاوثان قالوا هذا ابن أبي كبشة أى شبهه ومثله فى الخلاف كما قالت بنو اسرائيل لمريم يا أخت هارون أى يشبهه هارون فى الصلاح . وهما شعران إحداهما هذه والشعرى الأخرى هى الغميصاء وهى تقابلها وبينهما الحجرة - والغميصاء من الثراع المبسوط فى جبهة الأسد وتلك فى الجوزاء *

وزين ابليس لعنه الله لآخرين عبادة الملائكة وقالوا: هى بنات الله تعالى تعالى الله عن ذلك . وزين لآخرين عبادة الخيل والبقر . وكان السامرى من قوم يعبدون البقر فلماذا صاغ عجلاً . وجاء فى التعبير أن فرعون كان يعبد تيساً وليس فى هؤلاء من أعمل فكره ولا استعمل عقله فى تدبير ما يفعل نسأل الله السلامة فى الدنيا والآخرة *

﴿ ذكر تلبسه على الجاهلية ﴾

قال المصنف : ذكرنا كيف لبس عليهم فى عبادة الاصنام . ومن أقبح تلبسه عليهم فى ذلك تقليد الآباء من غير نظر فى دليل كما قال الله عز وجل « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما أفئنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون » المعنى أتتبعونهم أيضاً *

وقد لبس ابليس على طائفة منهم فقالوا بمذاهب الدهرية وأنكروا الخالق وجحدوا البعث ، وهؤلاء الذين قال الله سبحانه فيهم : « ما هى الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر » . وعلى آخرين منهم : فذكروا بالخالق لكنهم جحدوا الرسل والبعث . وعلى آخرين منهم : فزعموا أن الملائكة بنات الله . وأمال آخرين منهم الى مذهب اليهود . وآخرين الى مذهب المجوس ، وكان فى بنى تميم منهم زرارة ابن جديس التميمي وابنه حاجب *

ومن كان يقر بالخالق والابتداء والاعادة والثواب والعقاب عبد المطلب بن هاشم ، وزيد بن عمرو بن نفيل ، وقس بن ساعدة ، وعامر بن الظرب - وكان عبد المطلب اذا رأى ظالماً لم تصبه عقوبة . قال : تالله ان وراء هذه الدار لداراً يجرى فيها المحسن

والنسيء . ومنهم زهير بن أبي سلمى وهو القائل

يؤخر فيوضع في كتب فيدخر ليوم الحساب أو يعجل فينقم
ثم أسلم ومنهم زيد الفوارس بن حصن ، ومنهم القلس بن أمية الكنانى .
كان يخطب ببناء الكعبة وكانت العرب لاتصدر عن مواسمها حتى يعظها ويوصيها
فقال يوما : يا معشر العرب أطيعوني ترشدوا قالوا : وما ذاك . قال انكم تفردتم بالهة
شئى انى لأعلم ما الله بكل هذا راض وان الله رب هذه الآلة وانه ليحب أن يعبد
وحده . فتفرقت عنه العرب لذلك ولم يسموا مواعظه . وكان فيهم قوم يقولون من
ملت فربطت على قبره دابته وترك حتى تموت حشر عليها ومن لم يفعل ذلك حشر
ماشيا ومن قاله عمرو بن زيد الكلبي *

قال المصنف : وأكثر هؤلاء لم يزل عن الشرك وانما تمسك منهم بالتوحيد
ورفض الاصنام القليل كس بن ساعده وزيد وما زالت الجاهلية تبتدع البدع
الكثيرة . فمنها النسيء وهو تحريم الشهر الحلال وتحليل الشهر الحرام وذلك أن
العرب كانت قد تمسكت من ملة ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه بتحريم الاشهر
الاربعة فاذا احتاجوا الى تحليل المحرم للحرب أخروا تحريمه الى صفر ثم يحتاجون الى
صفر ثم كنكح حتى تندافع السنة . واذا حجوا قالوا : لبيك لاشريك لك ، الاشريكا
هولك ، تملكه ومملكك . ومنها توريث الذكر دون الانثى . ومنها أن أحدهم كان
اذا ملت ورث نكاح زوجته أقرب الناس اليه ومنها البحيرة وهى الناقة تلد خمسة
أبطن فان كان الخامس أنثى شقوا أذننها وحرمت على النساء . والسائبة من الانعام
كانوا يسيبونها ولا يركبون لها ظهرا ولا يحملون لها لبنا . والوصيلة الشاة تلد سبعة
أبطن فان كان السابع ذكرا أو أنثى قالوا وصلت أخاها فلا تدبج وتكون منافها
للرجال دون النساء فاذا ماتت اشترك فيها الرجال والنساء . والحام الفعل يفتح من
ظهره عشرة أبطن فيقولون قد حى ظهره فيسيبونه لاصنامهم ولا يحمل عليه . ثم
يقولون ان الله عز وجل أمرنا بهذا فنذلك معنى قوله تعالى : « ما جعل الله من بحيرة
ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب » .
ثم الله عز وجل رد عليهم فيما حرموه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وفيما أحلوه

بقولهم «خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا» قال الله تعالى «قل آذ كرين حرم أم الانثيين»
 المعنى ان كل الله حرم الذكرين فكل الذكور حرام وان كان حرم الانثيين
 فكل الاناث حرام وان كان حرم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين فاتها تشتمل
 على الذكور والاناث فيكون كل جنين حراماً . وزين لهم ابليس قتل أولادهم فلا نسان
 منهم يقتل ابنته ويغزو كلبه . ومن جملة ما لبس عليهم ابليس أنهم قالوا لو شاء الله
 ما أشركنا أى لو لم يرض شركنا لخال بيننا وبينه فتعلقوا بالمشيئة وتركوا الأمر
 ومشية الله تم الكائنات وأمره لا يميم مراداته فليس لأحد ان يتعلق بالمشيئة بعد
 ورود الامر ومذاهبهم السخيفة التي ابتدعوها كثيرة لا يصلح توضيح الزمان بذكرها
 ولا هي مما يحتاج الى تكلف ردها *

﴿ ذكر تلبس ابليس على جاحدي النبوات ﴾

قال المصنف : قد لبس ابليس على البراهمة والهندوس وغيرهم فزين لهم جحد
 النبوات ليسد طريق ما يصل من الاله . وقد اختلف أهل الهند فذهب دهرية ومنهم
 ثنوية ومنهم على مذاهب البراهمة ومنهم من يعتقد نبوة آدم وابراهيم فقط وقد حكى أبو
 محمد النوبختي في كتاب الآراء والبيانات ان قوما من الهند من البراهمة أثبتوا
 الخلق والارسل والجنة والنار وزعموا أن رسولهم ملك أتاهم في صورة البشر من غير
 كتاب له أربعة أيد واثنا عشر رأساً من ذلك رأس انسان ورأس أسد ورأس
 فرس ورأس فيل ورأس خنزير وغير ذلك من رؤوس الحيوانات وأنه أمرهم
 بتعظيم النار ونهاهم عن القتل والتبايح الا ما كان للنار ونهاهم عن الكذب وشرب
 الخمر وأباح لهم الزنا وأمرهم أن يعبدوا البقر ومن ارتد منهم ثم رجع حلقوا رأسه
 ولحيته وحاجبيه وأشعار عينيه ثم يذهب فيسجد للبقر في هذيانات يضع
 الزمان بذكرها *

قال المصنف : وقد التى ابليس الى البراهمة ست شبهات :

(الشبهة الاولى) : استبعاد اطلاع بعضهم على ما خفى عن بعض فقالوا : (ما هذا)

(م ٥ — تلبس ابليس)

الا بشر مثلكم) والمعنى وكيف اطلع على ما خفى عنكم * وجواب هذه الشبهة أنهم لو ناطقوا العقول لأجلزت اختيار شخص بشخص لخصائص يملو بها جنسه فيصالح بتلك الخصائص لتلقف الوحي اذ ليس كل أحد يصلح لذلك وقد علم الكل أن الله سبحانه وتعالى ركب الامزجة متفاوتة وأخرج الى الوجود أدوية تقاوم ما يمرض من الفساد البدنى فاذا أمد النبات والاحجار بخواص لاصلاح أبدان خلقت للفناء ههنا والبقاء في دار الآخرة لم يبعد أن يخص شخصاً من خلقه بالحكمة البالغة والدعاية اليه اصلاً لمن يفسد في العالم بسوء الاخلاق والافعال . ومعلوم أن المخالفين لا يستنكرون أن يختص اقوام بالحكمة ليسكنوا فورات الطباع الشريرة بالموعظة فكيف ينكرون امداد البارى سبحانه بعض الناس برسائل ومصالح ووصايا يصلح بها العالم ويطيب أخلاقهم ويقيم بها سياستهم وقد أشار عز وجل الى ذلك في قوله عز وجل : « أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم أن أنذر الناس »

(الشبهة الثانية) قالوا هلا أرسل ملكاً فان الملائكة اليه أقرب ومن الشك فيهم أبعد والادميون يحبون الرياسة على جنسهم فيوقع هذا شكاً وجواب هذا من ثلاثة أوجه : أحدهما أن في قوى الملائكة قلب الجبال والصخور فلا يمكن اظهار معجزة تدل على صدقهم لان المعجزة ما خرقت العادة وهذه عادة الملائكة وانما المعجزات الظاهرة ما ظهرت على يد بشر ضعيف ليكون دليلاً على صدقه . والثاني أن الجنس الى الجنس أميل فصيح أن يرسل اليهم من جنسهم لئلا ينفروا وليعاقوا عنه ثم تخصيص ذلك الجنس بما عجز عنه جنسه دليل على صدقه . والثالث أنه ليس في قوى البشر رؤية الملك وانما الله تعالى يقوى الانبياء بما يرزقهم من ادراك الملائكة ولهذا قال الله تعالى « ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً » أى لينظروا اليه ويأسوا به ويفهموا عنه ثم قال « وللبينا عليهم ما يلبسون » . أى نلظننا عليهم ما يخطون على أنفسهم حتى يشكوا فلا يدرون أملك هو أم آدمى *

(الشبهة الثالثة) قالوا انرى ما تدعيه الانبياء من علم الغيب والمعجزات وما يلقى اليهم من الوحي يظهر جنسه على الكهنة والسحرة فلم يبق لنا دليل نفرق به بين الصحيح

والفاسد * والجواب أن قول : ان الله تبارك وتعالى بين الحق ثم بالشبهة وكلف القول الفرق فلا يقدر ساحر أن يحكي ميتاً ولا أن يخرج من عصا حية وأما الكاهن فقد يصيب ويخطئ بخلاف النبوة التي لا خطأ فيها بوجه *

(الشبهة الرابعة) قالوا لا يخلو اما أن تنجي الأنبيا بما يوافق العقل أو بما يخالفه فإن جاءوا بما يخالفه لم يقبل وإن جاءوا بما يوافقه فالعقل يفتى عنه * والجواب أن قول : قد ثبت أن كثيراً من الناس يعجزون عن سياسات الدنيا حتى يحتاجون الى متمم للحكام والسلاطين فكيف بأمر الالهية والاخرية *

(الشبهة الخامسة) قالوا قد جاءت الشرائع بأشياء ينفر منها العقل فكيف يجوز أن تكون صحيحة من ذلك ايلام الحيوان * والجواب أن العقل يشكر ايلام الحيوان بعضه لبعض فما اذا حكم الخالق بالايلام لم يبق للعقل اعتراض وبيان ذلك أن العقل قد عرف حكمة الخالق سبحانه وتعالى وأنه لا خلل فيها ولا قص فأوجب عليه هذه المعرفة التسليم لما خفى عنه ومضى اشتبه علينا أمر في فرع لم يجوز أن نحكم على الاصل بالاطلان ثم قد ظهرت حكمة ذلك فانا نعلم أن الحيوان يفضل على الجاد ثم الناطق أفضل مما ليس بناطق بما أوتي من الفهم والفطنة والقوى النظرية والعملية . وحاجة هذا الناطق الى إبقاء نفسه ولا يقوم في إبقاء القوى مقام اللحم شيء ولا يستطرف تناول القوى الضعيف وما فيه فائدة عظيمة لما قلت فائدتها . وانما خلق الحيوان البهيم للحيوان الكريم فلو لم يذبح لكثير وضاق به المرعى ومات فيتأذى الحيوان الكريم بجيفته فلم يكن لايجاده فائدة . وأما ألم الذبح فانه يسر وقد قيل انه لا يوجد أصلاً لان الحساس للألم أغشية الدماغ لان فيه الاعضاء الحساسة ولذلك اذا أصابها آفة من صرع أو سكتة لم يحس الانسان بألم فاذا قطعت الاوداج سرى ما لم يصل ألم الجسم الى محل الحس ولهذا قال عليه الصلاة والسلام « اذا ذبح أحدكم فليحد شفرته وليرح ذبيحته » *

(الشبهة السادسة) قالوا ربما يكون أهل الشرائع قد ظفروا بنحواس من حجارة وخشب * والجواب أن هذا كلام يفتى أن يستحي من إيراد فانه لم يبق شيء من العقابر والاحجار الا وقد وضحت خواصها وبان سترها فلو ظفر واحد منهم بشيء

وأظهر خاصيته لوقوع الانكار من العلماء بتلك الخواص وقالوا ليس هذا منك انما هذه خاصية في هذا . ثم إن المعجزات ليست نوعاً واحداً بل هي بين صخرة خرجت منها ناقة وعصا اقلبت حية وحجر تفجر عيوننا وهذا القرآن الذي له منذ نزل دون السماء سنة فالأسماع تدركه والأفكار تدبره والتحدى به على الدوام ولم يقدر أحد على مدانة سورة منه فأين هذا والخاصة والسحر والشعنة *

قال أبو الوفاء علي بن عقیل رضى الله عنه : صيبت قلوب أهل الاحاد لا تنتشر كلمة الحق وثبوت الشرائع بين الخلق والامثال لا وأمرها كابن الراوندى ومن شاكلة كآبى العلاء . ثم مع ذلك لا يرون لمقاتلهم نباهة ولا أثراً بل الجوامع تتدفق زحاما والاذنات تملأ أسماعهم بالتعظيم لشأن النبي صلى الله عليه وسلم والاقرار بما جاء به ، وانفاق الاموال والانفس في الحج مع ركوب الاخطار ومعاناة الاسفار ومفارقة الاهل والاولاد . فجعل بعضهم يندس في أهل النقل فيضع المفاصد على الاسانيد ويضع السير والاخبار وبعضهم يروى ما يقارب المعجزات من ذكر خواص في أحجار وخوارق المعاديات في بعض البلاد وأخبار عن الغيوب عن كثير من الكهنة والمنجمين ويبالغ في تقرير ذلك حتى قالوا ان سطيجا قال في الجنى الذى خبيء له : حبة برء في إحليل مهر . والاسود كان يعظ ويقول الشئ قبل كونه . وههنا اليوم معزومون يكلمون الجنى الذى في باطن المجنون فيكلمهم بما كان ويكون وما شا كل ذلك من الخرافات فمن رأى مثل هذا قال بقلة عقله وقلة تلمحه لقصد هؤلاء الملهدة وهل ماجعت به النبوات الا مقارب هذا ، وليس قول الكاهن . حبة برء في إحليل مهر ، وقد أخفيت كل الاخفاء بأكثر من قوله . « وأنبتكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » وهل بقى لهذا وقع في القلوب وهذا التقويم ينطق بالمنع من الركوب اليوم وهل ترك تلمح هذا الا النبي (١) والله ما قصدوا بذلك الا قصداً ظاهراً ولجوا الى الخفاء فقالوا تعالوا نكثر الجولان في البلاد والاشخاص والنجوم والخواص فلا يخلو مع الكثرة من مصادقة الاتفاق لواحدة من هذه . فيصدق بها الكل ويبطل أن

يكون ما جاء به الانبياء خرقاً للعادات . ثم دس قوم من الصوفية أن فلانا أهوى بانائه الى دجلة فامتلاً ذهباً فصار هذا كالعادة بطريق الكرامات من المتصوفين . وبطريق العادات في حق المنجمين . وبطريق الخواص في حق الطباعين . وبطريق السكمانية في حق المعزمين . والعراقيين فأى حكم بقى لقول عيسى عليه السلام . « وأنبتكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » . وأى خرق بقى للعادات وهل العادات الا استمرار الوجود . وكثرة الحصول . فاذا نبههم العاقل المتدين على ما في هذا من الفساد قال الصوفي ، أتتكر كرامات الاولياء . وقال أهل الخواص . أتتكر المغناطيس الذى يجذب الحديد والنعامة تلبغ النار فتسكت عن جحد ما لم يكن لاجل ما كان فويل للمحق معهم هذا والباطنية من جانب والمنجمون من جانب مع أرباب المناصب لا يحلون ولا يفتقدون الا بقولهم فسبحان من يحفظ هذه الملة ويعلي كلماتها حتى ان كل الطوائف تحت قهرها إقبالاً من الله عز وجل على حراسة النبوات وقملاً لأهل الحال *

❦ فصل ❦ ومن الهند البراهمة قوم قد حسن لهم إبليس أن يتقرّبوا بإحراق نفوسهم فيحترق للانسان منهم أخدود وتجتمع الناس فيجىء مضمخاً بالخلوق والطيب وتضرب المعازف والطبول والصنوج ويقولون طوبى لهذه النفس التي تعلق الى الجنة ويقول هو ليكن هذا القربان مقبولا ويكون ثوابي الجنة ثم يلقي نفسه في الاخدود فيحترق فلنهرب نابذوه ونفوه وتبرأوا منه حتى يعود ومنهم من يحس له الصخر فلا يزال يلزم صخرة صخرة حتى يتقرب جوفه ويخرج معاه فيموت ومنهم من يقف قريباً من النار الى أن يسيل ودكه فيسقط . ومنهم من يقطع من ساقه وغنمه قطعاً ويلقيها الى النار والناس يزكونه ويمدحونه ويسألون مثل مرتبته حتى يموت : ومنهم من يقف في آخائه البقر الى ساقه ويشعل النار فيحترق . ومنهم من يبعد الماء ويقول هو حياة كل شيء فيسجد له . ومنهم من يجهز له أخدود قريب من الماء فيقيم في الأخدود حتى اذا التهب قام فانقسم في الماء ثم رجع الى الاخدود حتى يموت فلن مات وهو بينهما حزن أهله وقالوا حرم الجنة وان مات في أحدهما شهدوا له بالجنة . ومنهم من يزهق نفسه بالجوع والعطش فيسقط أولاً عن المشي ثم عن الجلوس ثم ينقطع كلامه ثم تبطل حواسه ثم

تبطل حركته ثم يخذل . ومنهم من يهيم في الارض حتى يموت : ومنهم من يفرق نفسه في النهر . ومنهم من لا يأق النساء ولا يوارى الا العورة ولم جبل شاق تحت شجرة وعندنا رجل بيده كتاب يقرأ فيه يقول : طوبى لمن ارتقى هذا الجبل وبعج بطنه وأخرج أمعاءه بيده . ومنهم من يأخذ الصخور فيرض بها جسده حتى يموت : والناس يقولون طوبى لك . وعندهم نهران فيخرج أقوام من عبادهم يوم عيدهم وهناك رجال فيأخذون ما على العباد من الثياب ويقطعونهم فيقطعونهم نصفين ثم يقولون أحد النصفين في نهر والنصف الآخر في نهر ويزعمون أنهما يجريان إلى الجنة . ومنهم من يخرج إلى براح ومعه جماعة يدعون له ويهتفون به فينته فاذا أضجر جلس وجمع له سبع الطير من كل جهة فينجد من ثيابه ثم يمتد والناس ينظرون اليه فتبتدره الطير فتأكله فاذا تفرقت الطير جابت الجماعة فأخذوا عظامه وأحرقوها وتبركوا بها ، في أفعال طويلة قد ذكرها أبو محمد النوبختي يضيع الزمان في كتابتها والعجب ان الهند قوم تؤخذ الحكمة عنهم ويؤخذ عنهم دقائق الحكمة وتلهم دقائق الاعمال فسميحان من أمي قلوبهم حتى قادم ابليس هذا المقدال وفيهم من يزعم أن الجنة ثنتان وثلاثون مرتبة وأن مكث أهل الجنة في أدنى مرتبة منها أربع مائة الف سنة وثلاثة وثلاثون الف سنة وستمائة وعشرون سنة وكل مرتبة أضاف ما دونها . وأن النار اثنتان وثلاثون مرتبة منها ست عشرة مرتبة فيها الزمهرير وصنوف عذابها وست عشرة مرتبة فيها الحريق وصنوف عذابها *

﴿ ذكر تليسه على اليهود ﴾

قال المصنف . قد أبس عليهم في أشياء كثيرة نذكر منها نبذة ليستبدل بها على تلك . فن ذلك تشبيههم الخالق بإخلاق ولو كان تشبيههم حقاً لجاز عليه ما يجوز عليهم وحكي أبو عبد الله بن حامد من أصحابنا . أن اليهود تزعم أن الاله المعبود رجل من نور على كرمي من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء كما للآدميين . ومن ذلك

قولهم عزير ابن الله ولو فهموا أن حقيقة البنية لا تكون الا بالتبويض والخلق ليس بذى أبعاد لانه ليس بمؤلف لم يثبتوا بنوة . ثم ان الولد في معنى الوالد وقد كان عزير لا يقوم الا بالطعام والاله من قامت به الاشياء لا من قام بها والذي دعاهم الى هذا مع جهلهم بالحقائق أنهم رأوه قد عاد بعد الموت وقرأ التوراة من حفظه فتكلموا بذلك من ظنونهم الفاسدة ويدل على أن القوم كانوا في بعد من الزمن أنهم لما رأوا أثر القدرة في فرق البحر لم تم مروا على أصنام طلبوا مثلها فقالوا (اجعل لنا آلهة كما لهم آلهة) فلما زجرهم موسى عن ذلك بقى في نفوسهم فظهر المستور بعبادتهم العجل والذي حملهم على هذا شيان . أحدهما جهلهم بالخالق والثاني أنهم أرادوا ما يسكن اليه الحس لقلبة الحس عليهم وبعد العقل عنهم ولولا جهلهم بالمعبود ما اجترأوا عليه بالكلمات القبيحة كقولهم (ان الله قدير ونحن أغنياء) وقولهم (يد الله مغالاة) تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً *

ومن تليسه عليهم أنهم قالوا : لا يجوز نسخ الشرائع . وقد علموا أن من دين آدم جواز نكاح الاخوات ، وذوات المحارم ، والعمل في يوم السبت ، ثم نسخ ذلك بشرية موسى قالوا اذا أمر الله عز وجل بشيء كان حكمه فلا يجوز تغييره . قلت . قد يكون التغيير في بعض الاوقات حكمة فلن قلب الآدمي من صحة الى مرض ومن مرض الى موت كله حكمة وقد حظر عليكم العمل يوم السبت وأطلق لكم العمل يوم الاحد وهذا من جنس ما أنكرتم وقد أمر الله عز وجل ابراهيم عليه السلام بذبح ابنه ثم نهاه عن ذلك *

ومن تليسه عليهم أنهم قالوا : « لن تمسنا النار الا أياما معدودة » وهي الايام التي عبد فيها العجل وفضائحهم كثيرة ثم حملهم ابليس على العناد الخض فجدوا ما كان في كتابهم من صفة نبينا صلى الله عليه وسلم وغيروا ذلك وقد أمروا أن يؤمنوا به ورضوا بهذاب الآخرة فعملناؤهم عاندوا وجهلهم قللوا ثم العجب أنهم غيروا ما أمروا به وحرفوا ودانوا بما يريدون فأين العبودية ممن يترك الامر ويعمل بالهوى

ثم انهم كانوا يخافون موسى ويعيبونه حتى قالوا انه آذر (١) واتهموه بقتل هارون واتهموا داود بزوجة أوريا *

أخبرنا محمد بن عبد الباقي البزار نا الحسن بن علي الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا ابن معروف نا الحارث بن أبي أسامة ثنا محمد بن سعد نا علي بن محمد عن علي بن مجاهد عن محمد بن اسحاق عن سالم مولى عبد الله بن مطيع عن أبي هريرة رضي الله عنه . قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المدراس (٢) فقال اخرجوا الى أعلمكم فخرج اليه عبد الله بن سوريا فخلا به فناشده الله بدينه وبما أنتم الله عليهم وأطمعهم من المن والسوى وظلهم به من الذم أطمعون أتى رسول الله . قال : اللهم نعم . وان القوم ليعرفون ما أعرف وإن صفتك ونفستك لمين في التوراة ولكنهم حسدوك . قال : فما يمنعك أنت . قال : أكره خلاف قومي وعسى أن يتبعوك ويسلموا فأسلم *

أخبرنا هبة الله بن محمد بن عبد الواحد قال : أخبرنا الحسن بن علي قال أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان قال ثنا عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي قال ثنا يعقوب قال ثنا أبي عن ابن اسحاق قال حدثني صالح بن عبد الرحمن بن عوف عن محمود بن ليبد عن سلمة بن سلامة بن وقش . قال : كان لنا جار من اليهود في بني عبد الاشهل فخرج علينا يوما من بيته قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم حتى وقف على مجلس بني عبد الاشهل قال سلمة : وأنا يومئذ أحدث من فيهم سنا على بردة مضطجعا فيها بفناء أهلي فذكر المبعث والقيامة والحساب والميزان والجنة والنار فقال ذلك لقوم أهل شرك وأصحاب أوثان لا يرون بشئا كأننا بعد الموت . فقالوا له ويحك : يا فلان أترى هذا كأننا ان الناس يعيشون بعد موتهم الى دار فيها جنة ونار يجوزون فيها بأعمالهم قال نعم والذى يحلف به يود أحدهم أن له لحظة من تلك النار بأعظم تنور في الدار يحمونه ثم يدخلونه إياه فيطبقونه عليه وأن ينجون تلك النار غدا قال له ويحك وما آية ذلك قال نبي مبعوث من نحو هذه البلاد وأشار بيده نحو مكة واليمن قالوا ومتى

(١) الآذر منتفخ الحصى وهو عيب بالقولية .

(٢) المدراس كنيسة اليهود وجمعه مداريس .

نراه قال فنظر الى وأنا من أحدثهم سنًا ان يستغف هذا الغلام عمره يدركه قال سلمة فوالله ماذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم وهو حي بين أظهرنا فأَمَّانا به وكفر به بغياً وحسداً فقلنا له وبلك يا فلان أَلست الذى قلت لنا فيه ماقلت قال بلى ولكن ليس به *

﴿ ذكر تلبسه على النصارى ﴾

قال المصنف : تلبسه عليهم كثير فمن ذلك أن ابليس أوهمهم أن الخالق سبحانه جوهر فقال اليعقوبية أصحاب يعقوب والملكية أهل دين الملك والنسطورية أصحاب نسطورس : ان الله جوهر واحد اقانيم ثلاثة فهو واحد في الجوهرية ثلاثة في الاقنومية فأحد الاقانيم عندهم الأب والآخر الابن والآخر روح القدس فبعضهم يقول : الاقانيم خواص . وبعضهم يقول : صفات . وبعضهم يقول : أشخاص وهؤلاء قد نسوا أنه لو كان الاله جوهرًا لجاز عليه ما يجوز على الجواهر من التحيز بمكان والتحرك والسكون والاوان ثم سول لبعضهم أن المسيح هو الله * قال أبو محمد النوبختي زعمت الملكية واليعقوبية أن الذى ولدته مريم هو الاله وسول الشيطان لبعضهم أن المسيح هو ابن الله وقال بعضهم المسيح جوهران أحدهما قديم والآخر محدث ومع قولهم هذا في المسيح يقرون بحاجته الى الطعام ولا يختلفون في هذا وفي أنه صلب ولم يقدر على الدفع عن نفسه ويقولون انما فعل هذا بالناسوت فهلا دفع عن الناسوت ما فيه من اللاهوت . ثم لبس عليهم أمر نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم حتى جحدوه بعد ذكره في الانجيل ومن الكتبايين من يقول عن نبيينا أنه نبي إلا أنه مبعوث الى العرب خاصة وهذا تلبس من ابليس استغلهم فيه لانه متى ثبت أنه نبي قائله لا يكذب وقد قال بعثت الى الناس كافة وقد كتب الى قيصر وكسرى وسائر ملوك الاعاجم *

﴿ ومن تلبس ابليس على اليهود والنصارى ﴾

انهم قالوا لا يعذبنا الله لاجل أسلافنا فمننا الاولياء والانبياء فأخبرنا الله عز وجل عنهم بذلك : « نحن أبناء الله وأحباؤه » . أى منا ابنه عزيز وعيسى . وكشف

هذا التليسه ان كان شخص مطالب بحق الله عليه فلا يدفعه عنه ذو قرابته ولو تمت
الحبة شخصاً الى غيره لموضع القرابة تعدى البعض وقد قال نبينا صلى الله عليه
وسلم لابنته فاطمة لا أغنى عنك من الله شيئاً وانما فضل المحبوب بالتقوى فمن عدها
عدم الحبة ثم أن حبة الله عز وجل للعبد ليست بشغف كمحبة الادميين بعضهم
بعضاً اذ لو كانت كذلك لكان الأمر يحتمل *

﴿ ذكر تليسه على الصابئين ﴾

قال المصنف : أصل هذه الكلمة أغنى الصابئين من قولهم صبأت اذا خرجت
من شيء الى شيء وصبأت النجوم اذا ظهرت وصبأ به اذا خرج . والصابئون
الخارجون من دين الى دين وللملاء في مذاهبهم عشرة أقوال : أحدها أنهم قوم بين
النصارى والمجوس رواء سالم عن سعيد بن جبير وليث عن مجاهد : والثاني أنهم
بين اليهود والمجوس رواء ابن أبي نجيع عن مجاهد : والثالث أنهم بين اليهود والنصارى .
رواه القاسم بن أبي بزة عن مجاهد : والرابع أنهم صنف من النصارى ألين قولاً منهم
رواه أبو صالح عن ابن عباس . والخامس أنهم قوم من المشركين لا كتاب لهم رواء
القاسم أيضاً عن مجاهد . والسادس أنهم كالمجوس قاله الحسن . والسابع أنهم فرقة من
أهل الكتاب يقرؤون الزبور قاله أبو العالية . والثامن أنهم قوم يصلون الى القبلة
ويعبدون الملائكة وقرؤون الزبور قاله قتادة ومقاتل : والتاسع أنهم طائفة من أهل
الكتاب قاله السدي . والعاشر أنهم كانوا يقولون لا إله الا الله وليس لهم عمل ولا
كتاب ولا نبي الا قول لا إله الا الله قاله ابن زيد قال المصنف : هذه أقوال
المفسرين مثل ابن عباس والقاسم والحسن وغيرهم فأما المتكلمون فقالوا مذهب الصابئين
مختلف فيه فمنهم من يقول ان هناك هوى كل من يزل ولم يزل يصنع العالم من ذلك الهوى
وقال أكثرهم العالم ليس بمحدث ومما الكواكب ملائكة وسماها قوم منهم آلهة وعبدوها
وبنوا لها بيوت عبادات وهم يدعون أن بيت الله الحرام واحد منها وهو بيت
زحل وزعم بعضهم أنه لا يوصف الله عز وجل الا بالتفنى دون الاثبات ويقال ليس
بمحدث ولا موات ولا جاهل ولا عاجز قالوا لتلايق تشبيه ولم تبدات في شرائع

منها أنهم زعموا أن عليهم ثلاث صلوات في كل يوم أولها ثمان ركعات وثلاث سجعات في كل ركعة واقضاء وقتها عند طلوع الشمس والثاني خمس ركعات والثالثة كذلك وعليهم صيام شهر أوله الثمان ليال بمضين من آذار وسبعة أيام أولها التسع ييقين من كانون الاول وسبعة أيام أولها الثمان ليال بمضين من شباط ويختمون صيامهم بالصدقة والدبايح وحرموا لحم الجوزور في خرافات يضيع الزمان بذكرها وزعموا أن الارواح الخبيثة تصعد الى الكواكب الثابتة والى الضياء وأن الشريرة تنزل الى أسفل الارضين والى الظلمة . وبعضهم يقول هذا العالم لا يقى وأن الثواب والعقاب في التناسخ ومثل هذه المذاهب لا يحتاج الى تكاف في ردها اذ هي دعاو بلادليل وقدحسن ابليس لاقوام من الصابئين أنهم رأوا الكمال في تحصيل مناسبة بينهم وبين الروحانيات العلوية باستعمال الطهارات وقوانين ودعوات واشتغلو بالتنجيم والتسخير وقالوا لا بد من متوسط بين الله وبين خلقه في تعريف المعارف والارشاد للمصلح الا أن ذلك المتوسط ينبغي أن يكون روحانياً لا جسمانياً قالوا فنحن نحصل لأنفسنا مناسبة قدسية بيننا وبينه فيكون ذلك وسيلة لنا اليه وهؤلاء لا ينكرون بعث الأجساد *

﴿ ذكر تلبس ابليس على المجوس ﴾

قال يحيى بن بشر بن عمير النهاوندي كان أول ملوك المجوس كورث فجامهم بدينهم ثم تنازع مدعو النبوة فيهم حتى اشتهر بها زرادشت وكانوا يقولون ان الله تعالى عن ذلك شخص روحاني ظهر فظهرت معه الاشياء روحانية تامة فقال لا يتبهاً ليرى أن يتدع مثل هذه التي ابتدعتها فتولد من فكرته هذه ظلمة اذ كان فيها جحود قدرة غيره فقامت الظلمة تغالبه . وكان مما سانه زرادشت عبادة النار والصلاة الى الشمس يتأولون فيها انها ملكة العالم وهي التي تأتي بالنهار وتذهب بالليل وتحيي النبات والحيوانات وترد الحرارة الى أجسادها . وكانوا لا يدفنون موتاهم في الارض تعظيماً لها ويقولون انها نشوء الحيوانات فلا تقدرها وكانوا لا يتسولون بالماء تعظيماً له وقالوا لأن به حياة كل شيء الا أن يستعملوا قبله بول البقر ونحوه ولا ييزقون فيه ولا

يرون قتل الحيوانات ولا ذبحها وكانوا يضاهون وجوههم بيول البقر تبركا به وإذا كان عتيقا كان أكثر بركة ويستحلون فروج الامهات قالوا الابن أخرى بتسكين شهوة أمه وإذا مات الزوج قابله أولى بالمرأة قلن لم يكن له ابن أكثرى رجل من مال الميت ويجيزون للرجل ان يتزوج بمائة ألف وإذا أرادت الحائض أن تتنسل دفعت دينارا إلى الموبد ويحملها إلى بيت النار ويقيمها على أربع وينظفها بسبائنه وأظهر هذا الامر مزدك في أيام قباز وأباح النساء لكل من شاء ونكح نساء قباز لتقتدى به العامة فيفعلون في النساء مثله فلما بلغ إلى أم انوشروان قال لقباز أخرجهما إلى فانك ان منعتي شهوتي لم يتم ايمانك فهم باخراجها فجعل انوشروان يكي بين يدي مزدك وقبل رجله بين يدي أبيه قباز ويسأله أن يهب له أمه فقال قباز لمزدك ألسنت تزعج أن المؤمن لا ينبغي أن يرد عن شهوته قال بلى قال فلم ترد انوشروان عن شهوته قال قد وهبتها له ثم أطلق للناس في أكل الميتة فلما ولي انوشروان ألقى المزدكية هو ومن أقوال المجوس أن الأرض لا نهاية لها من أسفلها وان السماء جلد من جلود الشياطين والاعداد انما هو حركة خرخرة العفاريت المحبوسة في الافلاك المأسورة في حرب والجبال من عظامهم والبحر من أبوالهم ودمائهم (ونبع للمجوس) رجل في زمان انتقال دولة بني أمية إلى بني العباس واستغوى خلقا وجرت له قصص يطول الامر بذكرها فهو آخر من ظهر للمجوس وذكر بعض العلماء انه كان للمجوس كتب يدورونها وانهم أخذوا ديننا فرفعت كتبهم *

ومن أظرف تلبس ابليس عليهم . أنهم رأوا في الافعال خيرا وشرا فصول لهم أن فاعل الخير لا يفعل الشر فأثبتوا إلهم وقالوا أحدهما نور حكيم لا يفعل الا الخير والآخر شيطان هو ظلمة لا يفعل الا الشر على نحو ما ذكرنا عن الثنوية *

قال المصنف : وقد سبق ذكر شبههم وجوابها وقال بعضهم : الباري قديم فلا يكون منه الا الخير والشيطان محدث فلا يكون منه الا الشر فيقال لهم اذا أقررت أن النور خلق الشيطان قد خلق رأس الشرو زعم بعضهم أن الخلق هو النور ففكر فكرة رديئة فقال أخاف أن يحدث في ملكي من يصادني وكانت فكرته رديئة فحدث منها ابليس فرضى ابليس أن ينسب إلى الرداءة بعد إثبات أنه شريك

وحكى النوبختي أن بعضهم قال ان الخالق شك في شيء فكان الشيطان من ذلك الشك : قال وزعم بعضهم أن الاله والشيطان جسمان قديمان كان بينهما فضاء وكانت الدنيا سليمة من آفة والشيطان بمعرل عنها فاحتال ابليس حتي خرق السماء بمجنوده فهرب الرب عز وجل من فعلتهم وتقصد عن قولهم فاتبه ابليس حتى حاصره وحاربه ثلاثة آلاف سنة لا هو يصل اليه ولا الرب عز وجل يدفعه ثم صالحه على أن يكون ابليس وجنوده في الدنيا سبعة آلاف سنة ورأى الرب أن الصلاح في احتال مكروه ابليس الى ان ينقضي الشرط فالتاس في بلايا الى اهضائه ثم يعودون الى النعيم وشرط ابليس عليه أن يمكنه من أشياء رديئة فوضعها في هذا العالم وانها لما فرغان من شرطها أشهدا عدلين ودفا سيفيهما الى المدلين وقالوا من نكث فقتله في هديانات كثيرة يضيع الوقت لذكرها فتنبهناها لذلك ونذكر ما انتهى تلييس ابليس اليه ما أنرنا ذكر شيء من هذا التخليط (والعجب) أنهم يجعلون الخالق خيراً ثم يجعلون أنه حدثت منه فكرة رديئة فعلى قولهم يجوز أن تحدث من فكرة ابليس ملك ثم يقال لهم أيجوز أن يفي الشيطان بما ضمن : فان قالوا لا قيل لم فلا يليق بالحكمة استبقاؤه وان قالوا نعم فقد أقرأ بوجود الوفاء المحمود من الشرير : وكيف أطاع الشيطان المدلين وقد عصى ربه وكيف يجوز الاقتيات على الاله : وهذه انحرافات لولا التفرج فيما صنعه ابليس بالقول ما كان لذكرها فائدة ولا معنى *

﴿ ذكر تلييس ابليس على المنجمين واصحاب الفلك ﴾

قال أبو محمد النوبختي ذهب قوم الى أن الفلك قديم لا صانع له : وحكى جالينوس عن قوم انهم قالوا زحل وحده قديم . وزعم قوم أن الفلك طبيعة خالصة ليست فيها حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة وليس بخفيف ولا ثقيل . وكان بعضهم يرى أن الفلك جوهر نارى وأنه اختلط من الارض بقوة دورانه : وقال بعضهم الكواكب من جسم تشابه الحجارة : وقال بعضهم هي من غيم تطفأ كل يوم وتستدير بالليل مثل الفم يشتعل وينطفئ . وقال بعضهم جسم القمر مركب من نار وهوى . وقال آخرون الفلك من الماء والريح والنار وانه

بمنزلة الكوكبة وانه يتحرك بحركتين من المشرق الى المغرب ومن المغرب الى المشرق قالوا وزحل يدور الفلك في نحو من ثلاثين سنة والمشتري في نحو من اثنتى عشرة سنة والمريخ في نحو من سنتين والشمس والزهرة وعطارد في سنة والقمر في ثلاثين يوماً : وقال بعضهم أفلاك الكواكب سبعة فالقمر ثلثين فلين فللك القمر ثم فللك عطارد ثم فللك الزهرة ثم فللك الشمس ثم فللك المريخ ثم فللك المشتري ثم فللك زحل ثم فللك الكواكب الثابتة : واختلفوا في مقادير أجرام الكواكب فقال أكثر الفلاسفة أعظمها جرماً الشمس وهونحو من مائة وست وستين مرة مثل الأرض . والكواكب الثابتة مقدار كل واحد منها نحو من أربع وتسعين مرة مثل الأرض . والمشتري نحو من اثنتين وثمانين مرة مثل الأرض والمريخ نحو من مرة ونصف مثل الأرض . قالوا ومن كل موضع من أعلى الفلك الى أن يعود اليه مائة ألف فرسخ وألف فرسخ وأربعة وستون فرسخاً . وقال بعضهم الفلك حى والسماء حيوان وفى كل كوكب نفس قال قدماء الفلاسفة النجوم تفعل الخير والشر وتعطى وتمنع على حسب طبائعها من السعد والنحوس وتؤثر فى النفوس وانها حية فاعالة *

﴿ ذكر تلبيس ابليس على جاحدى البعث ﴾

قال المصنف . قد لبس على خلق كثير فجدوا البعث واستهولوا الاعادة بعد البلاء وأقام لهم شبهتين إحداهما أنه أراهم ضعف المادة والثانية اختلاط الاجزاء المتفرقة فى أعماق الأرض قالوا وقد يأكل الحيوان الحيوان فكيف ينهياً إعادته وقد حكى القرآن شبهتهم فقال تعالى فى الاولى . (أيسدكم أنكم اذا متم وكنتم تراباً وعظاماً انكم مخرجون هيهات هيهات لما توعدون)

وقال فى الثانية . « أئذا ضللنا فى الأرض أئنا لى خلق جديد » . وهذا كان مذهب أكثر الجاهلية قال قائلهم

يخبرنا الرسول بأن سنحى وكيف حياة أصداء وهام
وقال آخر : (هو أبو الملاء المعرى)

حياة ثم موت ثم بعث حديث خرافة يا أم عمرو
(والجواب) عن شبهتهم الاولى أن ضعف المادة في الثأني وهو التراب ينفسه
كون البداية من نقطة ومضغة وعلة : ثم أصل الآدميين وهو آدم من تراب على أن
الله سبحانه وتعالى لم يخلق شيئاً مستحسناً الا من مادة سخيصة . فانه أخرج هذا
الآدمي من نقطة ، والطاوس من البيضة المدرة والطرفة الخضراء من الحبة العفنة .
فالنظر ينبغي أن يكون الى قوة الفاعل وقدرته لا الى ضعف المواد . وبانتظار الى قدرته
يحصل جواب الشبهة الثانية ثم قد أرانا كالانموذج في جمع التمزق فان سحالة (١)
الذهب المتفرقة في التراب الكثير اذا ألقى عليها قليل من زئبق اجتمع الذهب مع
تبدده فكيف بالقدرة الالهية التي من تأثيرها خلق كل شيء لا من شيء على أنا لو
قدرنا أن نحمل هذا التراب ما استحالت اليه الابدان لم يصير بنفسه لان الآدمي
بنفسه لا يبدنه فانه ينحل ويسمن ويهرل ويتغير من صغر الى كبر وهو هو : ومن
أعجب الأدلة على البعث أن الله عز وجل قد أظهر على يدي أنبيائه ما هو أعظم
من البعث وهو قلب العصا حية حيواناً وأخرج ناقة من صخرة وأظهر حقيقة البعث
على يدي عيسى صلوات الله وسلامه عليه . قال المصنف : وقد زدنا هذا شرحاً في
الرد على الفلاسفة *

(فصل) وقد لبس ابليس على أقوام شاهدوا قدرة الخالق سبحانه وتعالى ثم
اعترضت لهم الشبهتان اللتان ذكرناهما فترددوا في البعث فقال قائلهم (ولأن رددت
الى ربي لأجد خيراً منها منقلباً) وقال الماص بن وائل (لأوتين مالا ولولداً)
واتما قالوا هذا لموضع شكهم وقد لبس ابليس عليهم في ذلك . فقالوا ان كان بعث
فنحن على خير : لان من أقم علينا في الدنيا بالمال لا يمنهنا في الآخرة *
قال المصنف . وهذا غلط منهم لانه لم لا يجوز أن يكون الاعطاء استدراجاً أو
عقوبة والانسان قد يحى ولده ويطلق في الشهوات عبده *

﴿ ذكر تليسه على القائلين بالتناسخ ﴾

قال المصنف وقد لبس ابليس على أقوام فقالوا بالتناسخ وان أرواح أهل الخير اذا خرجت دخلت في أبدان خيرة فاستراحت وأرواح أهل الشر اذا خرجت تدخل في أبدان شريرة فيتحمل عليها المشاق وهذا المنهج ظهر في زمان فرعون موسى (وذكر أبو القاسم البلخي) ان أرباب التناسخ لما رأوا ألم الاطفال والسباع والبهائم استحال عندهم أن يكون أنها ليمتنع به غيرها أو ليتعوض أو لالتمس أن أكثر من أنها مملوكة فصح عندهم أن ذلك لذنوب سلفت منها قبل تلك الحال (وذكر يحيى بن بشر بن عير النهاوندي) ان المهند يقولون الطبائع أربع هيولى مركبة ونفس وعقل وهيولى مرسله. فالركبة هي الرب الاصفر والنفس هي الهيولى الاصفر والعقل الرب الأكبر والهيولى هو أيضا أكبر وان النفس اذا فارقت الدنيا صارت الى الرب الاصفر وهو الهيولى المركبة فان كانت محسنة صافية قبلها في طبعه فصفاها حتى يخرجها الى الهيولى الاصفر وهو النفس حتى تصير الى الرب الأكبر فيتخلصه الى الهيولى المركب الأكبر. فان كان محسنا تام الاحسان أقام عنده في العالم البسيط وان كان محسنا غير تام أعاده الى الرب الأكبر ثم يعيده الرب الأكبر الى الهيولى الاصفر ثم يعيده الهيولى الاصفر الى الرب الاصفر فيخرجه مازجا لشعاع الشمس حتى ينتهي الى بقعة خسية يأكلها الانسان فيتحول إنسانا ويولد ثانية في العالم وهكذا تكون حاله في كل مودة يموتها. (وأما المسيئون) فاتهم اذا بلغت نفوسهم الى الهيولى الاصفر انعكست فصارت حشائش تأكلها البهائم فتصير الروح في بهيمة ثم تنسخ من بهيمة في أخرى عند موت تلك البهيمة فلا يزال منسوخا وتردأ في اللؤلؤ : ويعود كل الفسنة الى صورة الانس. فان أحسن في صورة الانس لحق بالمحسنين *

قال المصنف : قلت فانظر الى هذه التليسات التي رتبها لم ابليس على ما عن له لا يستند الى شيء * أنبأنا محمد بن أبي طاهر البزار قال أنبأنا علي بن الحسن عن أبيه قال حدثني أبو الحسن علي بن نظيف المتكلم قال كان يحضر معنا ببغداد شيخ الامامية يعرف بأبي بكر بن الفلاس فحدثنا أنه دخل على بعض من كان يعرفه بالتشيع

ثم صار يقول بمذهب الناسخ قال فوجده بين يديه سنور أسود وهو مسحها ويحك بين عينها ورأيتها وعيتها تدمع كما جرت عادة السنابير بذلك وهو يبكي بكاء شديداً فقلت له لم تبك فقال ويحك أما ترى هذه السنور تبكي كلما مسحها هذه أمي لا شك وانما تبكي من رؤيتها الى حسرة قال وأخذ يخاطبها خطاب من عنده أنها تفهم عنه وجعلت السنور تصيح قليلا قليلا فقلت له فهي تفهم عنك ما تخاطبها به فقال نعم فقلت أفهم أنت صياحها قال لا قلت فأنت المنسوخ وهي الانسان *

﴿ ذكر تلبيس ابليس على امتنا في العقائد والديانات ﴾

قال المصنف : دخل إبليس على هذه الامة في عقائدها من طريقين أحدهما التقليد للآباء والاسلاف . والثاني الخوض فيما لا يدرك غوره ويسجز الخائض من الوصول الى عمقه فأوقع أصحاب هذا القسم في فنون من التخليط . فأما الطريق الاول فان إبليس زين للمقلدين أن الادلة قد تشبه والصواب قد يخفى والتقليد سليم : وقد ضل في هذه الطريق خلق كثير . به هلاك عامة الناس فان اليهود والنصارى قلدوا آباءهم وعلماءهم فضلاوا وكذلك أهل الجاهلية واعلم أن العلة التي بها مدحوا التقليد بها ينم لانه اذا كانت الادلة تشبه والصواب يخفى وجب هجر التقليد لثلا يوقع في ضلال . وقد ذم الله سبحانه وتعالى الواقفين مع تقليد آباءهم وأسلافهم فقال عز وجل (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون قل أولو جئتمكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) المعنى أتبعونهم وقد قال عز وجل (أنهم ألفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يرجعون) *

قال المصنف : اعلم أن المقلد على غير ثقة فيما قلديه وفي التقليد ابطال لمنفعة العقل لانه إنما خلق للتأمل والتدبر . وقبيح بمن أعطى شمعة يستضيء بها أن يطفئها ويمشي في الظلمة . واعلم أن عموم أصحاب المذاهب يعظم في قلوبهم الشخص فيتبعون قوله من غير تدبر بما قال : وهذا عين الضلال لان النظر ينبغي أن يكون الى القول لا الى القائل كما قال على رضي الله عنه للحرث بن حوط وقد قال له أتظن أنا نظن أن طلحة

والزير كانا على باطل فقال له يا حارث انتم لمبوس عليكم ان الحق لا يعرف بالرجال اعرف الحق تعرف أهله ، وكان احمد بن حنبل يقول من ضيق علم الرجل أن يقلد في اعتقاده رجلاً ولهذا أخذ احمد بن حنبل بقول زيد في الجدة وترك قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه « فمن قال قائل » قالوا لا يعرفون الدليل فكيف لا يقلدون . فالجواب إن دليل الاعتقاد ظاهر على ما أشرنا إليه في ذكر الدهرية ومثل ذلك لا يخفى على عاقل وأما الفروع فتها لما كثرت حوادثها واعتصم على العامى عرفاتها وقرب لها أمر الخطأ فيها كان أصلح ما يفعله العامى التقليد فيها لمن قد سبر ونظر إلا أن اجتهد العامى في اختيار من يقلده *

قال المصنف . وأما الطريق الثانى فإن إبليس لما تمكن من الاغبياء فورطهم في التقليد وساقهم سوق البهائم . ثم رأى خلقاً فيهم نوع ذكاه وفطنة فاستغواهم على قدر تمكنه منهم فمنهم من قبح عنده الجود على التقليد وأمره بالنظر ثم استغوى كلا من هؤلاء بفن ففهم من أراه أن الوقوف مع ظواهر الشرائع عجز . فساقهم الى مذهب الفلاسفة ولم يزل هؤلاء حتى أخرجهم عن الاسلام وقد سبق ذكرهم في الرد على الفلاسفة . ومن هؤلاء من حسن له أن لا يعتقد الا ما أدركته حواسه . فيقال لهؤلاء بالحواس علمت صحة قولكم . فلن قالوا نعم كابروا لان حواسنا لم تدرك ما قالوا إذ ما يدرك بالحواس لا يقع فيه خلاف وان قالوا بغير الحواس . ناقضوا قولهم : ومنهم من غفره إبليس عن التقليد وحسن له الخوض في علم الكلام والنظر في أوضاع الفلاسفة ليخرج بزعمه عن غمار العوام . وقد تنوعت أحوال المتكلمين وأفضى الكلام بأكثرهم الى الشكوك وبيعضهم الى الالحاد . ولم تسكت القديماء من فقهاء هذه الامة عن الكلام عجزاً ولكنهم رأوا أنه لا يشق غلباً ثم يرد الصحيح عليلاً فأمسكوا عنه ونهوا عن الخوض فيه . حتى قال الشافعى رحمه الله لأن يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام . قال واذا سمعت الرجل يقول الاسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد انه من أهل الكلام ولا دين له . قال وحكي عن علماء الكلام أن يضربوا بالجريد ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويقال هذا

جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام . وقال أحمد بن حنبل لا يفتح صاحب كلام أبداً عفاء الكلام زنادقة *

قال المصنف : قلت وكيف لا يذم الكلام وقد أفضى بالمعتزلة الى أنهم قالوا إن الله عز وجل يعلم جل الأشياء ولا يعلم تفاصيلها . وقال جهم بن صفوان علم الله وقدرته وحياته محدثة . وقال أبو محمد النوبختي عن جهم انه قال إن الله عز وجل ليس بشيء . وقال أبو علي الجبائي وأبو هاشم ومن تابعهما من البصريين المعلوم شيء وذات ونفس وجوهر وبياض وصفرة وحمرة وإن الباري سبحانه وتعالى لا يقدر على جعل الذات ذاتاً ولا العرض عرضاً ولا الجوهر جوهرًا وإنما هو قادر على إخراج الذات من العدم الى الوجود . وحكى القاضي أبو يعلى في كتاب المقتبس قال قال لي العلاف المعتزلي لتعيب أهل الجنة وعذاب أهل النار أمر لا يوصف الله بالقدر على دفعه ولا تصح الرغبة حينئذ اليه ولا الرهبة منه لانه لا يقدر اذ ذلك على خير ولا شر ولا نفع ولا ضرر . قال ويبقى أهل الجنة جوداً سكوتاً لا يقضون بكلمة ولا يتحركون ولا يقدرون هم ولا ربهم على فعل شيء من ذلك . لأن الحوادث كلها لا بد لها من آخر تنتهي اليه لا يكون بعده شيء تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً *

قال المصنف : قلت وذكر أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمد البلخي في كتاب المقالات . ان أبا الهذيل إسمه محمد بن الهذيل العلاف وهو من أهل البصرة من عبد القيس مولى لهم وانفرد بأن قال أهل الجنة تنقضي حركاتهم فيصبرون الى سكون دائم وان لما يقدر الله عليه نهاية لو خرج الى الفعل ولن يخرج استحال أن يوصف الله عز وجل بالقدر على غيره . وكان يقول إن علم الله هو الله وإن قدرة الله هي الله . وقال أبو هاشم من تاب عن كل شيء إلا أنه شرب جرعة من خرفانه يندب كعذاب أهل الكفر أبداً . وقال النظام إن الله عز وجل لا يقدر على شيء من الشر وان إبليس يقدر على الخير والشر . وقال هشام القوطي أن الله لا يوصف بأنه عالم لم يزل وقال بعض المعتزلة يجوز على الله سبحانه وتعالى الكذب إلا أنه لم يقع منه . وقالت المجبرة لا قدرة للآدمي بل هو كالجماد مسلوب الاختيار والفعل . وقالت المرجئة إن من أقر بالشهادتين وأتى بكل المعاصي لم يدخل النار أصلاً وخالفوا

الأحاديث الصحاح في إخراج الموحدين من النار قال ابن عقيل ما أشبه أن يكون واضع الارزاء زنديقاً فان صلاح العالم باثبات الوعيد واعتقاد الجزاء فالمرجئة لما لم يمكنهم جحد الصانع لما فيه من نفور الناس ومخالفة العقل أسقطوا فائدة الاثبات وهي الخشية والمراقبة وهدموا سياسة الشرع فهم شر طائفة على الاسلام *

قال المصنف : قلت وتبع أبو عبد الله محمد بن كرام فاختر من المذاهب أردأها ومن الاحاديث أضعفها ومال الى التشبيه وأجاز حلول الحوادث في ذات الباري سبحانه وتعالى . وقال ان الله لا يقدر على إعادة الاجسام والجواهر إنما يقدر على ابتدائها . وقالت السلفية ان الله عز وجل يتجلى يوم القيامة لكل شيء في معناه فيراه الآدمي آدمياً والجني جنيّاً . وقالوا لله سر لو أظهره لبطل التدبير *

قال المصنف : قلت أعوذ بالله من نظر وعلوم أوجبت هذه المذاهب القبيحة : وقد زعم أرباب الكلام أنه لا يتم الايمان الا بمعرفة ما رتبوه وهؤلاء على الخطأ لان الرسول صلى الله عليه وسلم أمر بالايمان ولم يأمر ببحث المتكلمين ودرجة الصحابة الذين شهد لهم الشارع بأنهم خير الناس على ذلك . وقد ورد ذم الكلام على ما قد أشرنا اليه . وقد قللنا أقلاع منطق المتكلمين عما كانوا عليه لما رأوا من قبح غوائله *

فأخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر احمد بن علي بن ثابت نا أبو منصور محمد ابن عيسى بن عبد العزيز البزار ثنا صالح الوفاة بن احمد بن محمد الحافظ ثنا احمد بن عبيد بن ابراهيم ثنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث قال سمعت احمد بن سنان قال . كان الوليد بن أبان الكرايسي خالي فلما حضرته الوفاة قال لبنيه تعلمون أحداً أعلم بالكلام مني قالوا لا قال . فتتهموني قالوا لا قال فاني أوصيكم أتقبلون قالوا نعم قال عليكم بما عليه أصحاب الحديث فاني رأيت الحق معهم . وكان أبو المعالي الجويني يقول لقد جلت أهل الاسلام جولة وعلومهم وركبت البحر الأعظم وغصت في الذي نهوا عنه كل ذلك في طلب الحق وهربا من التقليد والآن قد رجعت عن الكل الى كلمة الحق عليكم بدين العجائز فان لم يدركني الحق بلطيف بره فأموت على دين العجائز ويختم عاقبة أمري عند الرحيل بكلمة الاخلاص فالويل لابن الجويني . وكان

يقول لأصحابه يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي ما بلغ ما تشاغل به . وقال أبو الوفاء ابن عقيل لبعض أصحابه أنا أقطع أن الصحابة ماتوا وما عرفوا الجوهر والعرض فانرضيت أن تكون مثلهم فكُن وان رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقة أبي بكر وعمر فبئس ما رأيت . قال وقد أفضى الكلام بأهله إلى الشكوك وكثير منهم إلى الالحاد تسم روائج الالحاد من فلتات كلام المتكلمين . واصل ذلك انهم ما قنعوا بما قنعت به الشرائع وطلبوا الحقائق وليس في قوة العقل إدراك ما عند الله من الحكمة التي انفرد بها ولا أخرج الباري من علمه خلقه ما عده هو من حقائق الامور : قال ولقد بانفت في الاول طول عمرى ثم عدت التقيرى الى منهج الكتب وإنما قالوا إن منهج المعجزات أسلم لأنهم لما اذنبوا الى غاية التدقيق في النظر لم يشهدوا ما ينفي العقل من التعليلات والتأويلات فوقوا مع مرام الشرع وجنحوا عن القول بالتعليل وأذعن العقل بأن قوة حكمة إلهية فلم . و بيان هذا أن قول أحب أن يعرف أراد أن يذكر فيقول قاتل هل شغف باتصال النفع هل دعاه داع الى إفاضة الاحسان : ومعلوم أن للداعي عوارض على الذات وتطلبات من النفس وما تمقل ذلك إلا الذات يدخل عليها داخل من شوق إلى تحصيل ما لم يكن لها وهي اليه محتاجة فإذا وجد ذلك العرض سكن الشغف وقهر الداعي وذلك الحاصل يسمى غنى والقديم لم يرل موصوفاً بالنفى منعوتاً بالاستقلال بذاته الغنية عن استزادة أو عارض ثم إذا نظرنا في إنعامه رأيناه مشحوناً بالنقص والآلام وأذى الحيوانات فإذا رام العقل أن يعمل بالانعام جاء تحقيق النظر فرأى أن الفاعل قادر على الصفاء ولاصفاء ورآه منزهاً بأدلة العقل عن البخل الموجب لثمن ما يقدر على تحصيله . وعن المعجز عن دفع ما يعرض لهذه الموجودات من الفساد فإذا عجز عن التعليل كان التسليم أولى : وإنما دخل الفساد من أن الخلق اقتضاؤه للفوائد ودفع المضار على مقتضى قدرته : ولو مزجوا في ذلك العلم بأنه الحكيم لاقتضت نفوسهم التسليم بحسب حكته فاشوا في مجبوحة التفويض بلا اعتراض *

﴿ فصل ﴾ وقد وقف أقوام مع الظواهر فخلوها على مقتضى الحس فقال بعضهم ان الله جسم تعالى الله عن ذلك : وهذا منهج هشام بن الحكم وعلى بن منصور

ومحمد ابن الخليل ويونس بن عبد الرحمن . ثم اختلفوا فقال بعضهم جسم كالاجسام . ومنهم من قال لا كالأجسام . ثم اختلفوا ففهم من قال هو نور ومنهم من قال هو على هيئة السبيكة البيضاء . هكذا كان يقول هشام بن الحكم وكان يقول ان الاله سبعة أشبار بشبر نفسه « تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً » وانه يرى ما تحت الثرى يشعاع متصل منه بالمرئي قلت ما أعجب الامن حده سبعة أشبار حتى علمت أنه جعله كالأدميين والآدمي طوله سبعة أشبار بشبر نفسه وذكر أبو محمد النوبختي عن الجاحظ عن النظام أن هشام بن عبد الحكم قال في التشبيه في سنة واحدة خمسة أقاويل قطع في آخرها أن معبوده أشبر نفسه سبعة أشبار : فان قوماً قالوا انه على هيئة السبيكة وان قوماً قالوا هو على هيئة البلورة الصافية المستوية الاستدارة التي من حيث أتبينها رأيتها على هيئة واحدة وقال هشام : هو متناهي الذات حتى قال ان الجبل اكبر منه قال وله ماهية يملها هو *

قال المصنف : وهذا يلزمه أن يكون له كيفية أيضاً وذلك ينقض القول بالتوحيد وقد استقر أن الماهية لا تكون الا لمن كان ذا جنس وله نظائر فيحتاج أن يفرد . منها وبيان عنها والحق سبحانه ليس بنى جنس ولا مثل له ولا يجوز أن يوصف بأن ذاته ارادته ومتناهية لا على معنى انه ذاهب في الجهات بلا نهاية : انما المراد أنه ليس بجسم ولا جوهر فنلزمه النهاية قال النوبختي وقد حكى كثير من المتكلمين ان مقاتل بن سليمان ونعيم بن حماد وداود الحواري يقولون ان لله صورة وأعضاء *

قال المصنف : أرى هؤلاء كيف يثبتون له القدم دون الآدميين ولم لا يجوز عليه عندهم ما يجوز على الآدميين من مرض أو تلف : ثم يقال لكل من ادعى التجسيم بأى دليل أثبت حدث الأجسام فذلك بذلك على أن الاله هو الذي اعتقدته جسماً محدثاً غير قديم . ومن قول المجسمة ان الله عز وجل يجوز أن يمس ويلبس : فيقال له فيجوز على قولكم أن يمس ويلبس ويمابق وقال بعضهم انه جسم هو فضاء والأجسام كلها فيه . وكان بيان بن ميمون يزعم أن معبوده نور كله وأنه على صورة رجل وأنه يهلك جميع أعضائه الا وجهه فقتله خالد بن عبد الله وكان المنيرة بن سعد العجلي يزعم أن معبوده رجل من نور على رأسه تاج من

نور وله أعضاء وقلب تنبع منه الحكمة وأعضاؤه على صورة حروف الهجاء : وكان هذا يقول بإمامة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن وكان زرارته بن أعين يقول : لم يكن البارئ قادراً حياً علماً في الأزل حتى خلق لنفسه هذه الصفات تعالى الله عن ذلك . وقال داود الخوارى هو جسم لحم ودم وله جوارح وأعضاء وهو أجوف من فيه إلى صدره ومصمت ما سوى ذلك : ومن الواقفين مع الحسن أقوام قالوا هو على العرش بذاته على وجه الماسة فإذا نزل اتقل وتحرك وجعلوا لذاته نهاية وهؤلاء قد اوجبوا عليه المساحة والمقدار واستدلوا على أنه على العرش بذاته بقول النبي صلى الله عليه وسلم ينزل الله إلى سماء الدنيا : قالوا ولا ينزل الا من هو فوق . وهؤلاء حملوا نزوله على الامر الحسى الذى يوصف به الاجسام : وهؤلاء المشبهة الذين حملوا الصفات على مقتضى الحس وقد ذكرنا جمهور كلامهم في كتابنا المسمى بمنهاج الوصول الى علم الاصول . وربما تخيل بعض المشبهة في رؤية الحق يوم القيامة لما يراه في الاشخاص فيمثل شخصاً يزيد حسنه على كل حسن : فقرأه يتنفس من الشوق اليه ويمتل الزيادة فيزداد توفقه ويتصور رفع الحجاب فيقلق ويتذكر الرؤية فيغشى عليه . ويسمع في الحديث أنه يدنى عبده المؤمن اليه فيتخايل القرب القاتى كما يجالس الجنس . وهذا كله جهل بالموصوف . ومن الناس من يقول لله وجه هو صفة زائدة على صفة ذاته لقوله عز وجل ويبقى وجه ربك وله يد وله أصبع لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع السموات على أصبع . وله قدم الى غير ذلك مما تضمنته الاخبار وهذا كله انما استخرجوه من مفهوم الحس : وانما الصواب قراءة الآيات والاحاديث من غير تفسير ولا كلام فيها وما يؤمن هؤلاء أن يكون المراد بالوجه الذات لا أنه صفة زائدة وعلى هذا فسر الآية المحققون فقالوا ويبقى ربك وقالوا في قوله يريدون وجهه يريدونه وما يؤمنهم أن يكون أراد بقوله قلوب العباد بين اصبعين ان الاصبع لما كانت هي المقلبة للشيء وأن ما بين الاصبعين يتصرف فيه صاحبها كيف شاء ذكر ذلك لا ان ثم صفة زائدة *

قال المصنف . والذى أراه السكوت عن هذا التفسير أيضاً الا أنه يجوز أن يكون مراداً ولا يجوز أن يكون ثم ذات قبل التجزى والاقسام ومن أعجب

أحوال الظاهرية قول السالية ان الميت يأكل في القبر ويشرب وينكح لانهم سمعوا بنعيم ولم يعرفوا من النعيم الا هذا ولو قنعوا بما ورد في الآثار من أن أرواح المؤمنين وتجمل في حواصل طير تأكل من شجر الجنة لدلوا لكنهم أضافوا ذلك الى الجسد قال ابن عقيل . ولهذا المذهب مرض يضاهي الاستشعار الواقع للجاهلية وما كانوا يقولونه في الهام والصداء والمكحلة لهؤلاء ينبغي أن تكون على سبيل المداراة لاستشعارهم لا على وجه المناظرة فان المقاومة تفسد . وانما لبس ابليس على هؤلاء اتركهم البحث عن التأويل المطابق لأدلة الشرع والعقل . فانه لما ورد النعيم والعذاب للبيت علم أن الاضافة حصلت الى الاجساد والقبور تعريفاً كأنه يقول صاحب هذا القبر الروح التي كانت في هذا الجسد منعمة بنعيم الجنة معذبة بعذاب النار *

﴿فصل﴾ قال المصنف فان قال قائل قد عبت طريق القلادين في الاصول وطريق المتكلمين فالطريق السليم من تلبس ابليس . فالجواب أنه ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وتابوهم بإحسان من اثبات الخلق سبحانه واثبات صفاته على ما وردت به الآيات والاخبار من غير تفسير ولا بحث عما ليس في قوة البشر ادراكه وان القرآن كلام الله غير مخلوق . قال على كرم الله وجهه . والله ما حكمت مخلوقاً انما حكمت القرآن وانه المسموع لقوله عز وجل (حتى يسمع كلام الله) وانه في المصاحف لقوله عز وجل (في رق منشور) ولا تعدى مضمون الآيات ولا تتكلم في ذلك برأينا . وقد كان احمد بن حنبل ينهى أن يقول الرجل لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق لثلاث يخرج عن الاتباع للسلف الى حدث *

والعجب ممن يدعى اتباع هذا الامام ثم يتكلم في المسائل المحدثه * أخبرنا سعد الله بن علي البزار نا أبو بكر الطريثي نا هبة الله بن الحسن الطبري نا أبو حامد احمد بن أبي طاهر الفقيه نا عمر بن احمد الواعظ ثنا محمد بن هرون الحضرمي ثنا القاسم بن العباس الشيباني ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال أدركت تسعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون من قال القرآن مخلوق فهو كافر * وقال مالك بن أنس من قال القرآن مخلوق فيستتاب فان تاب والا ضربت عنقه . أخبرنا أبو البركات بن علي البزار نا احمد بن علي الطريثي نا هبة الله الطبري نا

محمد بن احمد بن القاسم ثنا احمد بن عثمان ثنا محمد بن ماهان ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن جعفر بن برقان أن عمر بن عبد العزيز قال لرجل : وسأله عن الاهواء فقال عليك بدین الصبي في الكتاب والاعرابي والله عما سواهما قال ابن مهدي وثنا عبد الله بن المبارك عن الازاعي قال : قال : عمر بن عبد العزيز اذا رأيت قوما يقتنجون في دينهم بشيء دون العامة فاعلم أنهم على تأسيس ضلالة *

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا احمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد بن احمد ابن الحسن ثنا بشر بن موسى ثنا خلاد بن يحيى عن سفيان الثوري : قال بلغني عن عمر أنه كتب الى بعض عماله أوصيك بتقوى الله عز وجل . واتباع سنة رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم . وترك ما أحدث المحدثون بعده بما قد كفوا مؤنته : واعلم أن من سن السن قد علم ما في خلافتها من الخطأ والزلل والتمق فان السابقين الماضين عن علم توقفوا وتبصرنا قد كفوا . وفي رواية أخرى عن عمر . وأنهم كانوا على كشف الامور أقوى وما أحدث الا من اتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم لقد قصر دونهم أقوام نخفوه وطمح عنهم آخرون فعلوه *

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا احمد بن احمد نا احمد بن عبد الله الحافظ ثنا سليمان بن احمد ثنا بشر بن موسى ثنا عبد الصمد بن حسان قال سمعت سفيان الثوري يقول عليكم بما عليه الجمالون والنساء في البيوت والصبيان في الكتاب من الاقراء والعمل *

قال المصنف : فن قال قائل هذا مقام عجز لا مقام الرجال فقد أسلفنا جواب هذا . وقلنا ان الوقوف على العمل ضرورة لان بلوغ ما يشقى العقل من التعليل لم يدركه من غاص من المتكلمين في البحار فانك أمروا بالوقوف على الساحل كما ذكرنا عنهم .

﴿ ذكر تليسه ابليس على الخوارج ﴾

قال المصنف : أول الخوارج وأقبحهم حالة ذو الخويرة أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنا محمد بن فضيل ثنا عمار بن القعقاع عن ابن أبي يعمر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : بعث على رضي الله عنه من اليمن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهبة في أديم مقروط^(١) لم تخلص من ترابها قسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أربعة بين زيد الخليل والأقرع بن حابس وعيينة بن حصن وعقبة بن علاثة وأعمار بن الطفيل شك عماره فوجد من ذلك بعض أصحابه والانصار وغيرهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتيني خبر السماء صلبا ومساء ثم أتاه رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناقي الجبهة كثر اللحية مشمر الازار علقو الرأس فقال اتق الله يا رسول الله فرفع رأسه اليه فقال ويحك أليس أحق الناس أن يتق الله أنا ثم أدير فقال خالد يا رسول الله ألا أضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعله يكون يصلي فقال انه ربّ مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم أؤمر أن أتقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم ثم نفاذ اليه النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقف فقال أما انه سيخرج من ضنفي^(٢) هذا قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية .

قال المصنف : هذا الرجل يقال له ذو الخويرة التميمي وفي لفظ انه قال له اعدل فقال ويحك ومن يعدل اذا لم اعدل فهذا أول خارجي خرج في الاسلام وآفته انه رضي برأى نفسه ولو وقف لعلم أنه لا رأى فوق رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباع هذا الرجل هم الذين قاتلوا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه . وذلك انه لما

(١) المقروط الدموغ بالقرظ وفي نسخة لم تحصل أى تميز

(٢) الضنفي وهو بضادين معجمتين مكسورتين وآخره مهموز وهو

أصل الشيء وروى بالمهملتين

طالت الحرب بين معاوية وعلى رضى الله عنهما رفع أصحاب معاوية المصاحف ودعوا أصحاب على الى ما فيها وقال . تبعثون منكم رجلا ونبعث منا رجلا . ثم تأخذ عليهما أن يعملما بما فى كتاب الله عز وجل : فقال الناس قد رضينا فبعثوا عمرو بن العاص فقال أصحاب على ابث أباموسى فقال على لا أرى أن أرى أباموسى : هذا ابن عباس قالوا لا نريد رجلا منك فبعث أباموسى وأخر القضاء الى رمضان فقال عروة ابن أذينة تحكون فى أمر الله الرجل لاحكم الله : ورجع على من صفي فدخل الكوفة ولم تدخل معه الخوارج فأتوا حروراء ^(١) فنزل بها منهم اثنا عشر الفا وقالوا لاحكم الله وكان ذلك أول ظهورهم ونادى مناديتهم أن أمير القتال شبيب بن ربيع التميمي وأمير الصلاة عبد الله بن الكوايشكى . وكانت الخوارج تتبعه إلا أن إعتقادهم أنهم أعلم من على بن أبى طالب كرم الله وجهه وهذا مرض صعب *

أخبرنا اسماعيل بن احمد نا محمد بن هبة الله الطبرى نا محمد بن الحسين بن الفضل نا عبد الله بن جعفر بن درستويه نا يعقوب بن سفيان ثنى موسى بن مسعود ثنا عكرمة بن عمار عن سماك بن رميل قال . قال عبد الله بن عباس إنه لما اعتزلت الخوارج دخولاً داراً وهم ستة آلاف وأجمعوا على أن يخرجوا على علي بن أبى طالب فكان لا يزال يجيء انسان فيقول يا أمير المؤمنين إن القوم خارجون عليك فيقول دعوهم فأتى لأقاتلهم حتى يقاتلوني وسوف يضافون . فلما كان ذات يوم أتته قبل صلاة الظهر فقلت له يا أمير المؤمنين أبرد بالصلاة لعل أدخل على هؤلاء القوم فأكلهم . فقال انى أخاف عليك . فقلت كلا وكنت رجلا حسن الخلق لا أؤذى أحداً فأذن لى فلبست حلة من أحسن ما يكون من اليمن وترجلت فدخلت عليهم نصف النهار فدخلت على قوم لم أرقط أشد منهم اجتباها . جباهم قرحة من السجود وأيديهم كأنها فئ (٢) الابل . وعليهم قص مرحضة مشمرين مسهمة وجوههم من السهر فسلمت عليهم فقالوا مرحبا بابن عباس ماجاء بك . فقلت أتيتكم من عند المهاجرين

(١) حروراء قرية بالمراتى قريبة من الكوفة

(٢) الثفن جمع ثفنة . ركية اليمير وغيرها مما يحصل فيه غلاظ من أثر البروك

والانصار ومن عند صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليهم نزل القرآن وهم أعلم بتأويله منكم : قالت طائفة منهم لا تخاصموا قريشاً فان الله عز وجل يقول (بل هم قوم خصمون) فقال إثنان أو ثلاثة لنكلمنه : قلت هاتوا ما قمتم على صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار وعليهم نزل القرآن وليس فيكم منهم أحد : وهم أعلم بتأويله . قالوا ثلاثاً : قلت هاتوا : قالوا أما إحداهن فانه حكم الرجال في أمر الله . وقد قال الله عز وجل (إن الحكم إلا لله) فاشأن الرجال والحكم بعد قول الله عز وجل . قلت هذه واحدة وماذا : قالوا وأما الثانية فانه قاتل وقتل ولم يسب ولم يغتم فلن كانوا مؤمنين فلم حل لنا قتالهم وقتلهم ولم يحل لنسبهم قلت وما الثالثة قالوا فانه محام عن نفسه أمير المؤمنين فانه ان لم يكن أمير المؤمنين فانه لأمر الكافرين . قلت هل عندكم غير هذا . قالوا كفانا هذا . قلت لم أما قونكم حكم الرجال في أمر الله أنا أقرأ عليكم في كتاب الله ما ينقض هذا . فاذا نقض قولكم أترجعون قالوا نعم قلت فان الله قد صير من حكمه إلى الرجال في ربع درهم نحن أرنب وتلى هذه الآية (لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) إلى آخر الآية وفي المرأة وزوجها (وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها) إلى آخر الآية فشدتكم بالله هل تعلمون حكم الرجال في إصلاح ذات بينهم وفي حق دمايتهم أفضل أم حكمهم في أرنب وبضع امرأة فأيهما ترون أفضل . قالوا بل هذه . قلت خرجت من هذه . قالوا نعم . قلت وأما قولكم قاتل ولم يسب ولم يغتم فتسبون أمكم عائشة رضي الله تعالى عنها . فوالله لئن قلت ليمت بأمتنا لقد خرجتم من الاسلام . ووالله لئن قلت ليمت لنسبينا ونستحل منها ما نستحل من غيرها لقد خرجتم من الاسلام . فأنتم بين ضلالتين لان الله عز وجل قال (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم) أخرجت من هذه . قالوا نعم . قلت وأما قولكم محام عن نفسه أمير المؤمنين فأنا أتاكم بين رضون ابن النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية صالح المشركين ابا سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو . فقال ليلي رضي الله عنه اكتب لم كتاباً فكتب لم علي . هذا ما اصطلاح عليه محمد رسول الله فقال المشركون والله ما تعلم انك رسول الله لو علم انك رسول الله ما قاتلناك فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى

آله وصحبه وسلم اللهم انك تعلم اني رسول الله امح يلعلى . اكتب هذا ما اصطاح عليه محمد بن عبد الله فوالله لرسول الله خير من على وقد محاه نفسه . قال فرجع منهم ألفان وخرج سائرهم قتلوا * اخبرنا ابو منصور القزاز نا ابو بكر احمد بن علي بن ثابت نا ولاد بن علي الكوفي نا محمد بن علي بن دحيم الشيباني ثنا احمد بن حازم ثنا احمد بن عبد الرحمن يعني ابن ابي ليلى ثنا سعيد بن حشيم عن القعقاع بن عماره عن ابي الخليل عن ابي السائعه عن جندب الازدي . قال لما عدلنا الى الخوارج ونحن مع علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال فانهيننا الى معسكرهم فاذا لم دوى كدوى النحل من قراءة القرآن *

قال المصنف . وفي رواية اخرى ان علياً رضي الله عنه لما حكم اتاه من الخوارج زرعة بن البرج الطائي وحر قوص بن زهير السعدي فدخلوا عليه فقالا له لا حكم إلا لله . فقال على لا حكم إلا لله قتل له حر قوص تب من خطيئتكم وارجع عن قضيتنا واخرج بنا الى عدونا فقاتلهم حتى تلقى ربنا ولئن لم تدع تحكيم الرجال في كتاب الله عز وجل لأقاتلنك اطلب بذلك وجه الله واجتمعت الخوارج في منزل عبد الله بن وهب الراسي فحمد الله واثنى عليه ثم قال ما يبغي قوم يؤمنون بالرحمن وينسبون الى حكم القرآن ان تكون هذه الدنيا التي يشارها عناء آثر عنده من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول بالحق فاخرجوا بنا . فكتب اليهم على ابن ابي طالب كرم الله وجهه . اما بعد فان هذين الرجلين اللذين ارتضيا حكمين فقد خالفا كتاب الله واتبعا اهواءهما ونحن على الأمر الاول . فكتبوا اليه انك لم تنضب لربك واتما غضبت لنفسك فان شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك . ولا قدنا بينناك على سواء والسلام ولقي الخوارج حتى طردهم عبد الله بن خباب فقالوا هل سمعت من أيك حديثاً تحده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تحدهنا قال نعم سمعت أبي يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر فتنة القاعد فيها خير من القائم . والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي فان أدركت ذلك فكن عبد الله المقتول . قالوا أنت سمعت هذا من أيك تحده عن رسول الله قال نعم قدومه الى شفير النهر فضربوا عنقه فسال دمه

كانه شراك نعل. وبقروا بطن أم ولده عما في بطنها وكانت حبلتي ونزلوا تحت نخل موافق بنهروان فسقط رطبة فخذها أحدم صدف بها في فيه . فقال أحدم أخذتها بغير حدها وبغير ثمنها فلغظها من فيه . واختلط أحدم سيفه فأخذ يهرزه فريه خنزير لأهل الذمة فضر به به يجربه فيه فقالوا هذا فساد في الأرض فلفي صاحب الخنزير فأرضاه في ثمنه . قال فبعث اليهم على رضى الله عنه اخبروا الينا قاتل عبد الله بن خباب فقالوا قلنا قتله . فناداهم ثلاثا كل ذلك يقولون هذا القول . فقال علي رضى الله عنه لأصحابه دونكم القوم . فالبشوا أن قتلهم وكان وقت القتال يقول بعضهم لبعض تبيا اللقاء الرب الروح الروح الى الجنة ! وخرج علي علي رضى الله عنه بعدهم جماعة منهم فبعث اليهم من قاتلهم ثم اجتمع عبد الرحمن بن ملجم بأصحابه وذكروا أهل النهر وان قترحوا عليهم وقالوا والله ما قنعنا بالبقاء في الدنيا شيء بعد اخواننا الذين كانوا لا يخافون في الله لومة لائم فلو اننا شرينا انفسنا لله والتمسنا غير هؤلاء الأئمة الضلال قتلنا بهم اخواننا وأرحنا منهم العباد *

اخبرنا محمد بن أبي طاهر البزار نا ابو محمد الجوهري نا ابن حياة نا ابو الحسن بن معروف نا الحسين بن الفهم نا محمد بن سعد عن أشياخ له . فقالوا انتدب ثلاثة نفر من الخوارج عبد الرحمن بن ملجم والبرك بن عبد الله وعمر بن بكر التميمي فاجتمعوا بمكة وتماهدوا وتماقدوا لقتل هؤلاء الثلاثة عليا ومعاوية وعمر بن العاص ونزح العباد منهم فقال ابن ملجم أنا لكم بعلي وقال البرك أنا لكم بمعاوية وقال عمرو أنا لكم بعمر وفتواضوا لا يتقض رجل منهم رجلا عن صاحبه ، فقدم ابن ملجم الكوفة فلما كانت الليلة التي عزم على قتل علي رضى الله عنه فيها خرج علي رضى الله عنه لصلاة الصبح فضر به فأصاب جبهته الى قرنه ووصل الى دماغه . فقال علي رضى الله عنه لا يفوتكم الرجل فاخذ : فقالت أم كلثوم يا عبد الله قتلت أمير المؤمنين . فقال ما قتلت إلا أباك . قالت والله اني لا ارجو أن لا يكون علي أمير المؤمنين بأس قال فلم تبكين اذن ثم قال والله لقد ضممته شهرا يعني سيفه فلن أخلفني فابعد الله وأسحقه . فلما مات علي رضى الله عنه أخرجه ابن ملجم ليقول قطع عبد الله بن جعفر يديه ورجليه فلم يجزع ولم يتكلم . فكحل عينيه بمسارحجي . فلم يجزع وجعل يقرأ اقرأ باسم ربك الذي

خلق خلق الانسان من علق حتى ختمها وان عينيه لتسيلان . فوُجِعَ على قطع لسانه
فجزع . فقيل له لم تجزع فقال أكره أن أكون في الدنيا مواتاً لأذكّر الله وكان رجلاً
أعمر في جبهته أثر السجود لعنه الله *

قال المصنف . قلت ولما أراد الحسن رضي الله عنه أن يصلح معاوية خرج
عليه من الخوارج الجراح بن سنان . وقال أشركت كما أشرك أبوك ثم طعنه في
أصل فخذه . وما زالت الخوارج تخرج على الامراء ولهم مذاهب مختلفة .
وكان أصحاب نافع بن الأزرق يقولون نحن مشركون مادمنّا في دار الشرك فإذا
خرجنا فنحن مسلمون . قالوا ومخالفونا في المذهب مشركون . ومرتكبو الكبار
مشركون والقاعدون عن موافقتنا في القتال كفر وأباح هؤلاء قتل النساء
والصبيان من المسلمين وحكوا عليهم بالشرك . وكان نجدة بن عامر الثقفي من القوم
مخالف نافع بن الأزرق وقال بتحريم دماء المسلمين وأموالهم : وزعم أن أصحاب
الذنوب من موافقيه يذبون في غير نار جهنم وان جهنم لا ينبغي بها الا مخالفوه في
مذهبه : وقال ابراهيم الخوارج قوم كفار ونحل لنا منّا كعنهم وموارثهم كما كان للناس
في بدء الاسلام . وكان بعضهم يقول لو ان رجلاً أكل من مال يتيم فلسطين
وجبت له النار . ولو قتله أو قطع يديه أو قهر بطنه لم يجب له النار . لأن الله عز وجل
أوعد على ذلك النار *

قال المصنف . ولهم قصص تطول ومذاهب عجيبة لم لم أر التطويل يذكرها وإنما
المتصود النظر في حيل ابليس وتلبسه على هؤلاء الحقى الذين علموا بواقعاتهم واعتقبا
أن على بن أبي طالب كرم الله وجهه على الخطأ ومن معه من المهاجرين والانصار على
الخطأ وأنهم على الصواب . واستحلوا دماء الاطفال ولم يستحلوا أكل ثمرة غير ثمنها
وتعبوا في العبادات وسهروا . وجزع ابن ملجم عند قطع لسانه من فوات الذكر .
واستحل قتل على كرم الله وجهه . ثم شهروا السيوف على المسلمين ولا أعجب من
اقتناع هؤلاء بملهم واعتقادهم أنهم أعلم من على رضي الله عنه . قد قال ذو الحويصرة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعدل فما عدلت وما كان ابليس ليهتدي الى هذه

الحجازي نود بالله من الخلدان *

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المنهب نا أبو بكر بن ملك ثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل ثنى أبى قال قرأت على عبد الرحمن بن ملك عن يحيى بن سعيد عن محمد ابن إبراهيم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج قوم فيكم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية (١) . أخرجه في الصحيحين *

أخبرنا سعد الله بن علي نا أبو بكر الطريثي ثنا هبة الله بن الحسن الطبري نا أحمد بن عبيد ثنا علي بن عبد الله بن مبشر ثنا أحمد بن سنان ثنا اسحاق بن يوسف الأزرق عن الأعشى عن عبد الله بن أبي أوفى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخوارج كلاب أهل النار *

(فصل) قال المصنف ومن رأى الخوارج أنه لا تختص الامامة بشخص الا أن يجتمع فيه العلم والزهد فاذا اجتمعا كان اماما ولو كان نبطياً (١) ومن رأى هؤلاء أحدث المعتزلة في التحسين والتقييح الى العقل وأن العدل ما يقتضيه ثم حدث القدريّة في زمن الصحابة وصار معبد الجهني وغيلان الدمشقي والمجد بن درهم الى القول بالقدر ونسج على منوال معبد الجهني واصل بن عطاء وانضم اليه عمرو بن عبيد . وفي ذلك الزمان حدثت سنة المرجئة حين قالوا لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة . ثم طالعت المعتزلة مثل أبي الهذيل العلاف والنظام ومعر والجاحظ كتب الفلاسفة في زمان المأمون واستخرجوا منها ما خطاوه بأوضاع الشرع مثل لفظ الجوهر والعرض والزمان والمكان والكون . وأول مسألة أظهرها القول بخلق القرآن . وحينئذ ممي هذا الفصل فصل علم الكلام . وتلت هذه المسألة مسائل الصفات مثل العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر . فقال قوم هي معاني زائدة

(١) الرمية الصيد الذي ترميه فينفذ فيه السهم

(٢) النبطى نسبة الى النبط بفتحهم أخلط الناس وأوباشهم

على القات ونفها المعتزلة وقالوا عالم لذاته قادر لذاته . وكان ابو الحسن الاشعري على مذهب الجبائي ثم افرد عنه الى مثبتي الصفات . ثم اخذ بعض مثبتي الصفات في اعتقاد التشبيه وإثبات الانتقال في النزول والله الهادي لما يشاء *

* ذكر تليسه على الرفضه *

قال المصنف . وكالبس إبليس على هؤلاء الخوارج حتى قاتلوا على بن أبي طالب . حمل آخرين على الغلو في حبه . فزادوه على الحد فمنهم من كان يقول هو الآله : ومنهم من يقول هو خير من الانبياء . ومنهم من حمله على صب أبي بكر وعمر حتى إن بعضهم كفر أبا بكر وعمر الى غير ذلك من المذاهب السخيفة التي يرغب عن تضييع الزمان بذكرها . وإنما نشير الى بعضها *

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال حدث أبو يعقوب إسحق بن محمد النخعي عن عبيد الله بن محمد بن عائشة وأبي عثمان المازني وغيرهما وممعت عبد الواحد بن علي بن برهان الاسدي يقول إسحق بن محمد النخعي الاحمر كان يقول : ان علياً هو الله : تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً : وإلمداً أن جماعة من الغلاة يعرفون بالاسحاقية ينسبون اليه : قال الخطيب ووقع الي كتاب لابي محمد الحسن بن يحيى النوبختي من تصنيفه في الرد على الغلاة : وكان النوبختي هذا من متكلمي الشيعة الامامية : فذكر أصناف مقالات الغلاة الى أن قال وقد كان من جرد الجنون في الغلو في عصرنا إسحق بن محمد المعروف بالاحمر كان يزعم أن علياً هو الله عز وجل : وأنه يظهر في كل وقت فهو الحسن في وقت وكذلك هو الحسين : وهو القى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم *

قال المصنف . قلت : وقد اعتقد جماعة من الرفضه أن أبا بكر وعمر كانا كافرين : وقال بعضهم ارتدا بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومنهم من يقول بالتبري من غير علي . وقد روينا أن الشيعة طالبت زيد بن علي بالتبري من خالف

علياً في إمامته فامتنع من ذلك فرفضوه فسموا الرفضه : ومنهم أقوام قالوا الامامة في موسى بن جعفر ثم في إبنه علي ثم إلى محمد بن علي ثم إلى علي بن محمد ثم إلى الحسن بن محمد العسكري ثم إلى إبنه محمد وهو الامام الثاني عشر الامام المنتظر الذي يزعمون أنه لم يمُت وأنه سيرجع في آخر الزمان فيملاً الأرض عدلاً : وكان أبو منصور السجلي يقول بانتظار محمد بن علي الباقر ويدعي أنه خليفة . وأنه عرج به إلى السماء فمسح الرب بيده على رأسه . وزعم أنه الكسف الساقط من السماء وكانت طائفة من الرفضه يقال لها الجناحية وهم أصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر خي الجناحين يقولون إن روح الاله دارت في أصلاب الانبياء والأولياء إلى أن انتهى إلى عبد الله وأنه لم يمُت : وهو المنتظر : ومنهم طائفة يقال لها النراية يثبتون شركة علي في النبوة . وطائفة يقال لها المفضة يقولون إن الله عز وجل خلق محمداً ثم فوض خلق العالم إليه . وطائفة يقال لها الدمامية يذمون جبريل ويقولون كان مأموراً بالنزول على علي فتزل على محمد : ومنهم من يقول ان أبا بكر ظلم فاطمة مبرأها . وقد رويانا عن السفاح أنه خطب يوماً فقام رجل من آل علي رضي الله عنه قال أنا من أولاد علي رضي الله عنه . فقال يا أمير المؤمنين اعدني على من ظفني قال ومن ظلمك قال أنا من أولاد علي رضي الله عنه والذي ظفني أبو بكر رضي الله عنه حين أخذ فديك من فاطمة قال ودام على ظلمكم قال نعم . قال ومن قام بعده قال عمر رضي الله عنه قال ودام على ظلمكم قال نعم قال ومن قام بعده قال عثمان رضي الله عنه قال ودام على ظلمكم قال نعم . قال ومن قام بعده فجعل يلتفت كذا وكذا ينظر مكاناً يهرب إليه *

قال ابن عقيل الظاهر ان من وضع مذهب الرفضه قصد الطعن في أصل الدين والنبوة وذلك ان الذي جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر غائب عنا وإمانتي في ذلك ينقل السلف وجودة نظر الناظرين إلى ذلك منهم . فكأننا نظرنا اذ نظر لنا من نشق بدينه وعقله فإذا قال قائل انهم أول ما بدأوا بعد موته بظلم أهل بيته في الخلافة وابنته في إرثها وما هذا الا لسوء اعتقاد في المتوفى . فان الاعتقادات الصحيحة حياء في الانبياء توجب حفظ قوانينهم بعدم لا سيما في أهلهم وذريتهم . فإذا قلت

الرافضة ان القوم استحلوا هذا بعده خابت آمالنا في الشرع . لانه ليس بيننا وبينه
الا النقل عنهم والثقة بهم . فاذا كان هذا محصل ما حصل لهم بعد موته خبنا في
المنقول . وزالت ثقتنا فيما عولنا عليه من اتباع ذوى العقول . ولم نأمن أن يكون القوم
لم يروا ما يوجب اتباعه فراعوه مدة الحياة واقلبوا عن شريعته بعد الوفاة ولم يبق
على دينه الا الأقل من أهله . فطاحت الاعتقادات . وضعفت النفوس . عن قبول
الروايات في الاصل وهو المعجزات فهذا من أعظم المحن على الشريعة *

قال المصنف . وغلو الرافضة في حب علي رضى الله عنه حملهم على أن وضعوا
أحاديث كثيرة في فضائله أكثرها تشينه وتؤذيه . وقد ذكرت منها جملة في كتاب
الموضوعات . منها أن الشمس غابت فقاتت علياً صلاة العصر فردت له الشمس .
وهذا من حيث النقل موضوع : لم يروه ثقة ومن حيث المعنى قلن الوقت قد فلت
وعودها طلوع متجدد فلا يرد الوقت . وكذلك وضعوا أن قاطعة افتسلت ثم ماتت
وأوصت أن تكثني بذلك الغسل . وهذا من حيث النقل كذب . ومن حيث المعنى
قلة فهم . لان الغسل عن حدث الموت فكيف يصح قبله ثم لم خرافات لا يسندونها
الى مستند . ولهم مذاهب في الفقه ابتدعوها ونرافت تخالف الاجماع . فنقلت منها
مسائل من خط ابن عقيل . قال قلها من كتاب المرتضي فيما انفردت به الامامية .
منها أنه لا يجوز السجود على ما ليس بأرض ولا من نبات الارض . فأما الصوف
والجلود والوبر فلا . وأن الاستحجار لا يجزىء في البول بل في الفائط خاصة . ولا
يجزىء مسح الرأس الا بباقي البلل الذي في اليد فان استأنف للرأس بللا مستأنفاً لم
يجزه حتى لو نشفت يده من البلل احتاج الى استئناف الطهارة . وانفردوا بتحريم
من زنى بها وهي تحت زوج أبداً فلو طلقها زوجها لم تحل للزاني بها بنكاح أبداً .
وحرّموا الكتابيات وأن الطلاق الملق على شرط لا يقع وان وجد شرطه . وأن
الطلاق لا يقع الا بحضور شاهدين عدلين . وأن نام عن صلاة العشاء الى أن
مضى نصف الليل وجب عليه اذا استيقظ القضاء وأن يصح صائماً كفارة لتلك
التفريط . وأن المرأة اذا جرت شعرها فليها الكفارة مثل قتل الخطأ . وأن من شق
ثوبه في موت ابن له أو زوجة فليها كفارة يمين . وأن من تزوج امرأة ولها زوج

وهو لا يعلم لزمه الصدقة بخمسة دراهم . وأن شارب الحجر إذا حد ثانية قتل في الثالثة .
ويحد شارب القعاق كشارب الحجر ، وأن قطع السارق من أصول الاصابع ويبقى له
الكف فإن سرق مرة أخرى قطعت الرجل اليسرى . فإن سرق الثالثة خلد في
الحبس إلى أن يموت . وحرّموا السمك الجرى (كذا) . وذبح أهل الكتاب . واشترطوا
في الذبح استقبال القبلة . في مسائل كثيرة يطول ذكرها خرقوا فيها الاجماع وسول
لهم إبليس وضعها على وجهه لا يستندون فيه إلى أثر ولا قياس . بل إلى الواقعات
ومقاييس الرافضة أكثر من أن تحصى . وقد حرّموا الصلاة لكونهم لا ينسلون أرجلهم
في الوضوء والجماعة لطلبهم إماماً معصوماً وابتلوا بسب الصحابة . وفي الصحيحين عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لا تسبوا أصحابي فإن أحدكم لو أنفق مثل
أحد ذهباً ما أدرك مد أحدكم ولا نصيفه . وقد أخبرنا محمد بن عبد الملك ويحيى بن
علي قالا أخبرنا محمد بن أحمد بن المسلمة نا أبو طاهر الخليل ثنا البغوي ثنا محمد بن
عباد المكي ثنا محمد بن طلحة المدني عن عبد الرحمن بن سالم بن عبد الله بن عويم
ابن ساعدة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ان الله
اختارني واختار لي أصحاباً فجعل لي منهم وزراء وأنصاراً وأصحاباً فمن سبهم فعليه لعنة
الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً *

قال المصنف . والمراد بالعدل الفريضة والصرف النافلة . أخبرنا أبو البركات بن
علي البزار نا أبو بكر الطريثي نا هبة الله بن الحسن الطبري نا عبيد الله بن محمد بن
أحمد نا علي بن محمد بن أحمد بن يزيد الرياحي ثنا أبي ثنا الحسن بن عمار عن المنهال
ابن عمرو عن سويد بن غفلة قال مررت بنفر من الشيعة يقتلون أبا بكر وعمر رضي
الله عنهما وينتقصونهما فدخلت على علي بن أبي طالب فقلت يا أمير المؤمنين مررت
بنفر من أصحابك يذكرون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما بنير الذي هما له أهل ولولا
أنهم يرون أنك تضمر لهما على مثل ما أعلنوا ما اجتروا على ذلك . قال علي . أعوذ
بالله أعوذ بالله أن أضمر لهما إلا الذي أئتمني النبي عليه . لعن الله من أضمر لهما إلا
الحسن الجليل أخوا رسول الله وصاحبه ووزيره رحمة الله عليهما ثم نهض دافع العينين
يبكي قابضاً على يدي حتى دخل المسجد فصعد المنبر وجلس عليه متمكناً قابضاً على

لحيته وهو ينظر فيها وهي بيضاء حتى اجتمع لنا الناس : ثم قام فتشهد بخطبة موجزة بليغة . ثم قال ما بال أقوام يذكرون سيدى قريش وأبوى المسلمين بما أنا عنه منزّه . وبما قالوه بريء . وعلى ما قالوا معاقب أما واللى فلق الحبة وبرأ النسمة لا يجبهها الا مؤمن تقى ولا يبغضها الا فاجر شقى صحبا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدق والوفاء بأمران وينهيان ويفضيان ويقابان فما يتجاوزان فيما يصنعان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى غير رأيهما . ولا يحب كجهما أحداً مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راض عنهما . ومضيا والمؤمنون عنهما راضون . أثره رسول الله صلى الله عليه وسلم على صلاة المؤمنين فصلى بهم تسعة أيام فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قبض الله نبيه واختار له ما عنده . ولله المؤمنين ذلك . وفوضوا اليه الزكاة ثم أعطوه البيعة طائعين غير مكرهين . وأنا أول من سن له ذلك من بنى عبد المطلب وهو لئلك كاره يود لو أن منا أحداً كناه ذلك . وكان والله خير من أبى أرحه رحمة وأرافه رافة وأسنّه ورعا وأقسمه سنا واسلاما . شبهه رسول الله صلى الله عليه وسلم بميكائيل رافة ورحمة وباراهيم عفواً ووقراً فسار بسيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مضى على ذلك رحمة الله عليه . ثم ولى الامر بعده عمر رضى الله عنه وكنت فيمن رضى . فأقام الامر على منهاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه . يتبع أثرهما كما يتبع الفصيل أثر أمه وكان والله رفيقا رحيبا بالضعفاء ناصراً للمظلومين على الظالمين . لا يأخنه فى الله لومة لائم وضرب الله الحق على لسانه . وجعل الصدق من شأنه : حتى ان كنا لنظن أن ملكا ينطق على لسانه أعز الله باسلامه الاسلام . وجعل هجرته للذين قواما وألقى له فى قلوب المناهقين الرهبة . وفى قلوب المؤمنين المحبة . شبهه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بجبريل فظا غليظا على الاعداء . فن لكم بمثلها رحمة الله عليهما ورزقنا المضى في سبيلهما فن أحبني فليحبهما ومن لم يحبهما فقد أبغضني وأنا منه بريء . ولو كنت قد مدت اليكم فى أمرها لما قتبت فى هذا أشد العقوبة الا فن أوتيت به يقول بسدنها اليوم فان عليه ما على المعتري . الا وخبر هذه الامة بعد نبيها ابو بكر وعمر رضى الله عنهما ثم الله أعلم بالخبر أين هو . أقول قولي واستغفر الله لي ولكم *

اخبرنا سعد الله بن علي نا الطريثي نا هبة الله الطبري نا محمد بن عبد الرحمن نا البخري ثنا سويد بن سعيد ثنا محمد بن حازم عن ابي خباب الكلبي عن ابي سليمان الهمداني عن علي كرم الله وجهه قال يخرج في آخر الزمان قوم لهم نيز يقال لهم ارافضة يفتحون شيعتنا وايسوا من شيعتنا وآية ذلك انهم يشتمون ابا بكر وعمر رضي الله عنهما اينما ادركتموهم فاقتلوهم اشد القتل فانهم مشركون *

﴿ ذكر تلبيس ابليس على الباطنية ﴾

قال المصنف : الباطنية قوم تستروا بالاسلام ومالوا الى الرفض وعقائدهم وأعمالهم تبين الاسلام بالمرّة فحصول قولهم تعطيل الصانع وابطال النبوة والعبادات وانكار البعث ولكنهم لا يظهرون هذا في أول أمرهم . بل يزعمون أن الله حق وأن محمداً رسول الله والدين صحيح لكنهم يقولون لذلك سر غير ظاهر وقد تلاعب بهم ابليس فبالغ وحسن لهم مذاهب مختلفة ولهم ثمانية أسماء *

﴿ الاسم الاول الباطنية ﴾ سموا بذلك لانهم يدعون أن لظواهر القرآن والاحاديث بواطن تجري من الظواهر مجرى اللب من القشور وانما بصورتها توهم الجمال صوراً جليلة وهي عند العقلاء رموز واشارات الى حقائق خفية وان من تقاعد عقله من الغوص على الخفايا والاسرار والبواطن والاعوار وقع بظواهرها كن تحت الاغلال التي هي تكليفات الشرع . ومن ارتقى الى علم الباطن انحط عنه التكليف واستراح من أعبائه قالوا وهم المرادون بقوله تعالى (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) ومرادهم أن ينزعوا من العقائد موجب الظواهر ليقدروا بالتحكم بدعوى الباطل على ابطال الشرائع *

﴿ الاسم الثاني الاسماعيلية ﴾ نسبوا الى زعيم لهم يقال له محمد بن اسماعيل ابن جعفر ويزعمون أن دور الامة انتهى اليه . لأنه سابع . واحتجوا بأن السموات سبع والارضين سبع وأيام الاسبوع سبعة . فدل على أن دور الامة يتم بسبعة . وعلى هذا فيما يتعلق بالنصور فيقولون العباس ثم ابنه عبد الله ثم ابنه علي ثم ابنه محمد بن علي ثم ابراهيم ثم السفاح ثم المنصور * وذكر أبو جعفر الطبري في تاريخه قال قال علي بن

محمد عن أبيه إن رجلاً من الراوندية كان يقال له الابلق وكان أبرص . فبكى بالعلو ودعا الراوندية اليه وزعم أن الروح التي كانت في تيسى بن مريم صارت الى على ابن أبي طالب كرم الله وجهه ثم في الأئمة واحداً بعد واحد الى أن صارت الى ابراهيم ابن محمد . واستحلوا الحرمات فكان الرجل منهم يدعو الجماعة الى منزله فيطعمهم ويستقيهم ويحملهم على امرأته . فيبلغ ذلك أسد بن عبد الله قتلهم وصلبهم . فلم يزل ذلك فيهم الى اليوم وعبدوا أبا جعفر وصعدوا الخضراء وألقوا نفوسهم كأنهم يطبّرون فلا يبلغون الأرض إلا وقد هلكوا وخرج جماعتهم على الناس في السلاح وأقبلوا يصيحون يا أبا جعفر أنت أنت *

والاسم الثالث السبعة ﴿ لقبوا بذلك لأنهم من أحدها اعتقادهم أن دور الامامة سبعة سبعة على ما بينا وأن الانتهاء الى السابع هو آخر الادوار وهو المراد بالقيامة وأن تماقب هذه الادوار لا آخر له والثاني قولهم أن تدوير العالم السفلى منوط بالكواكب السبعة : زحل ثم المشتري ثم المريخ . ثم الزهرة ثم الشمس ثم عطارد . ثم القمر *

والاسم الرابع البابية ﴿ قال المصنف وهو اسم لطائفة منهم تبعوا رجلاً يقال له بابك الخرمي وكان من الباطنية وأصله أنه ولد زناً فظهر في بعض الجبال بناحية أذربيجان سنة احدى ومائتين وتبعه خلق كثير واستفحل أمرهم واستباح المخطورات وكان اذا علم أن عند أحد بنتاً جميلة أو اختاً جميلة طلبها فان بها اليه والا قتلها وأخذها ومكث على هذا عشرين سنة فقتل ثمانين ألفاً وقيل خمسة وخمسين ألفاً وخمسمائة انسان^(١) وحارب به السلطان وهزم خلقاً من الجيوش حتى بعث المعتصم أفسين فحارب به فجاء بابك وأخيه في سنة ثلاث وعشرين ومائتين فلما دخل قال لبابك أخوه بابك قد علمت ما لم يعمل أحد فاصبر الآن صبراً لم يصبره أحد . فقال ستري صبرى فأمر المعتصم بقطع يديه ورجليه فلما قطعوا مسح بالدم وجهه فقال المعتصم أنت في الشجاعة كذا وكذا ما بالك قد مسحت وجهك بالدم أجراً من الموت فقال لا . ولكني لا

(١) وفي نسخة قتل مائتي ألف وخمسة وخمسين ألفاً وخمسمائة إنسان .

قطعت أطرافى ترف الدم . تخفت أن يقال عني إنه اصفر وجهه جزعاً من الموت قال فيظن ذلك بي فسترت وجهي بالدم كيلا يرى ذلك مني . ثم هدد ذلك ضربت عنقه وأضرمت عليه النار وفعل مثل ذلك بأخيه فما فيهما من صاح ولا تأوه ولا أظهر جزعاً لغيرهما الله وقد بقي من البابكية جماعة يقال ان لهم ليلة في السنة تجتمع فيها رجلهم ونساؤهم ويطفئون السرج ثم يتناهضون للنساء فيثب كل رجل منهم الى امرأة ويريمون أن من احتوى على امرأة يستحلها بالاصطياد لان الصيد مباح *
 في أيام بابك ولبسوها *

الاسم السادس القرامطة قال المصنف والمؤرخين في سبب تسميتهم بهذا قولان . أحدهما أن رجلاً من ناحية خوزستان قدم سواد الكوفة فأظهر الزهد ودعا الى امام من أهل بيت الرسول صلى الله عليه وسلم ونزل على رجل يقال له كرميتة لقب بهذا الحرة عينيه وهو بالنبطية حاد العين فأخذه أمير تلك الناحية فحبسه وترك مفتاح البيت تحت رأسه ونام فرقت له جارية فأخذت المفتاح فتفتحت البيت وأخرجته وردت المفتاح الى مكانه . فلما طلب فلم يوجد زاد افتتان الناس به فخرج الى الشام فسمى كرميتة باسم الذي كان نازلاً عليه ثم خفف قهقيل قرمط ثم توارث مكانه أهله وأولاده . والثاني أن القوم قد لقبوا بهذا نسبة الى رجل يقال له حمدان قرمط كان أحد دعائهم في الابتداء فاستجاب له جماعة فسموا قرامطة وقرمطية . وكان هذا الرجل من أهل الكوفة وكان يميل الى الزهد فصادفه أحد دعاة الباطنية في فريق وهو متوجه الى قرية وبين يديه بقر يسوقها . فقال حمدان لتلك الراعي وهو لا يعرفه أن مقصدك قد كرتية حمدان فقال له اركب بكرة من هذه لثلاث تنصب فقال اني لم أؤمر بذلك فقال وكأنك لا تعلم الا بأمر قال نعم قال وأمر من تعمل قال بأمر مالكي ومالكك ومالك الدنيا والآخرة . فقال ذلك اذن هو الله رب العالمين . فقال صدقت قال له فما غرضك في هذه القرية التي تقصدها قال أمرت أن أدعو أهلها من الجهل الى العلم ومن الضلالة الى الهدى ومن الشقاء الى السعادة . وأن أستقنهم من وورطات القل والقر وأملكم ما يستقنون به عن الكد : فقال له حمدان أهذني أشك الله

وأفرض على من العلم ما تحبني به فما أشد احتياجي الى مثل هذا قتال ما أمرت أن أخرج السر المحزون الى كل احد الا بعد الثقة به والعهد اليه . فقال اذ كر عهدك فاني ملتزم به فقال له أن تجمل لي وللإمام على نفسك عهد الله وميثاقه ألا تخرج سر الإمام الذي أقيه اليك ولا نفس سرى أيضاً فالتزم حمدان عهده ثم اندفع الداعي في تعليمه فتون جهله حتى استغواه فاستجاب له ثم اقتدب للدعاء وصار أصلاً من أصول هذه البدعة فسمى أتباعه القرامطة والقرمطية . ثم لم يزل بنوه وأهله يتوارثون مكانه وكان أشدهم بأساً رجل يقال له أبو سعيد ظهر في سنة ست وثمانين ومائتين وقوى أمره وقتل ما لا يحصى من المسلمين وخرّب المساجد وأحرق المصاحف . وفكّ بالحاج ومن لاهله وأصحابه سقناً وأخبرهم بحالات . وكان اذا قاتل يقول وعدت النصر في هذه الساعة . فلما مات بنوا على قبره قبة وجعلوا على رأسها طائراً من جص . وقالوا اذا طار هذا الطائر خرج أبو سعيد من قبره وجعلوا عند القبر فرساً وخلعة ثياب وسلاحاً وقد سول ابليس لهذه الجماعة أنه من مات وعلى قبره فرس حشر راكباً وان لم يكن له فرس حشر ماشياً . وكان أصحاب أبي سعيد يصلون عليه اذا ذكروه ولا يصلون على رسول الله ﷺ فاذا سمعوا من يصلي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون أتنا كل رزق أبي سعيد وتصلى على أبي القاسم . وخلف بعده ابنه أبا طاهر ففعل مثل فعله وهجم على الكعبة فأخذ ما فيها من الذخائر وقلع الحجر الاسود فحمله الى بلده وأوهم الناس أنه الله عز وجل *

﴿ الاسم السابع الخرمية ﴾ وخرم (١) لفظ أعجمي ينسب عن الشيء المستلذ المستطاب الذي يرتاح الانسان له . ومقصود هذا الاسم تسليط الناس على اتباع اللذات وطلب الشهوات كيف كانت وطى بساط التكليف وخط أعباء الشرع عن العباد وقد كان هذا الاسم لقباً للمزدكية وهم أهل الاباحه من المجوس الذين تبعوا في أيام قباز وأباحوا النساء المحرمات وأحلوا كل محظور .

(١) خرم بضم الخاء وتشديد الراء مفتوحة بوزن سكر صفة مشبهة بالفارسي بمعنى جذلان ومسرور

فسموا هؤلاء بهذا الاسم لمشايتهم اياهم في نهاية هذا المذهب وان خلفهم في مقدماته *

✽ الاسم الثامن التعليمية ✽ لقبوا بذلك لأن مبدأ منبهم ابطال الرأى وافساد تصرف العقول ودعاء الخلق الى التعليم من الامام المعصوم وأنه لا يدرك العلوم الا بالتعليم *

(فصل) في ذكر السبب الباعث لم على الدخول في هذه البدعة قال المصنف اعلم أن القوم أرادوا الانسلاخ من الدين فشاؤروا جماعة من الجوس والمزدكية والثنوية وملحدة الفلاسفة في استنباط تدبير يخفف عنهم مانابهم من استيلاء أهل الدين عليهم حتى اخرسهم عن النطق بما يعتقدونه من انكار الصانع وتكذيب الرسل ووجد البعث وزعمهم أن الانبياء مخرقون ومنسبون^(١) ورأوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم قد استطار في الاقطار وانهم قد عجزوا عن مقاومته فقالوا سبيلنا أن نتحل عقيدة طائفة من فرقهم أزكاهم عقلا وأخفهم رأيا وأقبلهم للحالات والتصديق بالأكاذيب وهم الرافض فتتحصن بالانتساب اليهم وتتودد اليهم بالحزن على ما جرى على آل محمد من الظلم والقتل ليكننا شتم القدمات الذين قتلوا اليهم الشريعة فإذا هان أولئك عندهم لم يلتفتوا الى ما قلوه فأمكن استدراجهم الى الانخداع عن الدين فان بقى منهم معتصم بظواهر القرآن والاخبار أو عمناء أن تلك الظواهر لها أسرار وبواطن وأن المنخدع بظواهرها أحق وانما الفطنة في اعتقاد بواطنها ثم نبث اليهم عقائدنا ونزعم أنها المراد بظواهرها عندهم فإذا تكبرنا هؤلاء سهل علينا استدراج باقي الفرق . ثم قالوا وطريقنا أن نختار رجلا ممن يساعد على المذهب ويزعم انه من أهل البيت وأنه يجب على كل الخلق كافة متابته ويتمين عليهم طاعته لكونه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . والمعصوم من الخطأ والزلل من جهة الله عز وجل : ثم لا تظهر هذه الدعوة على القرب من جوار

(١) مخرقون أى . كذبون بموهون ومنسبون أى ملبسون على الناس

هذا الخليفة الذي ومعناه بالعصمة : فإن قرب الدار يهتك الاستار . وإذا بدت الشقة وطالت المسافة فتنى يقدر المستجيب للدعوة أن يفتش عن حال الامام أو يطلع على حقيقة أمره . وقصدهم بهذا كله الملك والاستيلاء على أموال الناس : والانتقام منهم لما عاملوهم به من سفك دماهم ونهب أموالهم قديما فهذا غاية مقصودهم ومبدأ أمرهم *
 ﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وللقوم حيل في استدلال الناس فهم يميزون من يجوز أن يطمع في استدراجه من لا يطمع فيه . فإذا طمعوا في شخص نظروا في طبعه : فإن كان مائلا الى الزهد دعوه الى الأمانة والصدق وترك الشهوات . وإن كان مائلا الى الخلعة قرروا في نفسه ان العبادة به . وإن الورع حقاقة . وإنما الغفنة في اتباع اللذات من هذه الدنيا الفانية . ويثبتون عند كل ذى مذهب ما يليق بمذهبه ثم يشككونه فيما يعتقده فيستجيب لهم اما رجل ابله أو رجل من أبناء الكسرة وأولاد المجوس ممن قد انقطعت دولة أسلافه بدولة الاسلام أو رجل يميل الى الاستيلاء ولا يساعده الزمان فيعدونه بنيل آماله . أو شخص يحب الترفع عن مقامات العوام ويروم بزعمة الاطلاع على الحقائق . أو رافضى يتدين بسب الصحابة رضى الله عنهم . أو ملحد من الفلاسفة والنشوة والمتحيرين في الدين أو من قد غلبت عليه حب اللذات . ونقل عليه التكليف *

﴿ فصل ﴾ في ذكر نبذة من مذاهبهم . قال أبو حامد الطوسي . الباطنية قوم يدعون الاسلام ويميلون الى الرفض . وعقائدهم وأعمالهم تباين الاسلام . فمن مذاهبهم القول بآلهين قديمين لأول لوجودهما من حيث الزمان الآن أحدهما علة لوجود الثاني . قالوا . والسابق لا يوصف بوجود ولا عدم ولا هو موجود ولا هو معدوم . ولا هو معلوم ولا هو مجهول . ولا هو موصوف ولا غير موصوف وحدث عن السابق الثاني . وهو أول مبدع . ثم حديث النفس الكلية . وعندهم أن النبي عليه السلام عبارة عن شخص (١) فاضت عليه من السابق بواسطة الثاني قوة قديمة صافية . وزعموا أن جبريل عليه السلام عبارة عن العقل الفاضل عليه لأنه شخص . واتفقوا على أنه لا بد لكل عصر

(١) ومن هذا القول الفاسد انتحل البهائيون مذهبهم فضلوا وأضلوا .

من إمام معصوم قائم بالحق يرجع اليه في تأويل الظواهر مساو للنبي عليه السلام في العصمة . وأنكروا المعاد وقالوا معنى المعاد عود الشيء إلى أصله وتعود النفس إلى أصلها . وأما التكليف . فالتنقلوب عنهم الإباحة المطلقة واستباحة المحظورات وقد ينكرون هذا إذا حكي عنهم وإنما يقولون بأنه لا بد للإنسان من التكليف . فلذا اطلع على بواطن الظواهر ارتفعت التكليف . ولما عجزوا عن صرف الناس عن القرآن والسنة صرفهم عن المراد بهما إلى مخاريق زخرفوها إذ لو صرحوا بالنبي المحض قتلوا : فقالوا معنى الجنابة مبادرة المستجيب بإفشاء السر . ومعنى الغسل . تجديد العهد على من فعل ذلك . ومعنى الزنا لقاء نقطة العلم الباطن في نفس من لم يسبق معه عقد العهد : والصيام الامساك عن كشف السر والكعبة هي النبي . والباب على . والطوفان طوفان العلم أغرق به المتمسكون بالشبهة والسفينة الحرز التي يحصن به من استجاب لدعوته . ونار إبراهيم عبارة عن غضب نمرود لآعن نار حقيقة . وذبح اسحاق منهله أخذ العهد عليه . وعصى موسى حجة ، ويأجوج ومأجوج هم أهل الظاهر ، وذكر غيره أنهم يقولون إن الله عز وجل لما أوجد الأرواح ظهر لهم فيأبينهم كم فلم يشكوا أنه واحد منهم فرفقه فأول من عرفه سلمان الفارسي . والمقداد . وأبو ذر وأول المنكرين الذي يسمى إبليس : عمر بن الخطاب ، في خرافات يبغي أن يسان الوقت العزيز عن التضييع بذكرها : ومثل هؤلاء لم يتمسكوا بشبهة فتكون معهم مناظرة وإنما اخترعوا بواطنهم ما أرادوا فإن اتفقت مناظرة لأحدهم فليقل له أعرقم هذه الأشياء التي تذكرونها عن ضرورة . أو عن نظر . أو عن نقل عن الامام المعصوم . فإن قلتم ضرورة . فكيف خالفكم ذوا العقول السليمة . ولو ساءل الإنسان أن يهدي بدعوى الضرورة في كل ما يهواه جاز تلخصه دعوى الضرورة في تقض ما ادعاه . وإن قلتم بالنظر فالنظر عندكم باطل . لأنه تصرف بالعقل وقضايا العقول عندكم لا يوثق بها ، وإن قلتم عن امام معصوم قلنا فما الذي دعاكم إلى قبول قوله بلا معجزة ، وترك قول محمد صلى الله عليه وسلم مع المعجزات . ثم ما يؤمنكم أن يكون ماسع من الامام المعصوم له باطن غير ظاهر . ثم يقال لهم هذه البواطن والتأويلات يجب إخفاؤها أم إظهارها . فإن قالوا يجب إظهارها قلنا فلم كنتم محمد صلى الله عليه وسلم . وإن قالوا يجب إخفاؤها

قلنا ماوجب على الرسول اخفاؤه كيف حل لكم إفشاؤه . قال ابن عقيل هلك الاسلام بين طائفتين بين الباطنية والظاهرية . فأما أهل الباطن فانهم عطلوا ظواهر الشرع بما ادعوه من تفاسيرهم التي لا برهان لهم عليها حتى لم يبق في الشرع شيء الا وقد وضعوا وراءه معنى . حتى أسقطوا إيجاب الواجب . والنهي عن المنهي . وأما أهل الظاهر فانهم أخذوا بكل ماظهر مما لا بد من تأويله . فحملوا الاسماء والصفات على ما عقولهم . والحق بين المتزئتين . وهو أن تأخذ بالظاهر ما لم يصرفنا عنه دليل . ونرفض كل باطن لا يشهد به دليل من أدلة الشرع *

قال المصنف . ولوقيت مقدم هذه الطائفة المعروفة بالباطنية لم أكن سالكا معه طريق العلم . بل التوييخ والازدراء على عقله وعقول أتباعه . بأن أقول أن الآمال طرقا تسلك ووجوها توصل . ووضع الآمال في جهة اليأس حتى ومعلوم أن هذه الملال التي قد طبقت الأرض أقربها شريعة الاسلام التي تتظاهرون بها . وتطمعون في افسادها قد تمكنت تمكنا يكون الطمع في تحقيقها فضلا عن ازالها حتماً . فلها مجمع كل سنة بمرقة وجمع كل أسبوع في الجوامع وجمع كل يوم في المساجد . فتى تحدثكم نفوسكم بتكدير هذا البحر الزاخر وتحقيق هذا الامر الظاهر : في الآفاق يؤذن كل يوم على ما بين الوف منابر بأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، وغاية ما أنتم عليه حديث في خلوة : أو متقدم في قلعة : ان نبس بكلمة يرمى رأسه وقتل قتل الكلاب فتى يحدث العاقل منكم نفسه بظهور ما أنتم عليه على هذا الامر السكلي الذي طبق البلاد فما أعرف أحق منكم الى أن يجيء الى باب المناظرة بالبراهين العقلية *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : والتهبت جرة الباطنية المتأخرين في سنة أربع وتسعين وأربعمائة قتل السلطان جلال الدولة بريقارق خلقاً منهم لما تحقق منهم فبلنت عدة القتلى ثلثمائة ونيفاً وتبعت أموالهم فوجد لاحدهم سبعون ديناراً من اللآلى المحفورة وكتب بذلك كتاب الى الخليفة : فتقدم بالقبض على قوم يظن فيهم ذلك المذهب ولم يتجاسر أحد أن يشفع في أحد لئلا يظن ميله الى ذلك المذهب : وزاد تتبع العوام لكل من أرادوا . وصار كل من في نفسه شيء من إنسان يرميه بهذا المذهب

فيقصيه وينهب ماله . وأول ما عرف من أحوال الباطنية في أيام الملك شاه جلال الدولة أنهم اجتمعوا فصولا صلاة العيد في سواة . ففطن بهم الشحنة فأخذهم وحبسهم ثم أطلقهم . ثم اغتالوا مؤذنا من أهل سواة فاجتهدوا أن يدخل معهم فلم يفعل فخافوه أن ينم عليهم فغتاوهم فقتلوه فبلغ الخبر إلى نظام الملك فتقدم يأخذ من ينم فيقتله فقتل المتهم وكان نجارا وكانت أول فتكة لهم فتكهم بنظام الملك . وكانوا يقولون قتلنا منا نجارا فقتلنا به نظام الملك . واستفحل أمرهم بأصبيان فلما مات ملك شاه وآل الامر إلى أنهم كانوا يسرقون الانسان ويقتلونه ويلقونه في البئر . وكان الانسان اذا دنا وقت العصر ولم يعد إلى منزله أيسوا منه . وقتش الناس المواضع فوجدوا امرأة في دار لا تبرح فوق حصير . فآزالوها فوجدوا تحت الحصير أربعين قتيلًا . فقتلوا المرأة وأحرقوا الدار والحلة . وكان يجلس رجل ضريح على باب الزقاق الذي فيه هذه الدار ، فإذا مر إنسان سأله أن يقوده خطوات إلى الزقاق فإذا حصل هناك جذبته من في الدار واستولوا عليه ، فجند المسلمون في طلبهم بأصبيان وقتلوا منهم خلقًا كثيرًا ، وأول قلعة تملكها الباطنية قلعة في ناحية يقال لها الروزباد من نواحي الديلم وكانت هذه القلعة لقصاح صاحب ملكشاه وكان يستحفظها متهمًا بمنذهب القوم . فأخذ ألفا ومائتي دينار وسلم اليهم القلعة في سنة ثلاث وثمانين في أيام ملكشاه وكان مقدمها الحسن بن الصباح وأصله من مرو وكان كاتبًا للرئيس عبد الرزاق بن بهرام اذ كان صبيًا ثم صار إلى مصر وتلقى من دعاةهم المذهب وعاد داعية القوم ورأسا فيهم وحصلت له هذه القلعة وكانت سيرته في دعاته ألا يدعو الاغبياء لا يفرق بين يمينه وشماله مثلاً ومن لا يعرف أمور الدنيا ويطعمه الجوز والعسل والشونيز حتى ينسبط دماغه ثم يذكر له حيثئذ ما تم على أهل بيت المصطفى صلوات الله وسلامه عليه وعليهم من الظلم والعدوان حتى يستقر ذلك في نفسه ، ثم يقول اذا كانت الازارقة والخنوارج ممحوا بنفوسهم في قتال بني أمية فما سبب بخلك بنفسك في نصرة إمامك فيتركه بهذه المقالة طعمة للسيف ، وكان ملكشاه قد أرسل إلى هذا ابن الصباح يدعو إلى الطاعة ويتهدهد ان خالفه ويأمره بالكف عن بث أصحابه لقتل العلماء والامراء ، فقال في جواب الرسالة والرسول حاضر الجواب ما تراه ، ثم قال لجماعة

وقوف بين يديه أريد أن أنفذكم الى مولاكم في حلة فمن ينهض لها فاشرب كل منهم لذلك ، فظن رسول السلطان أنها رسالة يحملها إليهم ، فأومأ الى شاب منهم فقال له اقتل نفسك فنجذب سكينه وضرب بها غلصمته (١) فخر ميتاً وقال لا آخر لإرم نفسك من القلعة فألقى نفسه فتمزق ، ثم التفت الى رسول السلطان فقال أخبره أن عندي من هؤلاء عشرين ألفاً هذا حد طاعتهم لي وهذا هو الجواب ، فعاد الرسول الى السلطان ملكشاه فأخبره بما رأى فعجب من ذلك وترك كلامهم وصارت بأيديهم قلاع كثيرة ثم قتلوا جماعة من الامراء والوزراء قال المصنف . وقد ذكرنا من صفة القوم في التاريخ أحوالا عجيبة فلم نر التطويل بها هنا *

❖ فصل ❖ وكمن من زنديق في قلبه حقد على الاسلام خرج فبالغ واجتهد فزخرف دعاوى يلقي بها من يصحبه : وكان غور مقصده في الاعتقاد الانسلاخ من ربة الدين . وفي العمل نيل اللذات واستباحة المحظورات : فمنهم بابك الخرمي حصل له مقصوده من اللذات ولكن بعد أن قتل الناس وبالف في الاذى ثم القرامطة وصاحب الزنج الذي خرج فاستغوى المالك السودان ووعدهم الملك : فنهب وقتل وبالف وكانت عواقبهم في الدنيا أقبح العواقب فافى ما نالوا بما نيل منهم ومنهم من لم يبرح على تشييره ففاته الدنيا والآخرة مثل ابن الراوندى والمعرى * أنبأنا محمد بن أبي طاهر عن أبي القاسم علي بن الحسن التنوخي عن أبيه قال كان ابن الراوندى ملازم الرافضة وأهل الاتحاد فاذا عوتب قال انما أريد أن أعرف مذاهبهم ثم كاشف وناظر *

قال المصنف : من تأمل حال (٢) ابن الراوندى وجده من كبار الملحدة

- (١) الفصل رأس الحلقوم وهو الموضع الناقى في الحلق والجمع غلامم
- (٢) ومن تتبع شعر ابي الملاء المعرى وسيرة ابن الراوندى علم أنهما على جانب عظيم من الاتحاد والزندقة الآن المعرى يتستر كثيراً بخلاف ابن الراوندى وقد ظهر في زماننا بعض من يتمذهب بمذهبهما : واقتردا الاعمى المتفلسف يؤلف في سيرة ابي الملاء المعرى ويرغب الناس في مذهبه وشعره ويروج مؤلفاته وينشرها بين الناس للاضلال وقد سرى هذا المذهب اليهم من رحلاتهم الى مدارس

وصنف كتاباً سماه الدافع زعم أنه يدفع به هذه الشريعة فسبحان من دفعه فأخذه وهو في شرخ الشباب وكان يفترض على القرآن و يدعى عليه التناقض وعدم الفصاحة : وهو يعلم أن فصحاء العرب تحيرت عند سماعه فكيف بالألكن وأما أبو العلاء المعري فأشعاره ظاهرة الالحاد : وكان يبالغ في عداوة الانبياء ولم يزل متخبطاً في تمثيره خائفاً من القتل الى أن مات بخسرانه . وما خلا زمان من خلفٍ للفريقين الا أن جرة المنبسطين قد خبت بحمد الله . فليس الاباطي مستر ومتغلف متكتم هو أعر الناس وأخسأهم قدراً . وأردأهم عيشاً وقد شرحنا أحوال جماعة من الفريقين في التاريخ فلم نر التطويل بذلك والله الموفق *

﴿ الباب السادس في ذكر تلبس ابليس على العلماء في فنون العلم ﴾

قال المصنف : اعلم أن ابليس يدخل على الناس في التلبس من طرق منها ظاهر الامر . ولكن يغلب الانسان في اثار هواه فيغمض على علم يذله . ومنها غامض وهو الذي يخفى على كثير من العلماء . ونحن نشير الى فنون من تلبسه يستدل بمد كورها على مغفلها اخصر الطرق يطول والله العاصم *

﴿ ذكر تلبسه على القراء ﴾ فن ذلك أن أحدهم يشتغل بالقرآآت الشاذة وتحصيلها فيبقى أكثر عمره في جمعها . وتصنيفها والأقراء بها ويشغله ذلك عن معرفة الفرائض والواجبات . فربما رأيت امام مسجد يتصدى للأقراء ولا يعرف ما يفسد الصلاة . وربما حمله حب التصدر حتى لا يرى بين الجهل على أن يجلس بين يدي العلماء ويأخذ عنهم العلم (١) ولو تفكروا لعلموا ان المراد حفظ القرآن وتكوين الفاظه ثم فهمه ثم العمل به ثم الاقبال على ما يصلح النفس ويطهر اخلاقها ثم التشاغل بالهم من علوم الشرع . ومن التبن الفاحش تضييع الزمان فيما غيره الاهم . قال الحسن

أوروبا وتلقيهم العلوم الفلسفية عن أعداء الدين وهم يحبون أنهم يحسنون صنعا . كلا والله أنهم لفي سكرتهم يعمهون وفي شقاوتهم يسبحون ولخذلان أنفسهم يعملون ولا يعلمون فانا لله وانا اليه راجعون *

(١) وفي نسخة وربما حمله حب التصدر حتى اجترأ بعين الجهل على أن يجيب في فتوى بما يقع له وان لم يجز في مذهبه

البصري أنزل القرآن ليعمل به : فاتخذ الناس تلاوته عملاً : يعني أنهم اقتصروا على التلاوة وتركوا العمل به : ومن ذلك أن أحدهم قرأ في حرا به بالشاذ ويترك المتواتر المشهور : والصحيح عند العلماء ان الصلاة لا تصح بهذا الشاذ وانما مقصود هذا اظهار الغريب لاستجلاب مدح الناس واقبالهم عليه وعنده أنه متشاغل بالقرآن : ومنهم من يجمع القراءات فيقول ملك مالك ملاك وهذا لا يجوز لأنه اخراج للقرآن عن نظمه : ومنهم من يجمع السجديات والتهليلات والتكبيرات وذلك مكروه : وقد صاروا يوقدون النيران الكثيرة للختمة فيجمعون بين تضييع المال والتشبه بالمجوس والتسبب الى اجتماع النساء والرجال بالليل للفساد وبرهم ابليس أن في هذا اعزازاً للإسلام : وهذا تلبيس عظيم لان اعزاز الشرع باستعمال المشروع : ومن ذلك أن منهم من يتسامح بادعاء القراءة على من لم يقرأ عليه وربما كانت له اجازة منه : فقال أخبرنا تدليسا وهو يرى أن الأمر في ذلك قريب لكونه يروي القراءات وبراهما فعل خير وينسى أن هذا كذب يلزمه اثم الكذابين : ومن ذلك أن المقرئ المجيد يأخذ على اثنين وثلاثة ويتحدث مع من يدخل عليه والقلب لا يطيق جمع هذه الاشياء ثم يكتب خطه بأنه قد قرأ على فلان بقراءة فلان : وقد كان بعض المحققين يقول ينبغي أن يجتمع اثنان أو ثلاثة ويأخذوا على واحد ومن ذلك أن أقواما من القراء يتبارون بكثرة القراءة وقد رأيت من مشايخهم من يجمع الناس ويقيم شخصا ويقرأ في النهار الطويل ثلاث ختمات : فلن قصر عيب وان اثم مدح : وتجتمع العوام لذلك ويمحسونه كما يفعلون في حق الساعة وبرهم ابليس أن في كثرة التلاوة ثوابا : وهذا من تلبيسه لان القراءة تنبغي أن تكون لله تعالى لا للتحسين بها : وتنبغي أن تكون على تمهل : وقال عز وجل (لتقرأ على الناس على مكث) وقال عز وجل (ورتل القرآن ترتيلا) ومن ذلك أن جماعة من القراء أحدثوا قراءة الا لحان وقد كانت الى حد قريب : وعلى ذلك قد كرهها أحمد بن حنبل وغيره ولم يكرهها الشافعي : أنبأنا محمد ابن ناصر نا أبو علي الحسين بن سعد الهمداني نا أبو بكر احمد بن علي بن لال ثنا الفضل ابن الفضل ثنا السباحي ثنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي أما استماع الحذاء ونشيد

الأعراب فلا بأس به ولا بأس بقراءة الالحان وتحسين الصوت *
قال المصنف وقلت انما أشار الشافعي الى ما كان في زمانه وكانوا يلحنون يسيراً
فأما اليوم فقد صبروا ذلك على قانون الاغاني وكما قرب ذلك من مشابهة الغناء زادت
كراهته . فان أخرج القرآن عن حده وضعه حرم ذلك . ومن ذلك أن قوماً من القراء
يتسامحون بشيء من الخطايا كالغيبة للنظرأء وربما أتوا أكبر من ذلك الذنب واعتقدوا
أن حفظ القرآن برفع عنهم العذاب واحتجوا بقوله عليه الصلاة والسلام . لو جعل
القرآن في اهاب ما احترق . وذلك من تلبس ابليس عليهم لأن عذاب من يعلم
أكثر من عذاب من لا يعلم اذ زيادة العلم تقوى الحجة وكون القارئ لم يحترم ما يحفظ
ذنب آخر . قال الله عز وجل « أفن يعلم أن ما أنزل اليك من ربك الحق كن هو
أعنى » وقال في أزواج رسول الله ﷺ « من يأت منكناً بفاشة مبينة يضاعف لها
العذاب ضعفين » *

وقد أخبرنا أحمد بن أحمد المتوكلي نا أحمد بن علي بن ثابت نا أبو الحسن بن
زرقويه نا اسماعيل الصفار ثنا زكريا بن يحيى ثنا معروف الكرخي قال قال بكر بن
حبيش : ان في جهنم لواديا تتعوز جهنم من ذلك الوادى كل يوم سبع مرات . وان في
الوادى لجبا يتعوز الوادى وجهنم من ذلك الجب كل يوم سبع مرات . وان في الجب
لحية يتعوز الجب والوادى وجهنم من تلك الحية كل يوم سبع مرات . يبدأ بفسقة
حالة القرآن فيقولون . أى رب يبدأ بنا قبل عبدة الاوثان . فقيل لهم . ليس من
يعلم كمن لا يعلم . قال المصنف فلنقتصر على هذا الامتزج فيما يتعلق بالقراء *

* ذكر تلبس ابليس على أصحاب الحديث *

من ذلك أن قوماً استغرقوا أعمارهم في مماع الحديث والرحلة فيه وجمع الطرق
الكثيرة وطلب الأسانيد العالية والمتون الغريبة وهؤلاء على قسمين قسم قصدوا حفظ
الشرع بمعرفة صحيح الحديث من سقيمه وهم مشكورون على هذا القصد الا أن ابليس
يلبس عليهم بأن يشغلهم بهذا عما هو فرض عين من معرفة ما يجب عليهم والاجتهاد
في أداء اللازم والتفقه في الحديث (فان قل قائل) فقد فعل هذا خلق كثير من السلف

كيعي بن معين وابن المديني والبخاري ومسلم فالجواب أن أولئك جمعوا بين معرفة الملم من أمور الدين والفقهاء فيه وبين ما طلبوا من الحديث وأعلمهم على ذلك قصر الاسناد وقلة الحديث فأتبع زمانهم للأمرين فأما في هذا الزمان فإن طرق الحديث طالت والتصانيف فيه اتسعت وما في هذا الكتاب في تلك الكتب وأما الطرق فتختلف قل أن يمكن أحداً أن يجمع بين الأمرين فترى المحدث يكتب ويسمح بخسين سنة ويجمع الكتب ولا يدري ما فيها ولو وقعت له حادثة في صلاته لافتقر إلى بعض أحداث المتقهاء الذين يترددون إليه لسماع الحديث منه وبهؤلاء تمكن الطاعنون على المحدثين فقالوا : زوامل أسفار لا يدرون ما معهم . فإن أفلح أحدهم ونظر في حديثه فربما عمل بمحدث منسوخ وربما فهم من الحديث ما يفهم العامي الجاهل وعمل بذلك وليس بالمراد من الحديث كإرونا أن بعض المحدثين روى عن رسول الله ﷺ أنه نهى أن يسقى الرجل مائه زرع غيره فقال جماعة ممن حضر قد كنا إذا فضل عنا ماء في بسائتنا سرحناه إلى جيراننا ونحن نستغفر الله . فما فهم القارئ ولا السامع ولا شعروا أن المراد وطء الجاني من السبايا . قال الخطابي : وكان بعض مشايخنا يروى الحديث أن النبي ﷺ نهى عن الخلق قبل الصلاة يوم الجمعة بإسكان اللام . قال وأخبرني : أنه بقي أربعين سنة لا يخلق رأسه قبل الصلاة قال قلت له إنما هو الخلق جمع حلقة وإنما كره الاجتماع قبل الصلاة للعلم والمذاكرة وأمر أن يشتغل بالصلاة وينصت للخطبة . فقال قد فرجت على وكان من الصالحين . وقد كان ابن صاعد كبير القدر في المحدثين لكنه لما قلت محالطته للفقهاء كان لا يفهم جواب فتوى حتى أنه قد أخبرنا أبو منصور البزارنا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال سمعت البرقاني يقول قال أبو بكر الأبهري النخعي قال كنت عند يحيى بن محمد بن صاعد فجاءته امرأة قالت : أيها الشيخ ما تقول في بشر سقطت فيها دجاجة فماتت فهل الماء طاهر أو نجس . قال يحيى ويحك . كيف سقطت الدجاجة في البئر قالت لم تكن البئر منطلة فقال يحيى إلا غطيتها حتى لا يقع فيها شيء . قال الأبهري قلت يا هذه إن كان الماء تغير فهو نجس وإلا فهو طاهر *

قال المصنف : وكان ابن شاهين قد صنف في الحديث مصنفات كثيرة أقلها جزء وأكثرها التفسير وهو ألف جزء وما كان يعرف من الفقه شيئاً . وقد كان فيهم من

يُقدم على الفتوى بالخطأ ثلاثاً يرى بين الجبل فكان فيهم من يصبر بما بقي به
ضحكة فمثل بعضهم عن مسألة من الفرائض فكتب في الفتوى تقسم على فرائض
الله سبحانه وتعالى *

وأنا بنّا محمد بن أبي منصورنا أحمد بن الحسين بن جبرون نا أحمد بن محمد العتيقي نا
أبو عمر بن حياة نا سليمان بن إسحاق الحلاب ثنا إبراهيم الحربي قل بلغني أن امرأة
جاءت الى علي بن دارد وهو يحدث وبين يديه مقدار ألف نفس فقالت له : حلفت
بصدقة أراي فقال لها بكم اثريتيه قالت باثنين وعشرين درهما قال اذهبي فصومي
اثنين وعشرين يوماً فلما مرت جل يقول آه . آه غلطنا والله أمرناها بكفارة الظهار *

قال المصنف قلت فانظروا الى هاتين الفضيحتين فضيحة الجبل وفضيحة الاقدام
على الفتوى يمثل هذا التخليط . واعلم ان عموم الحديثين حملوا ظاهر ما تعلق من صفات
الباري سبحانه على مقتضى الحس فشبّهوا لأنهم لم يخاطبوا الفقهاء فيعرفوا حل المتشابه
على مقتضى الحكم وقد رأينا في زماننا من يجمع الكتب منهم ويكثر السماع ولا يفهم
ما حصل . ومنهم من لا يحفظ القرآن ولا يعرف أركان الصلاة فتشغل هؤلاء على
زعمهم بفروض الكفاية عن فروض الاعيان وايتار ما ليس بهم على المهم من
تلبس ابليس *

القسم الثاني قوم أكثرنا مماع الحديث ولم يكن مقصودهم صحيحاً ولا أرادوا
معرفة الصحيح من غيره بجميع الطرق وانما كان مرادهم العوالي والغرائب فطافوا بالبلدان
ليقول أحدهم لقيت فلاناً ولى من الاسانيد ما ليس لنبري وعندى أحاديث ليست
عند غبري . وقد كان دخل اليينا الى بغداد بعض طلبة الحديث وكان يأخذ الشيخ
فيقعد في الرقة وهي البستان التي على شاطئ دجلة فيقرأ عليه ويقول في مجموعاته
حدثني فلان وفلان بالرقه ويوم الناس أنها البلدة التي بناحية الشام ليظنوا أنه قد تعب
في الاسفار لطلب الحديث . وكان يقعد الشيخ بين نهر عيسى والغرات ويقول حدثني
فلان من وراء النهر يوم أنه قد عبر خراسان في طلب الحديث . وكان يقول حدثني
فلان في رحلي الثانية والثالثة ليعلم الناس قدر تعب في طلب الحديث فما بورك
له ومات في زمان الطلب *

قال المصنف : وهذا كله من الاخلاص بمعزل وإنما مقصودهم الرياسة والمباهاة
ولذلك يقيمون شاذ الحديث وغريبه وربما ظفر أحدهم بجزء فيه سماع أخيه المسلم
فأخفاه ليتفرد هو بالرواية وقد يموت هو ولا يرويه فيفوت الشخصين. وربما رحل أحدهم
الى شيخ أول اسمه قاف أو كاف ليكتب ذلك في مشيخته فحسب *

ومن تلبس ابليس على أصحاب الحديث قدح بعضهم في بعض طلباً للتشفي
ويخرجون ذلك مخرج الجرح والتعديل الذي استعمله قدماء هذه الامة للذب عن الشرع
والله أعلم بالمقاصد ودليل مقصد خيث هؤلاء سكوهم عن أخذوا عنه وما كان
القدماء هكذا قد كان علي بن المديني يحدث عن أبيه وكان ضعيفاً ثم يقول وفي حديث
الشيخ ما فيه * اخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعيد بن أبي صادق نا أبو
عبد الله بن با كويه ثنا بكر بن أحمد الجيلي قال سمعت يوسف بن الحسين يقول:
سألت حارثا المحاسبي عن الغيبة فقال احذرها فانها شر مكتسب وما ظنك بشيء
يسلبك حسناتك فيرضي به خصماءك ومن تبغضه في الدنيا كيف ترضي به خصمك يوم القيامة
يأخذ من حسناتك أو تأخذ من سيئاته اذ ليس هناك درهم ولا دينار فاحذرهما وتعرف
منبعها فان منبع غيبة المهج والجهال من اشفاء الغيظ والحمية والحسد وسوء الظن وتلك
مكشوفة غير خفية وأما غيبة العلماء فتنبعها من خدعة النفس على ابداء النصيحة
وتأويل مالا يصح من الخبر ولو صح ما كان عوناً على الغيبة وهو قوله أترغبون عن
ذكره اذ كرهه بما فيه ليحذره الناس . ولو كان الخبر محفوظاً صحيحاً لم يكن فيه ابداء
شناعة على أخيك المسلم من غير أن تسأل عنه وإنما اذا جاءك مسترشد فقال أريد أن
أزوج كريمة من فلان ففرفت منه بدعة أو أنه غير مأمون على حرم المسلمين صرفته
عنه بأحسن صرف أو يبيحتك رجل آخر فيقول لك أريد أن أودع مالي فلاناً وليس
ذلك الرجل موضعاً للأمانة فتصرفه عنه بأحسن الوجوه أو يقول لك رجل أريد أن
أصلي خلف فلان أو أجعله إمامي في علم فتصرفه عنه بأحسن الوجوه ولا تشف غيظك
من غيبته *

وأما منبع الغيبة من القراء والنسك فن طريق التعجب يسدي عوار الاخ ثم
يتصنع بالدعاء في ظهر الغيب فيتمكن من لحم أخيه المسلم ثم يتزين بالدعاء له وأما منبع

الغيبة من الرؤساء والاساتذة فمن طريق إبداء الرحمة والشفقة حتى يقول مسكين فلان ابتلى بكذا وامتنح بكذا نعوذ بالله من الخذلان فيتصنع بإبداء الرحمة والشفقة على أخيه . ثم يتصنع بالدعاء له عند إخوانه ويقول إنما أبديت لكم ذلك لتذكروا دعاءكم له ونعوذ بالله من الغيبة تمريراً أو تصريحاً فائق الغيبة فقد نطق القرآن بكرامتها فقال عز وجل : « أيجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه » وقد روى عن النبي ﷺ في ذلك أخبار كثيرة *

ومن تلبس إبليس على علماء المحدثين رواية الحديث الموضوع من غير أن يبينوا أنه موضوع وهذه جناية منهم على الشرع ومقصودهم ترويح أحاديثهم وكثرة رواياتهم وقد قال صلى الله عليه وسلم من روى عنى حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين . ومن هذا الفن تدليسهم في الرواية فتارة يقول أحدهم فلان عن فلان أو قال فلان عن فلان يوم أنه سمع منه المنقطع ولم يسمع وهذا قبيح لأنه يجعل المنقطع في مرتبة المتصل . ومنهم من يروي عن الضعيف والكذاب فينفى اسمه فرجاء بغير اسمه وربما كناه وربما نسب إلى جده لتلا يعرف وهذه جناية على الشرع لأنه يثبت حكماً بما لا يثبت به فاما إذا كان المروي عنه ثقة فنسبه إلى جده أو اقتصر على كنيته لتلا يرى انه قد ردد الرواية عنه أو يكون المروي عنه في مرتبة الراوى فيستحى الراوى من ذكره فهذا على الكراهة والبعد من الصواب قريب بشرط أن يكون المروي عنه ثقة والله الموفق *

* ذكر تلبس ابليس على الفقهاء *

قال المصنف : كان الفقهاء في قديم الزمان هم أهل القرآن والحديث فما زال الامر يتناقص حتى قال المتأخرون يكفيننا أن نعرف آيات الاحكام من القرآن وأن نتمتع على الكتب المشهورة في الحديث كسنن أبي داود ونحوها ثم استهانوا بهذا الامر أيضاً وصار أحدهم يحتاج بآية لا يعرف معناها وبحديث لا يدري أصحيح هو أم لا وربما اعتمد على قياس يعارضه حديث صحيح ولا يعلم لقلة التفاته الى معرفة النقل وإنما الفقه استخراج من الكتاب والسنة فكيف يستخرج من شيء لا يعرفه

ومن القبيح تعليق حكم على حديث لا يدري أصحح هوأم لا ولقد كانت معرفة هذا تصعب ويحتاج الانسان الى السفر الطويل والتعب الكثير حتى يعرف ذلك فنصفت الكتب وتقررت المنن وعرف الصحيح من السقيم ولكن غلب على المتأخرين الكسل بالمرّة عن ان يطالعوا علم الحديث حتى إني رأيت بعض الاكابر من الفقهاء يقول في تصنيفه عن ألفاظ في الصحاح لا يجوز أن يكون رسول الله ﷺ قال هذا ورأيت في محتج في مسألة فيقول دليلنا ما روى بعضهم أن رسول الله ﷺ قال كذا ويحمل الجواب عن حديث صحيح قد احتج به خصمه أن يقول هذا الحديث لا يعرف وهذا كله جناية على الاسلام *

ومن تلبس إبليس على الفقهاء . أن جل اعتمادهم على تحصيل علم الجدل يطلبون بزعمهم تصحيح الدليل على الحكم والاستنباط لدقائق الشرع وعلل المذاهب ولو صحت هذه الدعوى منهم لتشاغلوا بجميع المسائل وإثما يتشاغلون بالمسائل الكبار ليتسع فيها الكلام فيتقدم المناظر بذلك عند الناس في خصام النظر فهم أحدهم بترتيب المجادلة والتفتيش على المناقضات طلباً للمفاخرات والمباهاة وربما لم يعرف الحكم في مسألة صغيرة تم بها البلوى *

﴿ ذكر تلبسه عليهم بادخلهم في الجدل كلام الفلاسفة ﴾

واعتمادهم على تلك الاوضاع

ومن ذلك إشارتهم للقياس على الحديث المستدل به في المسألة ليتسع لهم المجال في النظر . وان استدل أحد منهم بالحديث هجن ومن الادب تهديم الاستدلال بالحديث . ومن ذلك أنهم جعلوا النظر جل اشتغالهم ولم يمزجوه بما يرقى القلوب من قراءة القرآن وسماع الحديث وسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه . ومعلوم أن القلوب لا تنحش بتكرار إزالة النجاسة والماء المتغير . وهي محتاجة الى التذكير والمواعظ لتنهض لطلب الآخرة . ومسائل الخلاف وان كانت من علم الشرع إلا أنها لا تنهض بكل المطلوب . ومن لم يطلع على أسرار سلفه وحال الذي تمذهب له لم

يمكنهم سلوك طريقهم . وينبغي أن يعلم أن الطبع لص فإذا ترك مع أهل هذا الزمان سرق من طبائهم فصار مثلهم . فإذا نظر في سير القدماء زاحمهم وتأدب بأخلاقهم وقد كان بعض السلف يقول حديث يرق له قلبي أحب إلى من مائة قضية من قضايا شريح . وإنما قال هذا لأن رقة القلب مقصودة ولها أسباب . ومن ذلك أنهم اقتصرُوا على المناظرة وأعرضوا عن حفظ المذهب وبقى علوم الشرع قبرى القفيه المتى يسأل عن آية أو حديث فلا يدرى . وهذا غن فأن الأفة من التقصير . ومن ذلك أن المجادلة إنما وضعت ليسينين الصواب . وقد كان مقصود السلف المناصحة بإظهار الحق . وقد كانوا ينتقلون من دليل إلى دليل وإذا خنى على أحدم شيء نهى الآخر لأن المقصود كان إظهار الحق فصار هؤلاء إذا قلّس القفيه على أصل بطة يظنها . قليل لما الدليل على أن الحكم فى الاصل مغل بهذه العلة قال هذا الذى يظهر لى فلن ظهر لكم ما هو أولى من ذلك فاذكروه فلن المعترض لا يلزمنى ذكر ذلك . وقد صدق فى أنه لا يلزمه ولكن فيما ابتدع من الجدل . بل فى باب النصيح وإظهار الحق يلزمه ومن ذلك أن أحدم يتبين له الصواب مع خصمه ولا يرجع ويضيق صدره كيف ظهر الحق مع خصمه . وربما اجتهد فى رده مع علمه أنه الحق . وهذا من أفصح القبيح لأن المناظرة إنما وضعت لبيان الحق . وقد قال الشافى رحمه الله ما ناظرت أحداً فأنكر الحجة الاسقط من عيني . ولا قبلها الا هبته : وما ناظرت أحداً فبالت مع من كانت الحجة ان كانت معه صرت اليه . ومن ذلك أن طلبهم للرياسة بالمناظرة تثير الكامن فى النفس من حب الرياسة فإذا رأى أحدم فى كلامه ضعفاً يوجب قهر خصمه له خرج الى المكابرة فلن رأى خصمه قد استطال عليه بلفظ أخذته حمية الكبر فقابل ذلك بالسب فصارت المجادلة مخاذلة ومن ذلك ترخصهم فى الغيبة بحجة الحكاية عن المناظرة فيقول أحدم : تكلمت مع فلان فما قال شيئاً . ويتكلم بما يوجب التشفى من غرض خصمه بتلك الحجة . ومن ذلك أن إبليس لبس عليهم بأن الفقه وحده علم الشرع ليس ثم غيره فلن ذكر لهم محدث قالوا ذاك لا ينهم شيئاً وينسون أن الحديث هو الاصل فلن ذكر لهم كلام يلين به القلب قالوا هذا كلام الوعاظ ومن ذلك إقدامهم على الفتوى وما بلغوا مرتبتها

وربما أفتوا بواقعتهم المخالفة للنصوص ولو توقفوا في المشكلات كان أولى *
 قد أخبرنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا محمد بن هبة الله الطبري ثنا محمد
 ابن الحسين بن الفضل نا عبد الله بن جعفر بن درستويه ثنا يعقوب بن سفيان ثنا
 الحميدي ثنا سفيان ثنا عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبي ليلى . قال .
 أدركت مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل أحدهم عن
 المسألة فيردها هذا الى هذا وهذا الى هذا حتى ترجع الى الاول قال يعقوب وثنا أبو
 نعم ثنا سفيان عن عطاء بن السائب قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أيضاً . يقول
 أدركت في هذا المسجد عشرين ومائة من الانصار من أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما منهم من يحدث حديثاً الا ود أن أخاه كفاه الحديث ولا يسأل عن فيا
 الا ود أن أخاه كفاه الفتيا *

قال المصنف : وقد روينا عن إبراهيم النخعي أن رجلاً سأل عن مسألة فقال .
 ما وجدت من تسأله غيري . وعن مالك بن أنس رضي الله عنه قال . ما أفتيت حتى
 سألت سبعين شيخاً هل ترون لي أن أفتي . فقالوا نعم . فتيل له فلو نهوك قال لو نهوني
 انتهيت . وقال رجل لأحمد بن حنبل : أتى حلفت ولا أدري كيف حلفت قال ليتك
 إذ دريت كيف حلفت دريت أنا كيف أفتيك *

قال المصنف . وإنما كانت هذه سجية السلف غلثتهم الله عز وجل وخوفهم منه
 ومن نظر في سيرتهم تأدب *

ومن تلبس إبليس على الفقهاء . مخالطهم الامراء والسلاطين ومداهنهم وترك
 الانكار عليهم مع القدرة على ذلك . وربما رخصوا لهم فيما لا رخصة لهم فيه لينالوا
 من دنياهم عرضاً فيقع بذلك الفساد لثلاثة أوجه . الاول الامير يقول لولا أتى على
 صواب لا نكر على الفقيه وكيف لا أكون مصيباً وهو يأكل من مالي . والثاني العاصي
 أنه يقول لا بأس بهذا الامير ولا بماله ولا بأفضاله فان فلاناً الفقيه لا يبرح عنده .
 والثالث الفقيه فانه يضد دينه بذلك *

وقد لبس إبليس عليهم في الفحول على السلطان فيقول إنما ندخل للشفع في
 مسلم وينكشف هذا التلبس بأنه لو دخل غيره يشفع لما أعجبه ذلك وربما قدح

في ذلك الشخص لتفرد به السلطان . ومن تليسه إبليس عليه في أخذ أموالهم فيقول لك فيها حق . ومعلوم أنها إن كانت من حرام لم يحل له منها شيء وإن كانت من شبهة تركها أولى وإن كانت من مباح جزئ له الأخذ بمقدار مكانه من الدين لا على وجه إتفاقه في إقامة الرعونة وربما اقتدى العوام بظاهر فعله واستباحوا مالا يستباح *

وقد لبس إبليس على قوم من العلماء . ينقطعون عن السلطان إقبالا على التباعد والدين فيزين لهم غيبة من يدخل على السلطان من العلماء فيجمع لهم آفتين غيبة الناس ومدح النفس . وفي الجملة فالدخول على السلاطين خطر عظيم لأن النية قد تحسن في أول الدخول ثم تتغير بالكراهية وانعاشهم أو بالطمع فيهم ولا يتماسك عن مداهنتهم وترك الإنكار عليهم . وقد كان سفيان الثوري رضي الله عنه يقول : ما أخاف من إهانتهم لي إنما أخاف من إكراههم فيميل قلبي اليهم . وقد كان علماء السلف يبعدون عن الأمراء لما يظهر من جورهم فتطلبهم الأمراء لحاجتهم اليهم في الفتاوى والولايات فنشأ أقوام قويت رغبتهم في الدنيا فتملعوا العلوم التي تصلح للأمراء وحلوا اليهم لينالوا من دنياهم . ويدلك على أنهم قصدوا بالعلوم الأمراء أن الأمراء كانوا قديماً يميلون إلى سماع الحجج في الأصول فأظهر الناس علم الكلام . ثم مال بعض الأمراء إلى المناظرة في الفقه فمال الناس إلى الجدل . ثم مال بعض الأمراء إلى المواعظ فمال خلق كثير من المتعلمين إليها ولما كان جمهور العوام يميلون إلى القصص كثر القصص وقل الفقهاء *

ومن تليسه إبليس على الفقهاء : أن أحدهم يأكل من وقف المدرسة المبنية على المتشاكسين بالعلم فيمكث فيها سنين ولا يتشاغل ويقنع بما قد عرف أو ينتهي في العلم فلا يبقى له في الوقف حظ لأنه إنما جعل لمن يتعلم إلا أن يكون ذلك الشخص معيذاً أو مدرساً فإن شغله دائم . ومن ذلك ما يحكى عن بعض الأحداث المتفهمة من الانبساط في المنهيات فبعضهم يلبس الحرير ويتحلّى بالذهب ويحال على المكث فيأخذه إلى غير ذلك من المعاصي . وسبب انبساط هؤلاء مختلف . فمنهم من يكون فاسد العقيدة في أصل الدين وهو يتفقه ليستر نفسه أو ليأخذ من الوقف أو ليرأس أو لينظر . ومنهم من عقيدته صحيحة لكن يثلبه الهوى وحسب الشهوات

وليس عنده صارف عن ذلك لان نفس الجدل والمناظرة تحرك الى الكبر والعجب وانما يقوم الانسان بالرياضة ومطالعة سير السلف وأكبر القوم في بعد عن هذا وليس عندهم الا ما يمين الطبع على شموخه فينتد يسرح الهوى بلا زاد . ومنهم من يلبس عليه إبليس بأنك عالم وقية ومفت والعلم يدفع عن أربابه وهيئات فان العلم اولى ان يحاجه ويضعاف عذابه كما ذكرنا في حق القراء . وقد قال الحسن البصري : انما الققيه من يخشى الله عز وجل . قال ابن عقيل : رأيت قتيها خراسانيا عليه حرير وخواتم ذهب قتلته . ما هذا فقال خلع السلطان وكند الاعداء قتلته بل هو شماتة الاعداء بك ان كنت مسلماً لان ابليس عدوك واذا بلغ منك مبلغك ألبسك ما يسخط الشرع قدأثمتك بنفسك وهل خلع السلطان سائقة تنهى الرحمن يامسكين . خلع عليك السلطان فأثمتك به من الايمان وقد كان ينبغي أن يخلع بك السلطان لباس الفسق ويلبسك لباس التقوى ربما كم الله بخزيه حيث هونتم أمره هكذا ليتك قلت هذه دعوات الطبع الآن تمت محنتك لان عدوانك دليل على فساد باطنك *

ومن تلبسه عليهم : أن يخشن لم ازدراء الوعاظ ويمنعهم من الحضور عندهم فيقولون من هؤلاء هؤلاء قصاص ومراد الشيطان أن لا يحضروا في موضع يلين فيه القلب ويخشح . والقصاص لا يذمون من حيث هذا الاسم لان الله عز وجل قال « نحن قصص عليك أحسن القصص » وقال : « فقص القصص » وانما ذم القصص لان الغالب منهم الاتساع بذكر القصص دون ذكر العلم المفيد ثم غالبهم يخلط فيما يورده . وربما اعتمد على ما أكثره محال فأما اذا كان القصص صدقاً ويوجب وعظاً فهو ممدوح . وقد كان احمد بن حنبل يقول : ما أحوج الناس الى قصص صدوق *

﴿ ذكر تلبسه على الوعاظ والقصاص ﴾

قال المصنف : كان الوعاظ في قديم الزمان علماء قهفاء . وقد حضر مجلس عبيد بن عمير عبد الله بن عمر رضي الله عنه . وكان عمر بن عبد العزيز يحضر مجلس القاص . ثم خست هذه الصناعة فتمرض لها الجهال فبعد عن الحضور عندهم المميزون من الناس :

وتعلق بهم العوام والنساء فلم يتشاغلوا بالعلم وأقبلوا على القصص وما يعجب الجملة وتنوعت البدع في هذا الفن *

وقد ذكرنا آفاتهم في كتاب القصص والمذكرين . الا أنا نذكر هنا جملة من ذلك : إن قوماً منهم كانوا يضعون أحاديث الترغيب والترهيب ولبس عليهم إبليس : بأننا قصدت الناس على الخير وكفهم عن الشر وهذا افتيات منهم على الشريعة لأنها عندهم على هذا الفعل ناقصة تحتاج الى تمة ثم قد نسوا قوله عليه السلام من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . ومن ذلك أنهم تلحوا ما يزعج النفوس ويضطرب القلوب فتوعوا فيه الكلام قراهم ينشدون الأشعار الرائقة الغزلية في العشق . وليس عليهم إبليس بأننا قصد الإشارة الى محبة الله عز وجل ومعلوم أن عامة من يحضرم العوام الذين بواطئهم مشحونة بحب الهوى فيضل القاص ويضل . ومن ذلك من يظهر من التواجد والتخاضع زيادة على ما في قلبه وكثرة الجمع توجب زيادة تعمل فتسمح النفس بفضل بكاء وخشوع فمن كان منهم كاذباً فقد خسر الآخرة . ومن كان صادقاً لم يسلم صدقه من رياء بخاطله . ومنهم من يتحرك الحركات التي يوقع بها على قراءة الألحان والألحان التي قد أخرجوها اليوم مشابهة للفناء فهي الى التحريم أقرب منها الى الكراهة والقارىء يطرب والقاص ينشد الغزل مع تصفيق يديه ولإيقاع برجليه فتشبه السكر ويوجب ذلك تحريك الطباع وتهيج النفوس وصياح الرجال والنساء وتمزيق الثياب لما في النفوس من دقات الهوى ثم يخرجون فيقولون كان المجلس طيباً ويشيرون بالطيبة الى ما لا يجوز . ومنهم من يجري في مثل تلك الحالة التي شرحناها لكنه ينشد أشعار النوح على الموتى ويصف ما يجري لهم من البلاء ويذكر الغربة ومن مات غريباً فيبكي بها النساء ويصير المكان كلاً ثم وإنما ينبغي أن يذكر الصبر على قد الأحباب لا ما يوجب الجزع . ومنهم من يتكلم في دقائق الزهد ومحبة الحق سبحانه فليس عليه إبليس : أنك من جملة الموصوفين بذلك لأنك لم تهتد على الوصف حتى عرفت ما تصف وسلكت الطريق . وكشف هذا التلبس أن الوصف علم والسلوك غير العلم . ومنهم من يتكلم بالطامات والشطوح الخارج عن الشرع ويستشهد بأشعار العشق وغرضه أن يذكر في مجلسه الصياح ولو

على كلام قاسد . ولم منهم من يزوق عبارة لا معنى تحتها وأكثركلامهم اليوم في موسى والجليل وزليخا ويوسف ولا يكادون يدكرون الفرائض ولا ينهون عن ذنب فتى يرجع صاحب الزنا ومستعمل الزنا وتعرف المرأة حق زوجها وتحفظ صلاحها هيئات هؤلاء تركوا الشرع وراء ظهورهم ولهذا نفقت سلمهم لأن الحق ثقيل والباطل خفيف . ومنهم من يبحث على الزهد وقيام الليل ولا يبين للعامة المقصود فر بما تاب الرجل منهم واقطع الى زاوية أوخرج الى جبل فبقيت عائلته لاشيء لهم . ومنهم من يتكلم في الرجاء والطمع من غير أن يمزج ذلك بما يوجب الخوف والخدر فيزيد الناس جرأة على المعاصي ثم يقوى ماذكر بميله الى الدنيا من المراكب الفارحة والملابس الفاخرة فيفسد القلوب بقوله وقوله *

﴿فصل﴾ وقد يكون الواعظ صادقاً قاصداً للنصيحة الا أن منهم من شرب الرئاسة في قلبه مع الزمان فيجب أن يعظم وعلامته أنه اذا ظهر واعظ ينوب عنه أو يعينه على الخلق كره ذلك ولو صح قصده لم يكره أن يعينه على خلائق الخلق *

﴿فصل﴾ ومن القصاص من يخط في مجلسه الرجال والنساء وترى النساء يكثرن الصياح وجداً على زعمهن فلا ينكر ذلك عليهن جماعاً للقلوب عليه . ولقد ظهر في زماننا هذا من القصاص مالا يدخل في التلبيس لأنه أمر صريح من كونهم جعلوا القصص معاشاً يستمنحون به الامراء والظلمة والأخذ من أصحاب المكوس والتكسب به في البلدان ، وفيهم من يحضر المقابر فيذكر البلي وفراق الاحبة فيبكي النسوة ولا يبحث على الصبر .

﴿فصل﴾ وقد يلبس ابليس على الواعظ المحقق فيقول له : مثلك لا يعظ واتما يعظ متيقظ فيحمله على السكوت والانتقطاع وذلك من دسائس ابليس لأنه يمنع فعل الخير ويقول : انك تلتذ بما تورده وتجد لتلك راحة . فر بما دخل الرياء في قولك وطريق الوحدة أسلم . ومقصودك بذلك سد باب الخير . وعن ثابت قال . كان الحسن في مجلس قهيل للسلاء تكلم فقال أوهناك أنا ثم ذكر الكلام ومؤنته وتبعته . قال ثابت . فأعجبني . قال ثم تكلم الحسن واننا هناك يود الشيطان أنكم أخذتموها عنه فلم يأمر أحداً بخير ولم ينه عن شر *

﴿ ذكر تليسه على أهل اللغة والأدب ﴾

قال المصنف : قد لبس على جمهورهم فثغلهم بعلوم النحو واللغة من المهمات اللازمة التي هي فرض عين عن معرفة ما يلزمهم عرفانه من العبادات وما هو أولى بهم من آداب النفوس وصالح القلوب . وبما هو أفضل من علوم التفسير والحديث والفقه . فأذهبوا الزمان كله في علوم لا تراد لنفسها بل لنيرها فلن الانسان اذا فهم الكلمة فينبغي أن يترقى الى العمل بها اذ هي مرادة لنيرها . فترى الانسان منهم لا يكاد يعرف من آداب الشريعة الا القليل ولا من الفقه ولا يلتفت إلى تزكية نفسه وصالح قلبه . ومع هذا ففيهم كبر عظيم وقد خيل لهم ابليس أنكم من علماء الاسلام لان النحو واللغة من علوم الاسلام وبها يعرف معنى القرآن العزيز . ولعمري ان هذا لا ينكر ولكن معرفة ما يلزم من النحو لصلاح اللسان وما يحتاج اليه من اللغة في تفسير القرآن والحديث أمر قريب وهو أمر لازم وما عدا ذلك فضل لا يحتاج اليه وافئذ الزمان في تحصيل هذا الفاضل وليس بهم مع ترك المهم غلط وإشاره على ما هو أنفع وأعلى رتبة كالفقه والحديث غبن . ولو اتسع العمر لمعرفة الكل كان حسناً . ولكن العمر قصير فينبغي إشار الأهم والأفضل *

(فصل) وبما ظنوه صواباً وهو خطأ ما أخبرنا به أبو الحسين بن فارس قال : قيل لفقهاء العرب هل يجب على الرجل اذا أشهد الوضوء قال : نعم . قال والاشهاد أن يمدى الرجل *

قال المصنف : وذكر من هذا الجنس مسائل كثيرة وهذا غاية في الخطأ لأنه متى كان الاسم مشتركاً بين مسميين كان اطلاق الفتوى على أحدهما دون الآخر خطأ مثاله أن يقول : المستقي . ما تقول : في وطء الرجل زوجته في قرئها . فان القرء يقع عند اللغويين على الاطهار وعلى الحيض . فيقول الفقيه : يجوز اشارة الى الطهر أو لا يجوز اشارة الى الحيض خطأ . وكذلك لو قال السائل . هل يجوز للصائم أن يأكل

بعد طلوع الفجر . لم يميز اطلاق الجواب . فما ذكره فقيه العرب هو خطأ من وجهين أحدهما أنه لم يستفصل في المحتملات والثاني أنه صرف الفتوى الى أبعد المحتملات وترك الاظهر . وقد استحسنا هذا وقلة الفقه أوجب هذا الزلل *

❦ فصل ❦ ولما كن عموم اشتغالهم بأشعار الجاهلية ولم يجد الطبع صاددا عما وضع عليه من مطالعة الاحاديث ومعرفة سير السلف الصالح سالت بهم الطباع الى هوة الهوى فانبت شرع البطالة يعيث قتل أن ترى منهم متشاعلا بالتقوى أو ناظراً في مطعم فان النحوي يقلب طلبه على السلاطين فيأكل النخلة من أموالهم الحرام كما كان أبو علي الفارسي في ظل عضد الدولة وغيره . وقد يظنون جواز الشيء وهو غير جائز لقلة قههم كما جرى للزجاج أبي اسحاق ابراهيم بن السري . قال : كنت أؤدب القاسم بن عبد الله فأقول له إن بلغت الى مبلغ أليك ووليت الوزارة ماذا تصنع بي . فيقول : ما أحببت . فأقول له : ان تعطيني عشرين ألف دينار . وكانت غاية أمنيته فما مضت إلا سنون حتى ولى القاسم الوزارة وأنا على ملازمتي له . وقد صرت نديمه فدعنتي نفسي الى اذكاره بالوعد ثم هبته . فما كان في اليوم الثالث من وزارته قال لي : يا أبا اسحق . لم أرك أذكرتني بالنذر . قلت : عولت على رعاية الوزير أيده الله وأنه لا يحتاج الى اذكار لنذر عليه في أمر خادم واجب الحق . فقال لي : انه المعتضد . ولولاه ما تناظمتي دفع ذلك اليك في مكان واحد ولكن أخاف أن يصير لي معه حديث فاسمح بأخذه متفرقا . قلت افعل . فقال . اجلس للناس وخذ رقاعهم في الخواصج الكبار واستجعل عليها ولا تمنع من مسألتني شيئاً تخاطب فيه صحيحاً كان أو محالاً الى أن يحصل لك مال النذر ففعلت ذلك وكنت أعرض عليه كل يوم رقاعاً فيوقع فيها وربما قال لي كم ضمن لك على هذا فأقول كذا وكذا فيقول غبفت هذا يساوي كذا وكذا فاستزد فأراج القوم ولا أزال أما كسهم ويزيدوني حتى أبلغ الحد الذي رموه . قال . فرضت عليه شيئاً عظيماً فحصل عندي عشرون ألف دينار وأكثرتها في مدة مديدة . فقال لي بعد شهر : يا أبا اسحق حصل مال النذر : قلت . لا فسكت وكنت أعرض ثم يسألني في كل شهر أو نحوه هل حصل المال فأقول لا خوفاً من انقطاع الكسب الى أن حصل عندي ضعف المال . وسألني يوماً فاستحييت من الكذب المتصل . قلت . قد حصل

ذلك بسعادة الوزير فقال فرجت والله عنى فقد كنت مشغول القلب الى أن يحصل لك . قال ثم اخذ الدواة ووقع لي الى خازنه بثلاثة آلاف دينار صلة فأخذتها وامتنعت أن أعرض عليه شيئاً ولم أدر كيف أقع منه فلما كان من الغد جئته وجلست على راسي فأولم الى هات مامعك ليستدعي منى الرقاع على الرزم فقلت ما أخذت من أحد رقعة لان النذر قد وقع الوفاء به ولم أدر كيف أقع من الوزير فقال ياسبحان الله أتراني كنت أقطع عنك شيئاً قد صار لك عادة وعلم به الناس وصارت لك به منزلة عندهم وجه وغدو وروح الى بابك ولا يعلم سبب اقطاعه فيظن ذلك لضعف جاهك عندي أو تغير رتبتيك أعرض على رسك وخذ بلا حساب . قبلت يده وباكرته من غد بالرقاع وكنت أعرض عليه كل يوم شيئاً الى أن مات وقد تأملت مالى هذا .

قال المصنف . انظروا ما يصنع قلة الفقه فان هذا الرجل الكبير القدر في معرفته النحو واللغة لو علم أن هذا الذي جرى له لم يميز شرعاً ما حكمه وتبيح به . فان ايصال الظالمات واجب ولا يجوز أخذ البرطيل عليها ولا على شيء مما نصب الوزير له من أمور الدولة وبهذا تبين مرتبة الفقه على غيره *

﴿ ذكر تلبس ابليس على الشعراء ﴾

قال المصنف . وقد لبس عليهم فأراهم أنهم من أهل الادب وانهم قد خصوا بفطنة تميزوا بها عن غيرهم . ومن خصم بهذه الفطنة ربما عفا عن ذلكم . قراهم يهيمون في كل واحد من الكذب والقذف والهجاء وهتك الاعراض والاقرار بالفواحش . وأقل أحوالهم . أن الشاعر يمدح الانسان فيخاف أن يهجو فيعطيه اثناء شره او يمدحه بين جماعة فيعطيه حياء من الحاضرين . وجميع ذلك من جنس المصادرة . وترى خلقاً من الشعراء وأهل الادب لا يتحاشون من لبس الحرير . والكذب في المدح خارجاً عن الحد . ويحكون اجتماعهم على الفسق وشرب الخمر وغير ذلك . ويقول أحدهم : اجتمعت أنا وجماعة من الادباء ففعلنا

كنا وكنا — هيهات هيهات ليس الأدب الامع الله عز وجل باستعمال التقوى له .
ولا قدر لفظن في أمور الدنيا ولا تحسن العبارة عند الله اذا لم يتقه . وجمهور الادباء
والشعراء اذا ضاق بهم رزق تسخطوا فكفروا وأخذوا في لوم الأقدار
كقول بعضهم :

لئن سمعت همي في الفضل عالية فلن حظي ببطن الارض ملنصق
كم يفعل الدهر بي ما لا أمر به وكم يسيء زمان جائر حتى
وقد نسي هؤلاء أن معاصيهم تضيق أرزاقهم قد رأوا أنفسهم مستحقين
لنعم مستوجبين للسلامة من البلاء ولم يتلمحوا ما يجب عليهم من امتثال أوامر
الشرع قد ضلت فطنتهم في هذه النقطة *

﴿ ذكر تليس ابليس على الكاملين من العلماء ﴾

قال المصنف : ان أقواما علت همهم فحصلوا علوم الشرع من القرآن والحديث
والفقه والأدب وغير ذلك . فأتاهم ابليس يخنى التليس فأراهم أنفسهم بعين عظيمة
لما نالوا وأفادوا غيرهم . فتهم من يستغفره لطول عنائه في الطلب فحسن له الذوات وقال
له الى متى هذا التبع فأرح جوارحك من كلف التكليف وافرح لنفسك في مشتهاها .
فلن وقمت في زلة فالعلم يدفع عنك العقوبة . وأورد عليه فضل العلماء . فن خذل هذا
العبد وقبل هذا التليس يهلك وان وفق فينبغي له أن يقول . جوابك من ثلاثة أوجه
أحدها انه انما فضل العلماء بالعمل ولولا العمل به ما كان له معنى . واذا لم أعمل به كنت
كن لم يفهم المقصود به ويصير مثلي كمثل رجل جمع الطعام وأطعم الجياع ولم يأكل فلم
ينفعه ذلك من جوعه . والثاني أن يعارضه بما ورد في ذم من لم يعمل بالعلم لقوله ﷺ
« أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » وحكايته ﷺ عن رجل
يلقى في النار فتندلق أفتابه فيقول كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر
وآتية وقول أبي الدرداء رضي الله عنه ويل لمن يعلم مرة ويول لمن علم ولم يعمل سبع
مرات . والثالث أن يذكر له عقاب من هلك من العلماء التاركين للعمل بالعلم
(م ٩ — تليس ابليس)

كابلين وبلعام . ويكنفي في ذم العالم اذا لم يعمل قوله تعالى « كمثل الحمار يحمل أسفاراً » *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس ابليس على أقوام من المحكمين في العلم والعمل من جهة أخرى : فحسن لهم الكبر بالعلم ، والحد للنظير ، والرياء لطلب الرياسة فتارة يريهم أن هذا كالحق الواجب لهم . وتارة يقوى حب ذلك عندهم فلا يتركونه مع علمهم بأنه خطأ — وعلاج هذا لمن وفق اذعان النظر في اثم الكبر والحسد والرياء واعلام النفس أن العلم لا يدفع شر هذه المكتسبات . بل يضاعف عذابها لتضاعف الحجة بها . ومن نظر في سير السلف من العلماء العاملين استحق نفسه فلم يتكبر . ومن عرف الله لم يراء ومن لاحظ جريان أقداره على مقتضى ارادته لم يحسد *

وقد يدخل ابليس على هؤلاء بشبهة ظريفة . فيقول : طلبكم للرفعة ليس بتكبر لانكم نواب الشرع فانكم تطلبون اعزاز الدين ودحض أهل البدع واطلاقكم اللسان في الحساد غضب للشرع اذ الحساد قد ذموا من قام به وما تظنونوه رياء فليس برياء لان من تخاشع منكم وتباكى اقتدى به الناس كما يقتدون بالطبيب اذا احتى أكثر من اقتدائهم بقوله اذا وصف *

وكشف هذا التلبس : أنه لو تكبر متكبر على غيرهم من جنسهم وصعد في المجلس فوقه أو قل حسد عنه شيئاً لم يفضب هذا العالم لذلك كفضبه نفسه وان كان المذكور من نواب الشرع فلم أنه انما لم يفضب نفسه بل للعلم . وأما الرياء فلا عنده فيه لأحد ولا يصلح أن يجعل طريقاً لدعاية الناس . وقد كان أيوب السخيتاني اذا حدث بمحدث فرق ومسح وجهه وقال . ما أشد الزكـم — وبعد هذا فالاعمال بالنيات والناقد بصبر وكم من ساكت عن غيبة المسلمين اذا اغتیبوا عنده فرح قلبه . وهو آثم بذلك من ثلاثة أوجه . أحدها الفرح فانه حصل بوجود هذه المعصية من المقتاب . والثاني لسروره بثلب المسلمين . والثالث أنه لا ينكر *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس ابليس على الكاملين في العلوم فيسهرن ليلهم ويبدأبون سهارهم في تصانيف العلوم ويربهم ابليس أن المقصود نشر الدين . ويكون

مقصودهم الباطن انتشار الذكرو علو الصيت والرياسة وطلب الرحلة من الآفاق الى المصنف *

وينكشف هذا التلبس بأنه لو انتفع بمصنفاته الناس من غير تردد اليه أو قرئت على نظيره في العلم فرح بذلك ان كان مراده نشر العلم وقد قال بعض السلف ما من علم علمته الا أحببت أن يستفيدة الناس من غير أن ينسب اليّ ومنهم من يفرح بكثرة الاتباع ويلبس عليه ابليس بأن هذا الفرح لكثرة طلاب العلم وانما مراده كثرة الاصحاب واستبطارة الذكر ومن ذلك العجب بكلماتهم وعلمهم وينكشف هذا التلبس بأنه لو انقطع بعضهم الى غيره ممن هو أعلم منه ثقل ذلك عليه . وما هذه صفة الخالص في التعليم لان مثل الخالص مثل الاطباء الذين يداوون المرضى لله سبحانه وتعالى فاذا شفي بعض المرضى على يد طبيب منهم فرح الآخر . وقد ذكرنا آفة حديث ابن أبي ليلى ونعيده باسناد (١) آخر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أدرت عشرين ومائة من أصحاب النبي ﷺ من الانصار ما منهم رجل يسأل عن شيء الا ود أن أخاه كفاه ولا يحدث بحديث الا ود أن أخاه كفاه *

﴿فصل﴾ قال المصنف : وقد يتخلص العلماء الكاملون من تلبسات ابليس الظاهرة فيأتهم بخفي من تلبسه . بأن يقول له . ما لقيت مثلك ما أعرفك بمدخلي ومخارجي فان سكن الى هذا هلك بالعجب وان سلم من المسألة له سلم . وقد قال السرى السقطي : لو أن رجلاً دخل بستاناً فيه من جميع ما خلق الله عز وجل من الاشجار عليها من جميع ما خلق الله تعالى من الاطيار فحاطبه كل طائر بقلته وقال السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه الي ذلك كان في أيديها أسيراً : والله الهادي لا اله الا هو *

﴿الباب السابع في ذكر تلبس ابليس على الولاة والسلطين﴾

قال المصنف : قد لبس عليهم ابليس من وجوه كثيرة نذكر أمهاتها . فالوجه

الاول أنه يريهم أن الله عز وجل يحبهم ولولا ذلك ما ولاهم سلطانهم ولا جعلهم نواباً عنه في عبادته . وينكشف هذا التلبيس بأنهم ان كانوا نواباً عنه في الحقيقة فليحكموا بشرعه وليتبعوا مراضيه . فيثبتد يحبهم لطاعته . فأما صورة الملك والسلطنة فانه قد أعطاها خلقاً ممن يبغضه وقد بسط الدنيا لكثير ممن لا ينظر اليه . وسلط جماعة من اولئك على الاولياء والصالحين قتلهم وقهرهم فكان ما أعطاهم عليهم لا لهم . ودخل ذلك في قوله تعالى « انما نملئ لهم ليزدادوا اثماً » والثاني أنه يقول لهم الولاية تنفتر الى هيبة فيتكبرون عن طلب العلم ومجالسة العلماء فيعملون بأرائهم فيتلفون الدين والمعلوم أن الطبع يسرق من خصال الخاططين فإذا خالطوا مؤثرى الدنيا الجبال بالشرع سرق الطبع من خصالهم مع ما عنده منها ولا يرى ما يقاومها ولا ما يزجره عنها وذلك سبب الهلاك . والثالث أنه يخوفهم الاعداء ويأمرهم بتشديد الحجاب فلا يصل اليهم أهل المظالم . ويتوانى من جعل بصدد رفع المظالم . وقد روى أبو مرهم الاسدي عن النبي ﷺ . قال : من ولاه الله شيئاً من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلفتهم وقهرهم احتجب الله عز وجل دون حاجته وخلفته وقهره . والاربع أنهم يستعملون من لا يصلح من لا علم عنده ولا قوى . فيجتلب الدعاء عليهم بظلمه الناس . ويطعمهم الحرام بالبيوع الفاسدة ويحدد من لا يجب عليه الحد . ويظنون أنهم يتخلصون من الله عز وجل مما جعلوه في عنق الوالى — هيهات إن العامل على الزكاة اذا وكل الفسق بتفرقتها فغانوا ضمن * والخلاس أنه يحسن لهم العمل برأيهم فيقطعون من لا يجوز قطعه ويقتلون من لا يحل قتله . ويوهمهم أن هذه سياسة ونحت هذا من المعنى أن الشريعة نافعة تحتاج الى اتمام ونحن تتمها بأرائنا *

وهذا من أقبح التلبيس لان الشريعة سياسة إلهية ومحال أن يقع في سياسة الاله خلل يحتاج معه الى سياسة الخلق قتل الله عز وجل . « ما فرطنا في الكتاب من شيء » . وقال . « لا معقب لحكمه » . فمدعى السياسة مدعى الخلل في الشريعة . وهذا يراحم الكفر . وقد رويناعن عضد الدولة أنه كان يميل الى جارية فكانت تشغل قلبه فأمر بتفريقها لثلاثين سنة عن تدبير الملك . وهذا هو الجنون المطبق لان قتل مسلم بلا جرم لا يحل . واعتقاده أن هذا جائز كفر وان اعتقده غير

جائز لكنه رآه مصلحة فلا مصلحة فيما يخالف الشرع . والسادس أنه يحسن لهم الانبساط في الاموال ظانين أنها بحكمهم *

وهذا تليس يكشفه وجوب الحبر على المقرط في مال نفسه فكيف بالمستأجر في حفظ مال غيره . وانما له من المال بقدر عمله فلا وجه للانبساط قال ابن عقيل . وقد روى عن حماد انراوية أنه أنشد الوليد بن يزيد أبيتاً فأعطاه خمسين ألفاً وجاريتين . قال وهذا بما يروى على وجه المدح لم وهو غاية القدر فيهم لانه تبذير في بيت مال المسلمين . وقد يزين لبعضهم منع المستحقين وهو نظير التبذير * والسابع أنه يحسن لهم الانبساط في المعاصي ويلبس عليهم أن حفظكم للسبيل وأمن البلاد بكم يمنع عنكم العقاب . وجواب هذا أن يقال : انما وليتم لتحفظوا البلاد وتؤمنوا السبل . وهذا واجب عليهم . وما انبسطوا فيه من المعاصي منهي عنه فلا يرفع هذا ذلك * والثامن أنه يلبس على أكثرهم بأنه قد قام بما يجب من جهة أن ظواهر الاحوال مستقيمة . ولو حقق النظر لأى اختلالا كثيراً . وقد رويانا عن القاسم بن طلحة بن محمد الشاهد . قال : رأيت علي بن عيسى الوزير وقد وكل بدور البطيخ رجلاً برزق يطوف على باعة العنب فاذا اشترى أحد سلة عنب خرى لم يعرض له وان اشترى سلتين فصاعداً طرح عليها الملح لئلا يتمكن من عملها خراً . قال : وأدركت السلطان بمنعون المنعجين من القعود في الطرق حتى لا يفسدوا العمل بالجور . وأدركنا الجنيد ليس فيهم أحد معه غلام أمرد له طرة ولا شعر الى أن بدىء بحكم العجم * والتاسع أنه يحسن لهم استغلال الاموال واستخراجها بالضرب العنيف وأخذ كل ما يملكه الخائن واستحلافه وانما الطريق اقلمة البينة على الخائن . وقد رويانا عن عمر بن عبد العزيز أن غلاماً كتب له : ان قوماً خانوا في مال الله ولا أقدر على استخلاص ما في أيديهم الا أن أناهم بعباد . فكتب اليه : لان يلقوا الله بخيانتهم أحب إلي من أن ألقاه بدمائهم * والعاشر أنه يحسن لهم التصديق بعد الغصب . يريهم أن هذا يجوز ذلك . ويقول . إن درهما من الصدقة يحوي ثم عشرة من الغصب . وهذا محال لان إثم الغصب باق ودرهم الصدقة ان كان من الغصب لم يقبل وان كانت الصدقة من الحلال لم يدفع أيضاً إثم الغصب لان إعطاء الفقير لا يمنع تعلق

الذمة بحق آخر * والحادى عشر . أنه يحسن لهم مع الاصرار على المعاصي زيارة الصالحين وسؤالهم الدعاء ويريهن أن هذا يخفف ذلك الاتم . وهذا الخير لا يدفع ذلك الشر . وفي الحديث عن الحسين بن زياد قال سمعت منيعا يقول مر بتاجر بمشار فخبسوا عليه سفينته فجاء الى مالك بن دينار قد كرهه ذلك . فقام مالك فمضى معه الى المشار . فلما رأوه . قالوا يا أبا يحيى ألا بشت الينا في حاجتك قال : حاجتى أن تخلوا عن سفينة هذا الرجل . قالوا قد فعلنا قال وكان عندهم كوز يجعلون ما يأخذون من الناس من الدراهم فيه . فقالوا : ادع لنا يا أبا يحيى قال : قولوا للكوز يدعولكم كيف أدعولكم وألف يدعون عليكم : أترى يستجاب لواحد ولا يستجاب لالف * والثانى عشر : أن من الولاة من يعمل لمن فوقه فيأمره بالظلم فيظلم ويلبس عليهم ابليس بأن الاتم على الامير لا عليك . وهذا باطل لانه معين على الظلم وكل معين على المعاصي عاص فان رسول الله ﷺ . لمن فى الخمر عشرة . ولعن آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه . ومن هذا الفن أن يجبي المال لمن هو فوقه وقد علم أنه ينفذ فيه ويخون فهذا معين على الظلم أيضا . وفي الحديث بسناد مرفوع الى جعفر بن سليمان . قال . سمعت مالك بن دينار يقول . كفى بالمرء خيانة أن يكون أمينا للخونة . والله الهادى الى الصواب *

﴿ الباب الثامن ﴾

﴿ ذكر تلبس ابليس على العباد في العبادات ﴾

قال المصنف : إعلم أن الباب الاعظم الذى يدخل منه إبليس على الناس هو الجهل . فهو يدخل منه على الجهال بأمان . وأما العالم فلا يدخل عليه إلا مسارقة وقد لبس إبليس على كثير من المتعبدین بقلة علمهم لان جمهورهم يشتغل بالتعبد ولم يحكم العلم . وقد قال الربيع بن خثيم . ثقته ثم اعتزل *

فأول تلبسه عليهم إيتارهم التبعد على العلم والعلم أفضل من النوافل فأراهم أن المقصود من العلم العمل . وما فهموا من العمل الا عمل الجوارح وما علموا أن العمل عمل القلب وعمل القلب أفضل من عمل الجوارح قال مطرف بن عبد الله : فضل

العلم خير من فضل العبادة . وقال يوسف بن أسباط . باب من العلم تعلمه أفضل من سبعمين غزاة ، وقال المعافي بن عمران : كتابة حديث واحد أحب إلي من صلاة ليلة * قال المصنف : فلما مر عليهم هذا التلييس وآثروا التعبد بالجوارح على العلم تمكن إبليس من التلييس عليهم في فنون التعبد *

(ذكر تليسه عليهم في الاستطابة والحديث)

من ذلك . أنه يأمرهم بطول المكث في الخلاء . وذلك يؤذي الكبد وإنما ينبغي أن يكون بمقدار . ومنهم من قوم فيمشي ويتنحج ويرفع قدما ويمط أخرى وعنده أنه يستنقى بهذا وكذا زاد في هذا نزل البول — ويان هذا أن الماء يرشح الى المثانة ويجمع فيها فإذا تهيأ الانسان للبول خرج ما اجتمع فلذا مشى وتنحج وتوقف رشح شيء آخر فالرشح لا ينقطع وإنما يكفيه أن يجتلب ما في الذكر بين أصبعيه ثم يتبعه الماء : ومنهم من يحسن له استعمال الماء الكثير وإنما يجزيه بعد زوال العين سبع مرات على أشد المذاهب . قلت استعمال الاحجار فيما لم يتعد المخرج أجزاء ثلاثة أحجار إذا أتى بهن ومن لم يقنع بما قنع الشرع به فهو مبتدع شرعا لا متبع والله الموفق *

(ذكر تليسه عليهم في الوضوء)

منهم من يلبس عليه في النية قراه يقول . أرفع الحدث . ثم يقول . أستبيح الصلاة ثم يعيد فيقول : أرفع الحدث . وسبب هذا التلييس الجهل بالشرع لان النية بالقلب لا باللفظ فتكلف اللفظ امر لا يحتاج اليه ثم لا معنى لتكرار اللفظ . ومنهم من يلبس عليه بالنظر في الماء المتوضأ به . فيقول : من أين لك أنه طاهر ويقدر له فيه كل احتمال بعيد . وفتوى الشرع يكفيه بأن أصل الماء الطهارة فلا يترك الاصل بالاحتمال . ومنهم من يلبس عليه بكثرة استعمال الماء وذلك يجمع أربعة أشياء مكروهة . الاسراف في الماء ، وتضييع العمر القيم فيما ليس بواجب ولا مندوب ،

والتعاطى على الشريعة اذا لم يفتح بما قنعت به من استعمال الماء القليل . والدخول فيما نهت عنه من الزيادة على الثلاث ، وربما أطال الوضوء ففات وقت الصلاة أو فات أوله وهو الفضيلة أو فاتته الجماعة *

وتليس إبليس على هذا : بأنك في عبادة ما لم تصح لا تصح الصلاة ، ولو تدبر أمره لعل أنه في مخالفة وتفريط ، وقد رأينا من ينظر في هذه الوسواس ولا يبالي بمطعمه ومشر به ولا يحفظ لسانه من غيبة فليته قلب الامر ، وفي الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بسعد وهو يتوضأ ، فقال ، ما هذا السرف يا سعد ، قال ، أتى الوضوء سرف ، قل ، نعم وإن كنت على نهر جار ، وفي الحديث عن أبي عن النبي ﷺ ، قال ، للوضوء شيطان يقال له الهمان فاقوه ، أو قال ، فاحذروه ، وعن الحسن رضى الله عنه قال ، شيطان الوضوء يدعى الهمان يضحك بالناس في الوضوء ، وبإسناد مرفوع الى أبي نعامه إن عبد الله بن مغفل سمع ابنه يقول اللهم إني أسألك الفردوس وأسألك ، فقال عبد الله ، سل الله الجنة وتعذبه من النازة ، فأنى سمعت النبي ﷺ يقول ، سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الدعاء والطهور ، وعن ابن شاذب ، قال ، كان الحسن يمرض بابن سيرين يقول ، يتوضأ أحدهم بقربة ويقتسل بمزادة صبا صبا ، وذلكا ذلكا ، تعذياً لأنفسهم . وخلافاً لسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو الوفاء بن عقيل يقول ، أجل محصول عند الغلاء الوقت ، وأقل متمتع به الماء . وقد قال صلى الله عليه وسلم ، صبوا على بول الاعرابي ذنوباً من ماء ، وقال في المني امطه عنك بأذخرة ، قال ، وفي الخناء طهوره بان يدلك بالارض ، وفي ذيل المرأة يطهره ما بعده ، وقال ، يفسل بول الجارية وينضح بول الفلام . وكان يحمل بنت أبي العاص بن الربيع في الصلاة . ونهى الراعي عن اعلام أسائل له عن الماء وما يرده . وقال ما أبقيت لنا طهور : وقال . يا صاحب الماء لا تجربره . وقد صالح رسول الله ﷺ الاعراب . وركب الحار مروريا . وما عرف من خلقه التعبد بكثرة الماء . وتوضأ من سقاية المسجد . ومعلوم حال الاعراب الذين يأتي أحدهم من البادية كأنه بهيمة ، أو ما سمعت أن أحدهم أقدم على البول في المسجد كل ذلك لتعليمنا واعلامنا أن الماء على أصل الطهارة ، وتوضأ

من غدير كأن ماءه نقاعة الحناء ، فأما قوله استنزهوا البول فإن لتنزهه حدا معلوما وهو أن لا يغفل عن محل قد أصابه حتى يتبعه الماء ، فلما الاستنثار فانه اذا علق بما واقطع الوقت بما لا يقضى بمثله الشرع *

قال المصنف : وكان أسود بن سالم وهو من كبار الصالحين يستعمل ماءا كثيرا في وضوئه ثم ترك ذلك فسأله رجل عن سبب تركه ، فقال ، نمت ليلة فاذا بهاتف يهتف بي يا أسود ما هذا . يحجي بن سعيد الانصارى حدثني عن سعيد بن المسيب . قال : اذا جاوز الوضوء ثلاثا لم يرفع الى السماء . قال : قلت لأعود لأعود ، فانا اليوم بكفني كف من ماء *

(ذكر تليسه عليهم في الأذان)

ومن ذلك التلحين في الاذان وقد كرهه مالك بن أنس وغيره من العلماء كراهية شديدة لانه يخرجهم عن موضع التعظيم الى مشابهة القناء . ومنه أنهم يخطون اذان الفجر بالتذكير والتسبيح والمواظ و يجلون الاذان وسطا فيخط . وقد كره العلماء كل ما يضاف الى الاذان . وقد رأينا من يقوم بالليل كثيرا على المنارة فيعظ ويذكر . ومنهم من يقرأ سوراً من القرآن بصوت مرتفع فيمنع الناس من نومهم ويخط على المهجدين قراءتهم وكل ذلك من المنكرات *

(ذكر تليسه عليهم في الصلاة)

فمن ذلك تليسه عليهم في الثياب التي يستتر بها فترى أحدهم يفسل الثوب الطاهر مراراً وربما لمسه مسلم فيفسله . ومنهم من يفسل ثيابه في دجلة لا يرى غسلها في البيت يحزى ، ومنهم من يديها في البئر كفعل اليهود وما كانت الصحابة تعمل هذا بل قد صلوا في ثياب قارس لما فتحوها واستعملوا أوطنتهم واكسيتهم . ومن الموسوسين من يقطر عليه قطرة ماء فيفسل الثوب كله وربما تأخر لذلك عن صلاة الجماعة ، ومنهم من ترك الصلاة جماعة لاجل مطر يسير يخاف أن ينتضح عليه — ولا يظن ظان أنني أمتنع من النظافة والورع ولكن المبالغة الخارجة عن حد الشرع

المضيعة للزمان هي التي تنهى عنها . ومن ذلك تلبسه عليهم في نية الصلاة فمنهم من يقول أصلي صلاة كذا ثم يعيد هذا ظنا منه أنه قد قضى النية والنية لا تنقض وان لم يرض اللفظ . ومنهم من يكبر ثم ينقض ثم يكبر ثم ينقض فإذا ركب الإمام كبر الموسوس وركع معه — فليت شعري ما الذي أحضر النية حيث ذاك إلا لأن إبليس أراد أن يفوته الفضيلة . وفي الموسوسين من يحلف بالله لا كبرت غير هذه المرة . وفيهم من يحلف بالله بالخروج من ماله أو بالطلاق وهذه كلها تلبسات إبليس . والشرعة ممحة سهلة سليمة من هذه الآفات وما جرى لرسول الله ﷺ ولا لأصحابه شيء من هذا . وقد بلغنا عن أبي حازم أنه دخل المسجد فوسوس إليه إبليس أنك تصلي بغير وضوء فقال ما بلغ نصحك إلى هذا *

وكشف هذا التلبس أن يقال للموسوس : ان كنت تريد احضار النية فلتنه حاضرة لانك قت لتؤدى الفريضة وهذه هي النية وعلمها القلب لا اللفظ ان كنت تريد تصحيح اللفظ فاللفظ لا يجب ثم قد قلته صحيحا فما وجه الاعادة اقترارك تظن وقد قلت انك ما قلت هذا مرض *

قال المصنف : وقد حكى لي بعض الاشياخ عن ابن عقيل حكاية عجيبة أن رجلا لقيه فقال . اني أغسل العضو وأقول ما غسلته . وأكبر وأقول ما كبرت . فقال له ابن عقيل . دع الصلاة فانها ما تجب عليك . فقال قوم لابن عقيل : كيف تقول هذا . فقال لم قال النبي ﷺ : رفع القلم عن المجنون حتى يفيق . ومن يكبر ويقول ما كبرت فليس بما قل والمجنون لا تجب عليه الصلاة *

قال المصنف . واعلم أن الوسوسة في نية الصلاة سببها خيل في العقل وجبل بالشرع . ومعلوم أن من دخل عليه عالم فقام له وقال : نويت أن أتصعب قائما تعظيما لدخول هذا العالم لأجل علمه مقبلا عليه بوجهي : — سغه في عقله فان هذا قد تصور في ذهنه منذ رأى العالم . قيام الانسان الى الصلاة ليؤدى الفرض أمر يتصور في النفس في حالة واحدة لا يطول زمانه وانما يطول زمان نظم هذه الالفاظ والالفاظ لا تنظم والوسواس جبل محض . وإن الموسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرة والادائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالها وذلك محال . ولو كلف

نفسه ذلك في القيام للعالم لتعذر عليه فن عرف هذا عرف النية . ثم انه يجوز تقديمها على التكبير بزمن يسير ما لم يفسخها . فما وجه هذا التعب في الصاقها بالتكبير على أنه اذا حصلها ولم يفسخها فقد التصقت بالتكبير . وعن مسور . قال : أخرج الي من ابن عبد الرحمن كتابا وحلف بالله أنه خط أبيه واذا فيه قال عبد الله : والذي لا اله غيره مارأيت أحدا كان أشد على المنتظمين من رسول الله ﷺ ولا رأيت بعده أشد خوفا عليهم من أبي بكر . وإني لاظن عمر كان أشد أهل الأرض خوفا عليهم *

﴿ فصل ﴾ ومن الموسوسين من اذا صحت له النية وكبر ذهل عن باقي صلاته كأن المقصود من الصلاة التكبير فقط . وهذا تلبس يكشفه أن التكبير يراد للدخول في العبادة . فكيف تهمل العبادة وهي كالدار ويقصر على التشاغل بحفظ الباب *

﴿ فصل ﴾ ومن الموسوسين من تصح له التكبير خلف الامام وقد بقى من الركعة يسير فيستفتح ويستعيد فيركع الامام . وهذا تلبس أيضاً لأن الذي شرع فيه من التعوذ والاستفتاح مسنون والذي تركه من قراءة الفاتحة وهو لازم للمأموم عند جماعة من العلماء فلا ينبغي أن يقدم عليه سنة *

قال المصنف : وقد كنت أصلي وراء شيخنا أبي بكر الدينوري الفقيه في زمان الصبا فرآني مرة أفعل هذا فقال : يا بني ان الفقهاء قد اختلفوا في وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام ولم يختلفوا في أن الاستفتاح سنة فاشتغل بالواجب ودع السن *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس ابليس على قوم فتركوا كثيراً من السنن لواقعات وقعت لهم . فمنهم من كان يتخلف عن الصف الاول ويقول انما أراد قرب القلوب ومنهم من لم ينزل يداً على يد في الصلاة وقال أكره أن أظهر من الخشوع ما ليس في قلبي - وقد روينا هذين الفعلين عن بعض أكابر الصالحين . وهذا أمر أوجب قلة العلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ . انه قال : لو علم الناس ما لهم في النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا أن يستهوا عليه لاستهوا . وفي أفراد مسلم من حديثه عن النبي ﷺ انه قال . خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وأما وضع اليد على اليد فسنه روى أبو داود في سننه أن ابن الزبير قال . وضع اليد على

اليدين من السنة . وإن ابن مسعود كان يصلي فوضع يده اليسرى على اليمنى فقرأ النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على اليسرى *

قال المصنف . ولا يكبرن عليك انكارنا على من قال . أراد قرب القلوب ولا أضع يداً على يد . وإن كان من الأكارب . فإن الشرع هو المنكر لأنحن . وقد قيل لأحمد ابن حنبل رحمه الله عليه إن ابن المبارك يقول . كذا وكذا . فقال . إن ابن المبارك لم ينزل من السماء . وقيل له قال : إبراهيم بن آدم . قال . جئتموني بينيت الطريق عليكم بالأصل . فلا ينبغي أن يترك الشرع قول معظم في النفس . فإن الشرع أعظم والخطأ في التأويل على الناس يجري . ومن الجائز أن تكون الأحاديث لم تبلغه *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على بعض المصلين في مخارج الحروف قراءه يقول الحمد . الحمد . فيخرج بإعادة الكلمة عن قانون أدب الصلاة . وتارة يلبس عليه في تحقيق التشديد . وتارة في إخراج ضاد المغضوب . ولقد رأيت من يقول المغضوب فيخرج بصاقه مع إخراج الضاد قوة تشديده وإنما المراد تحقيق الحرف غسب : وإبليس يخرج هؤلاء بالزيادة عن حد التحقيق ويغفلهم بالمبالغة في الحروف عن فهم التلاوة وكل هذه الوسوس من إبليس * وعن سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء أن مهمل بن أبي أمامة حدثه : أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك رضي الله عنه وهو يصلي صلاة خفيفة كأنها صلاة مسافر فلما سلم قال بركم الله أرايت هذه الصلاة المكتوبة كصلاة رسول الله ﷺ أم شيء تنقلته . قال . أنها لصلاة رسول الله ﷺ ما أخطأت الا شيئاً سهوت عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فإن قوماً شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع والديورات « رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » وفي أفراد مسلم من حديث عثمان بن أبي العاص قال . قلت لرسول الله ﷺ إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها علي . فقال رسول الله ﷺ . ذاك الشيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه ثلاثاً واتفل عن يسارك . ففعلت ذلك فأذهب الله عني *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على خلق كثير من جملة المتعبدين فأروا أن العبادة هي القيام والقعود غسب . وهم يدأبون في ذلك ويخلون في بعض واجباتهم ولا يملكون وقد تأملت

جماعة يسهون إذا سلم الإمام وقد بقي عليهم من التشهد الواجب شيء وذلك لا يحمله الإمام عنهم . ولبس على آخرين منهم فهم يطيلون الصلاة ويكثرون القراءة ويتركون المسنون في الصلاة ويرتكبون المكروه فيها . وقد دخلت على بعض المتعبدين وهو يتنفل بالنهار ويحجر بقراءة فقامت له إن الجهر باهرا عذابا النهار مكروه فقال لي أنا أطرد النوم عني بالجهر قلت له إن السنن لا تترك لأجل سهرك ومتى غلبك النوم قم فإن للنفس عليك حقا . وعن بريدة قال قال رسول الله ﷺ . من جهر بالقراءة في النهار فارجوه بالبر *
﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على جماعة من المتعبدين فأكثروا من صلاة الليل وفيهم من يسهر كله ويفرح بقيام الليل وصلاة الضحى أكثر مما يفرح بأداء الفرائض ثم يقع قبيل الفجر فتغوته الفريضة . أو يقوم فيتنهأ لها فتغوته الجماعة أو يصبح كسلان فلا يقدر على الكسب لمائلته . وقد رأيت شيخا من المتعبدين يقال له حسين القزويني يمسي كثيرا من النهار في جامع المنصور فسألت عن سبب مشيه فقيل لي لثلاثينام . قلت : هذا جهل بمقتضى الشرع والعقل . أما الشرع فإن النبي ﷺ قال : ان لنفسك عليك حقا قم ونم . وكان يقول : عليكم هديا قصدا فإنه من يشاد هذا الدين يغلبه . وعن أنس بن مالك قال دخل رسول الله ﷺ المسجد وحبل ممدود بين ساريتين فقال ما هذا قالوا لزيغ تصلي فإذا كسلت أو قرت أمسكت به . فقال : حلوه . ثم قال : ليصلي أحدكم نشاطه فإذا كسل أو قرت فليقم . وعن عائشة قالت . قال رسول الله ﷺ . إذا نفس أحدكم فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإنه إذا صلى وهو ينمسه لعله يذهب ليستغفر فيذهب فيسب نفسه *

قال المصنف : هذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم وانفرد بالتدوين قبله البخاري . وأما العقل فإن النوم يجمد القوى التي قد كسلت بالسهر فتدفعه الإنسان وقت الحاجة إليه أثر في بدنه وعقله فتعوز بالله من الجهل ﴿ فان قال قائل ﴾ فقد رويت لنا أن جماعة من السلف كانوا يحيون الليل . فالجواب : أولئك تدرجوا حتى قدروا على ذلك وكانوا على قمة من حفظ صلاة الفجر في الجماعة . وكانوا يستعينون بالقائلة مع قلة المطم وصح لم ذلك . ثم لم يبلغنا أن رسول الله ﷺ سهر ليلة لم ينم فيها فسنته هي المتبوعة *

﴿فصل﴾ وقد لبس ابليس على جماعة من قوام الليل فتحدثوا بذلك بالنهار . فربما قال أحدهم فلان المؤمن أذن بوقت ليعلم الناس أنه كان منتقياً . فأقول ما في هذا إن سلم من الرياء أن ينقل من ديوان السر الى ديوان العلانية فيقل الثواب *

﴿فصل﴾ وقد لبس على آخرين افردوا في المساجد للصلاة والتعبد فحرفوا بذلك واجتمع اليهم ناس فصلوا بصلاتهم وشاع بين الناس حلهم وذلك من دسائس ابليس وبه قوى النفس على التعب لملها أن ذلك يشيع ويوجب المدح وعن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال . ان أفضل صلاة المرء في بيته ألا الصلاة المكتوبة . قال المصنف . أخرجه في الصحيحين وكان عامر بن عبد قيس يكره أن يروه يصلي وكان لا يتنفل في المسجد وكان يصلي كل يوم الف ركعة . وكان ابن أبي ليلى اذا صلى ودخل عليه داخل اضطجع *

﴿فصل﴾ وقد لبس على قوم من المتعبدين وكانوا ييكون والناس حولهم وهذا قد يقع عليه فلا يمكن دفعه فن قدر على ستره فأظهره فقد تعرض للرياء . وعن عاصم قال كان أبو وائل اذا صلى في بيته نشج نشيجا ولو جلت له الدنيا على أن يفعله وأحد يراه ما فعله . وقد كان أيوب السخيتاني . اذا غلبه البكاء قام *

﴿فصل﴾ وقد لبس على جماعة من المتعبدين فترام يصلون الليل والنهار ولا ينظرون في اصلاح عيب باطن ولا في مطم : والنظر في ذلك أولى بهم من كثرة التنفل *

﴿ذكر تلبسه عليهم في قراءة القرآن﴾

وقد لبس على قوم بكثرة التلاوة فهم يهزون هزاً من غير ترتيل ولا تثبت وهذه حالة ليست بمحمودة وقد روى عن جماعة من السلف أنهم كانوا يقرأون القرآن في كل يوم أو في كل ركعة . وهذا يكون نادراً منهم ومن داوم عليه فانه وان كان جائزاً الا

أن الترتيل والتثبيت أحب إلى الله . وقد قال رسول الله ﷺ . لا يقفه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث *

قال المصنف . وقد ليس إبليس على قوم من القراء فهم يقرأون القرآن في منارة المسجد بالليل بالأصوات المجتمعة المرتفعة الجزء والجزأين فيجمعون بين أذى الناس في منعهم من النوم وبين التعرض للرياء . ومنهم من يقرأ في مسجده وقت الأذان لأنه حين اجتماع الناس في المسجد *

قال المصنف . ومن أعجب ما رأيت فيهم أن رجلاً كان يصلي بالناس صلاة الصبح يوم الجمعة ثم يلتفت فيقرأ المعوذتين ويدعو دعاء الختمه ليعلم الناس أنه قد ختمت الختمه . وما هذه طريقة السلف فإن السلف كانوا يسترون عبادتهم وكان عمل الربيع ابن خثيم كله سرّاً فرما دخل عليه الداخل وقد نشر المصحف فيخطيه بثوبه . وكان أحمد بن حنبل يقرأ القرآن كثيراً ولا يدري متى يختم *

قال المصنف قد سبق ذكر جملة من تلبس إبليس على القراء والله أعلم بالصواب وهو الموفق *

﴿ ذكر تأليسه عليهم في الصوم ﴾

قال المصنف . وقد لبس على أقوام فحسن لهم الصوم الدائم . وذلك جائز إذا أفطر الانسان الايام المحرم صومها إلا أن الآفة فيه من وجهين . أحدهما أنه ربما عاد بضعف القوى فاعجز الانسان عن الكسب لمائلته ومنعه من إعفاف زوجته وفي الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ، انكروا جفك عليكم حقاً ، فكم من فرض يضع بهذا النفل . والثاني أنه يفوت الفضيلة فإنه قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال ، أفضل الصيام صيام داود عليه الصلاة والسلام كان يصوم يوماً ويفطر يوماً * وبالأسناد عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله ﷺ ، قال ، ألم أحدث عنك أنك تقوم الليل ، وأنت الذي تقول لأقومن الليل ولا صومن النهار ، قال أحسبه قال ، نعم يا رسول الله قد قلت ذلك . فقال قم ونم وصم وأفطر . وصم من كل شهر ثلاثة أيام ، ولك مثل صيام الدهر ، قال قلت يا رسول الله أنى أطيق أكثر

من ذلك قال . فسم يوما وافطر يومين ، قلت انى أطيق أفضل من ذلك . قال . فسم يوما وافطر يوما وهو أعدل الصوم وهو صيام داود عليه السلام . قلت انى أطيق أفضل من ذلك ، فقال رسول الله ﷺ ، لا أفضل من ذلك ، أخرجه في الصحيحين (فان قال قائل) قد بلغنا عن جماعة من السلف أنهم كانوا يسردون الصوم ، فليجواب ، أنهم كانوا يقدرون على الجمع بين ذلك وبين القيام بحق العائلة ولعل أكثرهم لم تكن له عائلة ولا حاجة الى الكسب ، ثم ان فيهم من فعل هذا في آخر عمره على أن قول رسول الله ﷺ ، لا أفضل من ذلك قطع هذا الحديث ، وقد اداوم جماعة من القدماء على الصوم مع خشونة المظم وقلته ومنهم من ذهب عينه ، ومنهم من نشف دماغه ، وهذا تفريط في حق النفس الواجب وحمل عليها مالا تطيق فلا يجوز *

﴿ فصل ﴾ وقد يشيع عن المتعبد أنه يصوم الدهر فيعلم بشياع ذلك فلا يفطر أصلا وان أفطر أخفى إفطاره لئلا يتكسر جاهه وهذا من خفي الرياء ، ولو أراد الاخلاص وسر الحال لا فطر بين يدي من قد علم أنه يصوم ثم عاد الى السوم ولم يعلم به ، ومنهم من يخبر بما قد صام فيقول اليوم منذ عشرين سنة ما أفطرت ، ويلبس عليه بانك انما تخبر ليقتدى بك والله أعلم بالمقاصد ، قال سفيان الثوري رضى الله عنه ، ان العبد ليعمل العمل في السر فلا يزال به الشيطان حتى يتحدث به فينتقل من ديوان السر الى ديوان العلانية ، وفيهم من عادته صوم الاثنين والخميس فاذا دعي الى طعام ، قال ، اليوم الخميس ، ولو قال أنا صائم كانت محنة وانما قوله اليوم الخميس معناه انى أصوم كل خميس ، وفي هؤلاء من يرى الناس بعين الاحتقار لكونه صائما وهم مفطرون ، ومنهم من يلزم الصوم ولا يبالي على ماذا أفطر ، ولا يتحاشى في صومه عن غيبة ولا عن نظرة ولا عن فضول كلمة وقد خيل له ابليس أن صومك يدفع إثمك وكل هذا من التلييس *

﴿ ذكر تليسه عليهم في الحج ﴾

قال المصنف . قد يسقط الانسان الفرض بالحج مرة ثم يعود لا عن رضاء

والوالدين وهذا خطأ . وربما خرج وعليه ديون او مظالم وربما خرج للزعة وربما حج بحال فيه شبهة . ومنهم من يجب ان يتلقى ويقال الحجاج وجمهورهم يضيغ في الطريق فرائض من الطهارة والصلاة ويجمعون حول الكعبة بقلوب دنسة وبواطن غير زكية . وابليس يريهم صورة الحج فيغرم وانما المراد من الحج التقرب بالقلوب لا بالابدان . وانما يكون ذلك مع القيام بالتقوى وكم من قاصد الى مكة همته عدد حجاته فيقول لي عشرون وقعة ، وكم من مجاور قد طال مكثه ولم بشرع في تنقية باطنه وربما كانت غمته متعلقة بتسبح يوصل اليه ممن كان وربما قال ان لي اليوم عشرين سنة مجاوراً . وكم قد رأيت في طريق مكة من قاصد الى الحج يضرب رقباءه على الماء ويضايقهم في الطريق *

وقد لبس ابليس على جماعة من القاصدين الى مكة فهم يضعون الصلوات ويطففون اذا باعوا ويظنون أن الحج يدفع عنهم . وقد لبس ابليس على قوم منهم فابتدعوا في المناسك ما ليس منها فرأيت جماعة يتصنمون في احراسهم فيكشفون عن كنف واحدة ويقولون في الشمس اياماً فنكشط جلودهم وتنفتح رؤوسهم ويتزينون بين الناس بذلك . وفي أفراد البخارى من حديث ابن عباس رضى الله عنهم أن النبي ﷺ . رأى رجلاً يطوف بالكعبة يزمام قطعته . وفي لفظ آخر . رأى رجلاً يقول انساناً بخزامة في أنفه فقطعها بيده ثم أمره أن يقوده بيده *

قال المصنف . وهذا الحديث يتضمن النهي عن الابتداع في الدين وان قصدت بذلك الطاعة *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس على قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد وظنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية الخطأ . قال رجل للامام احمد بن حنبل رضى الله عنه أريد أن أخرج الى مكة على التوكل من غير زاد . فقال له احمد فاخرج في غير القافلة . قال : لا الا معهم : قال فلي جراب الناس توكلت فنسأل الله أن يوفقنا *

(١٠٢ - تلبس ابليس)

﴿ ذكر تلبس ابليس على الغزاة ﴾

قال المصنف : قد لبس ابليس على خلق كثير فخرجوا الى الجهاد ونيتهم المباهاة والرياء ليقال فلان غاز وربما كان المقصود أن يقال شجاع أو كان طلب الغنيمة وأما الاعمال بالنيات . وعن أبي موسى قال جاء رجل الى النبي ﷺ . قال . يا رسول الله أرأيت الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حية ويقاتل رية ففى ذلك في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله . أخرجه في الصحيحين . وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال اياكم أن تقولوا مات فلان شهيداً أو قتل فلان شهيداً فإن الرجل ليقاتل ليختم ويقاتل لينكر ويقاتل ليرى مكانه . وبالسناد عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال . أول الناس يقضى فيه يوم القيامة ثلاثة رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما علمت فيها قال قاتلت فيك حتى قتلت قال كذبت ولكنك قاتلت ليقال هو جرى . قد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها . قال . ما علمت فيها قال تعلمت فيك العلم وعلمته وقرأت القرآن فقال كذبت ولكنك تعلمت ليقال هو عالم قد قيل وقرأت القرآن ليقال هو قارىء قد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل وسع الله عليه فأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما علمت فيها فقال ما تركت من سبيل أنت تحبه أن ينفق فيها الا أنفقت فيها لك . قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد قد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . انفرد بإخراجه مسلم . وبالسناد مرفوع عن أبي حاتم الرازى قال سمعت عبدة بن سليمان . يقول . كنا في سرية مع عبد الله بن المبارك في بلاد الروم فصادفنا العدو فلما التقى الصفان خرج رجل من العدو فدعا الى البراز فخرج اليه رجل فطارده ساعة فقطعه فقتله ثم آخر فقتله ثم آخر فقتله ثم آخر فقتله ثم دعا الى البراز فخرج اليه رجل فطارده ساعة فقطعه الرجل فقتله . فاردحم الناس عليه فكنت فيمن ازدحم عليه

فلما هو ملثم وجهه بكه فلخنت بطرف كه فمدته فلما هو عبد الله بن المبارك قال . وأنت يا أبا عمرو ممن يشنع علينا . قلت فانظروا رحمكم الله الى هذا السيد المخلص . كيف خاف على اخلاصه برؤية الناس له ومدحهم اياه فستر نفسه . وقد كان ابراهيم بن آدم : يقاتل فلما غنموا لم يأخذ شيئاً من الغنيمة ليوفر له الأجر *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس ابليس على المجاهد اذا غنم . فربما أخذ من الغنيمة ما ليس له أخذه فلما أن يكون قليل العلم فيرى أن أموال الكفار مباحة لمن أخذها ولا يدرى أن التلوث من الثنائيم معصية . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة . قال خرجنا مع رسول الله ﷺ الى خيبر ففتح الله علينا . فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً غنمنا المتاع والطعام والثياب : ثم انطلقنا الى الوادي ومع رسول الله ﷺ عبد له فلما نزلنا قام عبد رسول الله ﷺ يحل رحله فرمى بسهم فكان فيه حنفة . فلما قلنا له هنيئاً له الشهادة يارسول الله فقال كلاً والذي نفس محمد بيده ان السملة لتذهب عليه نارا أخذها من الغنائم يوم خيبر لم تصبها المقاسم قال ففرع الناس . فجاء رجل بشارك أو شركا كين . قال . أصبته يوم خيبر فقال رسول الله ﷺ شركا من نار أو شركا كان من نار *

﴿ فصل ﴾ وقد يكون التنازي عالماً بالتحريم الا أنه يرى الشيء الكثير فلا يصبر عنه . وربما ظن أن جهاده يدفع عنه ما فعل . وهاهنا يتبين أثر الايمان والعلم . روينا باسناد عن هبيرة بن الاشعث عن أبي عبيدة العنبري . قال . لما هبط المسلمون المداين وجعوا الاقباض . أقبل رجل بحق معه فدفه الى صاحب الاقباض فقال الذين معه . ما رأينا مثل هذا قط . ما يعله ما عندنا ولا ما يقاربه فقال له هل أخذت منه شيئاً . فقال . أما والله . لولا الله ما أتيتكم به ، فعرفوا أن للرجل شأنًا . فقالوا . من أنت . فقال والله لا أخبركم لتحمدوني ولا أغريكم لتعزظوني ، ولكني أحمد الله وأرضى بثوابه ، فاتبعوه رجلاً حتى انتهى الى اصحابه ، فسأل عنه فلما هو عامر بن عبد قيس *

﴿ ذكر تليسه على الأمرين بالمعروف والتأهين عن المنكر ﴾

وم قسان عالم وجاهل ، فدخل إبليس على العالم من طريقين الطريق الاول ، التزين بذلك وطلب الذكر والمعجب بذلك الفعل ، روينا باسناد عن احمد بن أبي الحارث ، قال سمعت أبا سلمان يقول ، سمعت أبا جعفر المنصور يبكي في خطبته يوم الجمعة فاستقبلني الغضب وحضرتني نية أن أقوم فأعظه بما أعرف من قوله اذا نزل ، قال ، فكرهت أن أقوم الى خليفة فأعظه والناس جلوس يرمقوني بأبصارهم فيعرض لي تزين فيأمرني فأقتل على غير صحيح فجلست وسكت *

والطريق الثاني . الغضب للنفس : وربما كان ابتداء . وربما عرض في حالة الامر بالمعروف لاجل ما يلقي به المنكر من الاهانة فتصير خصومة لنفسه كما قال عمر ابن عبد العزيز لرجل ، لولا أنني غضبان لعاقبتك ، وإنما أراد أنك أغضبتني خفت أن تخرج العقوبة من غضب الله ولي *

﴿ فصل ﴾ فأما اذا كان الأمر بالمعروف جاهلا فان الشيطان يتلاعب به وإنما كان افساده في أمره أكثر من اصلاحه . لانه ربما نهى عن شيء جائز بالاجماع وربما أنكر ما تأول فيه صاحبه وتبع فيه بعض المذاهب . وربما كسر الباب وتسور الحيطان وضرب أهل المنكر وقذفهم فان أجابوه بكلمة تصعب عليه صار غضبه لنفسه : وربما كشف ما قد أمر الشرع بستره وقد سئل احمد بن حنبل عن القوم يكون معهم المنكر مغطى مثل طنبور ومنكر قال . اذا كان مغطى فلا تكسره . وقال في رواية أخرى . اكسره . وهذا محمول على أنه يكون مغطى بشيء خفيف يصفه فيقين والاولى على أنه لا يتبين . وسئل عن الرجل يسمع صوت الطبل والمزمار ولا يعرف مكانه فقال . ولا عليك ما غاب عنك فلا تفتش . وربما رفع هذا المنكر أهل المنكر الى من يظلمهم وقد قال احمد بن حنبل : ان علمت أن السلطان يقيم الحدود فارفع اليه *

﴿فصل﴾ ومن تلبس إبليس على المنكر أنه إذا أنكر جلس في جمع يصف ما فعل ويتباهى به ويسب أصحاب المنكر سب الحق عليهم ويلعنهم ولعل القوم قد تابوا وربما كانوا خيراً منه لنسبهم وكبره ويندرج في ضمن حديثه كشف عورات المسلمين لأنه يعلم من لا يعلم والستر على المسلم واجب مهما أمكن . ومممت عن بعض الجملات بالإنكار أنه يهجم على قوم ما يتيقن ما عندهم ويضربهم بالضرب المبرح ويكسر الأواني وكل هذا يوجب الجلب . فأما العالم إذا أنكر فأنت منه على أمان . وقد كان السلف يتلفون في الإنكار ورأى صلة بن أشيم رجلاً يكلم امرأة . فقال : ان الله برا كما . سترنا الله وإيا كما . وكان يرميهم بغيرهم فيقول . يا أخواني ما تقولون فيمن أراد سفرًا فنام طول الليل ولمب طول النهار متى يقطع سفره . فانتبه رجل منهم فقال : يا قوم انما يعنينا هذا فتاب وصحبه *

﴿فصل﴾ وأولى الناس بالتلف في الإنكار على الأمراء فيصلح أن يقال لهم : ان الله قد رفعكم فاعرفوا قدر نعمته . فان النعم تدوم بالشكر فلا يحسن أن تقابل بالمعاصي *

﴿فصل﴾ وقد لبس إبليس على بعض المتبدين فيرى منكراً فلا ينكره . ويقول انما يأمر وينهى من قد صلح وأنا ليس بصالح فكيف آمر غيره . وهذا غلط لأنه يجب عليه أن يأمر وينهى ولو كانت تلك المصيبة فيه . الا أنه مني أنكر منتزها عن المنكر أثر إنكاره واذا لم يكن منتزهاً لم يكده يصلح إنكاره فينبغي للمنكر أن ينزه نفسه ليؤثر إنكاره . قال ابن عقيل رأينا في زماننا أبا بكر الاضال في أيام القائم اذا نهض لا ينكر منكراً استتبع معه مشايخ لا يأكلون الا من صنعة أيديهم كابي بكر الخباز شيخ صالح أضر من اطلاعه في التنوير وتبعه : وجاعة ما فهم من أخذ صدقة ولا يدنس بقبول عطاء صوام النهار قوام الليل أرباب بكاء فاذا تبعه . غلط رده وقال متى لقينا الجيش بمخطط انهزم الجيش *

﴿الباب التاسع﴾

في ذكر تلبيس ابليس على الزهاد والعباد

قد يسمع العاوي ذم الدنيا في القرآن المجيد والاحاديث فيرى أن النجاة تركها. ولا يدري ما الدنيا المسمومة فيلبس عليه ابليس : بأنك لا تنجو في الآخرة الا بترك الدنيا فيخرج على وجهه الى الجبال فيبعد عن الجمعة والجماعة والعلم ويصير كالوحش ويخيل اليه أن هذا هو الزهد الحقيقي . كيف لا وقد سمع عن فلان أنه هلم على وجهه وعن فلان أنه تعبد في جبل وربما كانت له عائلة فضاعت أو والدته فبكت لفراقه وربما لم يعرف أركان الصلاة كما ينبغي وربما كانت عليه مظالم لم يخرج منها : وانما يتمكن ابليس من التلبيس على هذا لقلة علمه ومن جهله رضاء عن نفسه بما يعلم ولو أنه وفق لصحبة فقيه يفهم الحقائق لعرفه أن الدنيا لا تنم لذاتها وكيف ينم ما من الله تعالى به وما هو ضرورة في بقاء الآدمي وسبب فياعاته على تحصيل العلم والعبادة من مطعم ومشرب وملبس ومسجد يصلى فيه وانما المنعوم أخذ الشيء من غير حله أو تناوله على وجه السرف لا على مقدار الحاجة : ويصرف النفس فيه بمقتضى رعوناتها لا باذن الشرع : وان الخروج الى الجبال المنفردة منهي عنه فان النبي ﷺ : نهى أن يبيت الرجل وحده وان التعرض لترك الجماعة والجمعة خسران لا ربح والبعد عن العلم والعلماء يقوي سلطان الجهل : وفراق الوالد والوالدة في مثل هذا حقوق والعقوق من الكبار وأما من سمع عنه أنه خرج الى جبل فأحوالهم تحمّل أنهم لم يكن لهم عيال ولا والد ولا والدة فخرجوا الى مكان يتعبدون فيه مجتمعين : ومن لم يحتمل حالهم وجها صحيحاً فهم على الخطأ من كانوا : وقد قال بعض السلف : خرجنا الى جبل تعبد فجاءنا سفيان الثوري فردنا *

﴿فصل﴾ ومن تلبسه على الزهاد . إعراضهم عن العلم شغلا بالزهد قد استبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير وبيان ذلك : أن الزاهد لا يمتد نفه عتبة باب

والعالم نفسه متعدد . وكـم قد رد الى الصواب من متعبد *

« فصل » ومن تلبسه عليهم : أنه يؤمهم أن الزهد ترك المباحات فمنهم من لا يزيد على خبز الشعير . ومنهم من لا يذوق الفاكة . ومنهم من يقتل المظلم حتى يبيض بدنه ويصنّب نفسه بلبس الصوف ويمتنع الماء البارد وما هذه طريقة الرسول ﷺ ولا طريق أصحابه وأتباعهم . وإنما كانوا يجوعون اذا لم يجدوا شيئاً فاذا وجدوا أكلوا . وقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم ويحبّه ويأكل الدجاج ويحب الحلوى ويستمنب له الماء البارد ويختار الماء البائت فلن الماء الجاري يؤذى المعدة ولا يروى . وقد كان رجل يقول : أنا لا أكل الخبيص لأنى لا أقوم بشكره . فقال الحسن البصرى : هذا رجل أحمق وهل يقوم بشكر الماء البارد . وقد كان سفيان الثوري اذا سافر حمل فى سفرته اللحم المشوى والغالودج . وينبغى للانسان أن يعلم أن نفسه مطيته ولا بد من الرفق بها ليصل بها الى المقصود فليأخذ ما يصلحها وليترك ما يؤذيها من الشبع والافراط فى تناول الشهوات فلن ذلك يؤذى البدن والدين *

ثم إن الناس يختلفون فى طباعهم فان الاعراب اذا لبسوا الصوف واقصروا على شرب اللبن لم نهم لان مطايا أبدانهم تحمل ذلك . وأهل السواد اذا لبسوا الصوف وأكلوا الكرامخ لم نهم أيضاً ولا قول فى هؤلاء من قد حمل على نفسه لان هذه عادة القوم . فاما اذا كان البدن متروفاً قد نشأ على التنعم فانا ننهى صاحبه أن يحمل عليه ما يؤذيه . فلن نزهد وأثر ترك الشهوات إما لأن الحلال لا يحتل السرف أو لان الطعام اللذيذ يوجب كثرة التناول فيكثر النوم والكسل فهذا يحتاج أن يعلم ما يضر تركه وما لا يضر فيأخذ قدر القوام من غير أن يؤذى النفس . وقد ظن قوم أن الخبز التفار يكتفى فى قوام البدن ولو كفى إلا أن الاقتصار يؤذى من جهة أن اخلاط البدن تنفتر الى الحامض والخلو والحر والبارد والممسك والمسهل . وقد جعل فى الطبع ميل الى الملايم فتارة يميل الى الحامض وتارة يميل الى الخلو ولعل أسباب مثل أن يقل عندها البلم الذى لا بد فى قوامها منه فتشتاق الى اللبن ويكثر عندها الصفراء فتميل الى الحموضة فن كفيها عن التصرف على مقتضى ما قد وضع فى طبيعها مما يصلحها قد

أذاها إلا أن يكفها عن الشبع والشره وما يخاف عاقبته فإن ذلك يفسدها . فاما الكف المطلق فخطأ فافهم هذا ولا يلتفت الى قول الحارث المحاسبي وأبي طالب المكي فيما ذكرنا من تقليل المطعم ومجاهدة النفس بترك مباحاتها فإن اتباع الشارع وصحابه أولى . وكان ابن عقيل يقول : ما أعجب أموركم في المتدين اما أهواء متبعة ، أو رهبانية مبتدعة ، بين تجرير أذيال المرح في الصبا واللعب . وبين إهمال الحقوق وإطراح العيال والالحق بزوايا المساجد . فهلا عبدوا على عقل وشرع *

(فصل) ومن تلبس عليهم أنه يؤمهم أن الزهد هو القناعة بالذون من المطعم والملبس فحسب . فهم يقتنعون بذلك وقلوبهم راغبة في الرياسة وطلب الجاه قرام يترصون لزيارة الامراء أيام . ويكرمون الاغنياء دون الفقراء . ويتخاشعون عند لقاء الناس كأنهم قد خرجوا من مشاهدة . وربما رد أحدهم المال لثلاثا يقال قد بدا له من الزهد وهم من تردد الناس اليهم وتقبل أيديهم في أوسع باب من ولايات الدنيا لأن غاية الدنيا الرياسة *

(فصل) وأكثر ما يلبس به إبليس على العباد والزهاد خفي الرياء . فأما الظاهر من الرياء فلا يدخل في التلبس مثل إظهار النحول وصفار الوجه وشعث الشعر ليستدل به على الزهد . وكذلك خفض الصوت لاظهار الخشوع وكذلك الرياء بالصلاة والصدقة . ومثل هذه الظواهر لا تخفى . وإنما تشير الى خفي الرياء . وقد قال النبي ﷺ : إنما الاعمال بالنيات . ومنى لم يرد بالعمل وجه الله عز وجل لم يقبل : قال مالك بن دينار : قولوا لمن لم يكن صادقا لا تتعب *

واعلم أن المؤمن لا يريد بعمله الا الله سبحانه وتعالى . وإنما يدخل عليه خفي الرياء فيلبس الامر فنجاته منه صعبة . وفي الحديث مرفوعا عن يسار قال قال لي يوسف ابن أسباط : تعلموا صحة العمل من سقمه فاني تعلمته في اثنتين وعشرين سنة . وفي الحديث مرفوعا عن إبراهيم الحنظلي قال سمعت بقية بن الوليد يقول سمعت إبراهيم بن آدم يقول : تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان . دخلت عليه في صومعته فقلت له يا سمعان منذ كم أنت في صومعتك هذه ، قال منذ سبعين سنة قلت : ما طعامك ، قال : يا حنيفة وما دعاك الى هذا قلت أحبت أن أعلم ، قال ، في كل ليلة حصية .

قلت . فما الذى يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحصاة ، قال ، نرى الذين يحذائك ، قلت نعم قال ، انهم يأتوننى فى كل سنة يوماً واحداً فيزبنون صومعى ويطوفون حولها يظلموننى بذلك وكلما تناقلت نفسى عن العبادة ذكرتها تلك الساعة . فانا احتمل جهد سنة لمر ساعة ، فاحتمل يا حنيفى جهد ساعة لمر الابد ، فوفر فى قلبى المعرفة ، فقال أزيدك قلت ، نعم ، قل انزل عن الصومعة فزلت فأدلى الى ركوة فيها عشرون حصاة فقال لى أدخل المبرقة رأوا ما أدليت اليك فلما دخلت الديرا اجتمعت النصارى فقالوا يا حنيفى ما الذى أدلى اليك الشيخ ، قلت ، من قوته قالوا وما تصنع به نحن أحق به ، سامم قلت عشرين دينارا فاعطونى عشرين دينارا فرجعت الى الشيخ فقال أخطأت لو ساممتهم عشرين ألفاً لا عطوك ، هذا عز من لا يعبد فأنظر كيف تكون بمن من تبعه يا حنيفى ، اقبل على ربك *

قلت ، وخلقوف الرياء ستر الصالحون أعمالهم حذراً عليها ويهرجوها بضدها ، فكان ابن سيرين ، يضحك بالنهار ويكي بالليل ، وكان فى ذيل أيوب السخيتانى بعض الطول ، وكان ابن آدم اذا مرض يرى عنده ما يأكله الاصحاء * وبالامسناد عن عبد الله بن المبارك عن بكار بن عبد الله أنه سمع وهب بن منبه يقول ، كان رجل من أفضل أهل زمانه وكان يزار فيعظمهم فاجتمعوا اليه ذات يوم ، فقال ، انا قد خرجنا من الدنيا وفارقنا الاهل والاموال غفافة الطغيان وقد خفت أن يكون قد دخل علينا فى هذه حالة من الطغيان أكثر مما يدخل على أهل الاموال فى أموالهم ، أرانا يحب أحدنا أن يقضى له حاجته ، وان اشترى بيماً أن يقارب لمكان دينه ، وان لقي حبي ووقر لمكان دينه فشاع ذلك الكلام حتى بلغ الملك فصجب به فركب اليه ليسلم عليه وينظر اليه فلما رآه الرجل قيل له ، هذا الملك قد أتاك ليسلم عليك ، فقال وما يصنع قال للكلام الذى وعظت به ، فسأل غلامه هل عندك طعام فقال شيء من ثمر الشجر مما كنت تقطر به فأمر به فأتي على مسح فوضع بين يديه ، فأخذ يأكل منه وكان يصوم النهار ولا يفطر ، فوقف عليه الملك فلم عليه فأجابه بلجاجة خفية وأقبل على طعامه يأكله ، فقال الملك ، أين الرجل فقيل له ، هو هذا ، قال هذا الذى يا كل قالوا نعم ، قال ، فما عند هذا من خير فادبر ، فقال الرجل ، الحمد لله الذى صرفك عني بما

صرفك به * وفي رواية أخرى عن وهب ، انه لما أقبل الملك قدم الرجل طماحه فجعل يجمع البقول في القفة الكبيرة ويغمسها في الزيت فيأكل كل أكلًا عنيقًا ، فقال له الملك : كيف أنت يا فلان فقال كالنفس . فرد الملك عنان دابته وقال ما في هذا من خير . فقال : الحمد لله القى أذهبه عني وهو لأم لي * وبإسناد عن عطاء قال : أراد أبو الوليد بن عبد الملك أن يولي يزيد بن مرثد فبلغ ذلك يزيد فلبس فروة فجعل الجلد على ظهره والصوف خارجا وأخذ بيده رغيفًا وعرقًا وخرج بلا رداء ولا قلنسوة ولا نعل ولا خف فجعل يمشي في الاسواق ويأكل . فقيل للوليد . ان يزيد قد اختلط وأخبر بما فعل فتركه ومثل هذا كثير *

❦ فصل ❧ ومن الزهاد من يستعمل الزهد ظاهرًا وباطنًا ، لكنه قد علم أنه لا بد أن يتحدث بتركه للدنيا أصحابه أو زوجته . فيهيون عليه الصبر كما هان على الزاهد الذي ذكرنا قصته مع إبراهيم بن آدم . ولو أنه أراد الاخلاص في زهده لأكل مع أهله قدر ما ينمحي به جاه النفس ويقطع الحديث عنه ، فقد كان داود بن أبي هند ، صام عشرين سنة ولم يعلم به أهله . كان يأخذ غذاءه ويخرج الى السوق فيتصدق به في الطريق ، فأهل السوق يظنون انه قد أكل في البيت . وأهل البيت يظنون أنه قد أكل في السوق ، هكذا كان الناس *

❦ فصل ❧ ومن المتزهدين : من قوته الاقطاع في مسجد أو رباط أو جبل فلذته علم الناس بانفراده وربما احتج لقطاعه باقي أخاف أن أرى في خروجي المنكرات . وله في ذلك مقاصد : منها الكبر واحتقار الناس . ومنها أنه يخاف أن يقصروا في خدمته . ومنها حفظ ناموسه ورياسته فتن مخالطة الناس تنهب ذلك وهو يريد أن يبقى اطراؤه وذكره . وربما كان مقصوده ستر عيوبه ومقابحه وجهله بالعالم فيرى هذا . ويجب أن يزار ولا يزور ويفرح بمجيء الامراء اليه واجتماع العوام على بابيه وتقبيلهم يده . فهو يترك عيادة المرضى وشهود الجنائز ويقول أصحابه : أعزوا الشيخ فهذه عادته . لا كانت عادة تخالف الشريعة . ولو احتاج هذا الشخص الى القوت ولم يكن عنده من يشتريه له صبر على الجوع لتلايخرج لشراء ذلك بنفسه فيضيق جاهه لمشييه بين العوام . ولو أنه خرج فاشترى حاجته لا هطمت عنه الشبهة ولكن في باطنه

حفظ الناموس . وقد كان رسول الله ﷺ . يخرج الى السوق ويشترى حاجته ويحملها بنفسه . وكان أبو بكر رضي الله عنه يحمل الثياب على كتفه فيبيع ويشترى . والحديث باسناد عن محمد بن القاسم . قال : روى عن عبد الله بن حنظلة قال : مر عبد الله بن سلام وعلى رأسه حزمة حطب . فقال له ناس . ما يحملك على هذا وقد أغناك الله قال . أردت أن أدفع به الكبر وذلك أني سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يدخل الجنة عبد في قلبه مثقال ذرة من الكبر *

﴿فصل﴾ قال المصنف . وهذا الذي ذكرته من الخروج لشراء الحاجة ونحوها من التبذل كان عادة السلف القدماء وقد تغيرت تلك العادة كما تغيرت الأحوال والملايس . فلا أرى للعالم أن يخرج اليوم لشراء حاجته لأن ذلك يكشف نور العلم عند الجملة وتعظيمه عندهم مشروع . ومراعاة قلوبهم في مثل هذا لا يخرج الى الرياء واستعمال ما يوجب الهيبة في القلوب لا يمنع منه . وليس كل ما كان في السلف مما لا يتغير به قلوب الناس يومئذ ينبغي أن يفعل اليوم قال الازاعي : كنا نضحك ونزح فاذا صرنا يقتدى بنا فلا أرى ذلك بسعنا . وقد روينا عن ابراهيم بن آدم . أن أصحابه كانوا يوما يمازحون فذو رجل الباب فأمرهم بالسكوت والسكون . فقالوا له . تعلمنا الرياء فقال . اني أكره أن يعصى الله فيكم *

قال المصنف . وانما خاف قول الجملة ، انظروا الى هؤلاء الزهاد كيف يفعلون . وذلك أن العوام لا يحتملون مثل هذا للمتعبدين *

﴿فصل﴾ ومن هؤلاء قوم لو سئل أحدهم أن يلبس اللين من ثوبه ما فضل لثلا يتوكس جباهه في الزهد ولو خرج روحه لا يأكل والناس يرونه . ويحفظ نفسه في التبس فضلا عن الضحك . ويومه ابليس أن هذا لاصلاح الخلق وانما هورياه يحفظ به قانون الناموس قتره مطاطىء الرأس عليه آثار الحزن فاذا خلا رأيت له ليث شرى *

﴿فصل﴾ وقد كان السلف يذفون عنهم كل ما يوجب الاشارة اليهم ويهربون من المكان الذي يشار اليهم فيه والحديث باسناد عن عبد الله بن خفيف . قال قال يوسف بن اسباط . خرجت من سبع راجلا حتى أتيت المصيصة وجراي على عنقي . فقام ذا من حانوته يسلم على وذا يسلم . فطرحت جراي ودخلت المسجد

أصل ركعتين فاحدقوا في واطلع رجل في وجهي فقلت في نفسي كم بقاء قلبي على هذا .
فأخذت جرابي ورجعت بعمري وعنائني الى سبيح فارجم الى قلبي سنتين *

(فصل) ومن الزهاد من يلبس الثوب المحرق ولا يخطيه ويترك اصلاح عمامته
وتسريح لحيته ليرى أنه ماعنده من الدنيا خير . وهذا من أبواب الرياء فان كان
صادقا في إعراضه عن أغراضه كما قيل لداود الطائي . ألا تسرح لحيتك قال . اتى عنها
لمشغول فليعلم أنه سلك غير الجادة . اذ لبست هذه طريقة الرسول صلى الله عليه وسلم
ولأصحابه فانه كان يسرح شعره وينظر في المرأة ويدهن ويتطيب وهو أشغل الخلق
بالآخرة . وكان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما يخضبان بالحناء والكتم وما أخوف
الصحابه وأزهدهم . فمن ادعى رتبة تزيد على السنة وأفعال الاكابر لم يلتفت اليه *

(فصل) ومن الزهاد من يلزم الصمت الدائم وينفرد عن مخالطة أهله
فيؤذيهم بقمح أخلاقه وزيادة اقباطه وينسى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان لأهلك
عليك حقا . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح ويلعب الاطفال ويحدث
أزواجه . وسابق عائشة الى غير ذلك من الاخلاق اللطيفة فهذا المتزهّد الجامل زوجته
كلأيم وولده كاليتيم لا يفراده عنهم وقبح أخلاقه لانه يرى أن ذلك يشغله عن الآخرة
ولا يدري قلة علمه أن الانبساط الى الاهل من العون على الآخرة ، وفي الصحيحين
أن النبي ﷺ قال لجابر ، هلا تزوجت بكراً تلاعبها وتلاعبك ، وربما غلب على
هذا المتزهّد التجفف فترك مباضاة الزوجة فيضيع فرضاً بنافلة غير ممدوحة *

(فصل) ومن الزهاد من يرى عمله فيعجبه فلو قيل له . أنت من أوتاد الارض
رأى ذلك حقا . ومنهم من يترصد لظهور كرامته ويخيل اليه أنه لوقرب من الماء قدبر
أن يعيش عليه ، فاذا عرض له أمر فندا فلم يجب تنذر في باطنه فكأنه أجبر يطلب
اجر عمله . ولورزق الفهم لعلم انه عبد مملوك والمملوك لا يمين بعله ، ولو نظر الى توفيقه
للعمل لرأى وجوب الشكر تخاف من التقصير فيه . وقد كان ينبغي ان يشغله خوفه على
العمل من التقصير فيه عن النظر اليه كما كانت رابطة هول . استغفر الله من قلة صدق
في قولني . وقيل لها هل علمت علامتين انه يقبل منك . قتالت ، اذا كان في حياقي
أن يرد علي *

﴿فصل﴾ ومن تلبس ابليس على قوم من الزهاد الذى دخل عليهم فيه من قلة العلم أنهم يملون بواقعاتهم ولا يلتفتون الى قول القميه ، قال ابن عقيل . كلف أبو اسحق الخراز صالحا وهو أول من لفتنى كتاب الله وكان من عاداته الاساك عن الكلام فى شهر رمضان . فكان يخاطب بآى القرآن فيما يعرض له من الحوائج فيقول : فى اذنه « أدخلوا عليهم الباب » . ويقول لابنه فى عشية الصوم « من بقلها وقتلها » أمراً له أن يشتري البقل . فقلت له هذا الذى تعتقده عبادة هو معصية . فصعب عليه . فقلت : ان هذا القرآن العزيز أنزل فى بيان أحكام شرعية فلا يستعمل فى أغراض دنيوية وما هذا الا بمثابة صرک السدر والاشنان فى ورق المصحف أو توسدك له . فهجرنى ولم يصغ الى الحجة *

قال المصنف قلت : وقد يسمع الزاهد القليل العلم أشياء من العوام فيقتي به حدثى أبو حكيم ابراهيم بن دينار القميه ، أن رجلاً استفتاه فقال ما تقول : فى امرأة طالقت ثلاثاً فولدت ذكراً هل تحل لزوجها . قال : قلت لا . وكان عندى الشريف النحلى (١) وكان مشهوراً بالزهد عظيم القدر بين العوام . فقال لى . بلى تحل . فقلت : ما قال بهذا أحد ، فقال : والله لقد أفتيت بهذا من ههنا الى البصرة *

قال المصنف : فانظر ما يصنع الجمل بأهله ويضاف اليه حفظ الجاه خوفاً أن يرى الزاهد بين الجمل : وقد كان السلف ينكرون على الزاهد مع معرفته بكثير من العلم أن يقتل لانه لم يجمع شروط الفتوى فكيف لورأوا تحبيط المتزهدين اليوم فى الفتوى بالواقعات وبالسناد عن اسماعيل بن شبة قال دخلت على احمد بن حنبل . وقد قدم احمد بن حرب من مكة فقال لى احمد بن حنبل من هذا الخراسانى الذى قد قدم . قلت : من زعمه كذا وكذا ومن ورعه كذا وكذا . فقال : لا ينبغي لمن يدعى ما يدعيه أن يدخل نفسه فى الفتيا *

﴿فصل﴾ ومن تلبسه على الزهاد . احتقارهم العلماء وذمهم إليهم فهم يقولون : المقصود العمل ولا يفهمون أن العلم نور القلب . ولو عرفوا مرتبة العلماء فى حفظ

الشرية وأنها مرتبة الانبياء لعدوا أنفسهم كالبحم عند الفصحاء والمعنى عند البصراء والعلماء أدلة الطريق والخلق وراءهم . وسليم هؤلاء بمشي وحده . وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أن النبي ﷺ قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه . والله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم *

﴿فصل﴾ ومما يسيرون به العلماء . تفصح العلماء في بعض المباحات التي يتقون بها علي دراسة العلم . وكذلك يعيرون جامع الاموال . ولو فهموا معنى المباح لعدوا أنه لا يذم فاعله . وغاية الامر أن غيره أولى منه . أفيجس لمن صلى الليل أن يعيب على من أدى الفرض ونام . ولقد روينا بإسناد عن محمد بن جعفر الخولاني . قال . حدثني أبو عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم الاصب . قال . دخلنا مع حاتم البلخي الى الري ومعه ثلاثمائة وعشرون رجلاً من أصحابه يريد الحج . وعليهم الصوف والزمرات ليس فيهم من معه جراب ولا طعام . فنزلنا على رجل من التجار متنسك فضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد . قال حاتم . يا أبا عبد الرحمن لك حاجة فاني أريد أن أعود قتيهاً لنا هو عليل فقال حاتم ان كان لكم قتيه عليل فسيادة القتيه لها فضل كبير والنظر الى القتيه عبادة وأنا أجيء معك ، وكان الليل محمد بن مقاتل قاضي الري ، فقال له مر بنا يا أبا عبد الرحمن ، فجاءوا الى باب داره فاذا البواب فبق حاتم متفكراً يقول يارب دار عالم على هذه الحال ، ثم أذن لهم فدخلوا فاذا بدار قوراء وآله حسنة وبرة وفرش وستور ، فبقى حاتم متفكراً ينظر حتى دخلوا الى المجلس الذي فيه محمد بن مقاتل ، واذا بفراش حسن وطىء وهو عليه راقد وعند رأسه مذبة وناس وقوف ، فعد الرازي وبقى حاتم قائماً فأوى اليه محمد بن مقاتل بيده أن اجلس فقال حاتم ، لا اجلس ، فقال له ابن مقاتل فلك حلجة قال نعم ، قال وماهي قال مسألة أسألك عنها قال فاستلني قال حاتم قم فاستو جالساً حتي أسألك عنها فأمر غلماناه فاستنده ، فقال حاتم علمك هذا من أين جئت به فقال حدثني الثقات عن الثقات من الأئمة قال عن أخنوخ قال عن التابعين قال والتابوت عن أخنوخ قال عن أصحاب رسول الله ﷺ ، قال وأصحاب رسول الله ﷺ عن أخنوخ قال عن رسول الله ﷺ ، قال ورسول الله ﷺ من أين جاء به قال عن جبريل عن الله عز وجل ،

فقال حاتم فقيم أداه جبريل عن الله عز وجل الى النبي ﷺ وأداه النبي ﷺ الى الصحابة وأداه الصحابة الى تابعيهم وأداه التابعون الى الأئمة وأداه الأئمة الى الثقات، وأداه الثقات اليك ، هل سمعت في هذا العلم من كانت داره في الدنيا أحسن وفراشه ألين وزينته أكثر كان له المنزلة عند الله عز وجل أكبر ، قال ، لا ، قال ، فكيف سمعت قال سمعت من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كان عند الله عز وجل له المنزلة أكبر واليه أقرب ، قال حاتم ، وأنت بمن اقتديت أبا النبي صلى الله عليه وسلم وبأصحابه والتابعين من بعدهم والصالحين على أثرهم أو يفرعون وغرود فانها أول من بنى بالجص والآجر . يا علماء السوء ان الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها يقول : هذا العالم على هذه الحالة ألا أكون أنا قال فخرج من عنده وازداد محمد بن مقاتل مرضاً وبلغ أهل الزري ماجرى بين حاتم وبين ابن مقاتل فقالوا لحاتم ان محمد بن عبيد الطنافسي يزورين أكثر شيئاً من هذا فصار اليه فدخل عليه وعنده الخلق يحمدونهم فقال له رحمك الله أنا رجل أعجمي جئتكم لتعلمني مبدءاً ديني ومفتاح صلاتي كيف أنوضاً للصلاة فقال : نعم وكرامة ، يا غلام اناء فيه ماء فجاء باناء فيه ماء ، فتعد محمد بن عبيد فتوضاً ثلاثاً ثم قال له هكذا فتوضاً ، قال حاتم مكانك رحمك الله حتى أنوضاً بين يديك ليكون أوكد لما أريد ، فقام الطنافسي وقعد حاتم مكانه فتوضاً وغسل وجهه ثلاثاً حتى اذا بلغ القراع غسل أربعاً ، فقال الطنافسي ، أسرفت قال حاتم فلماذا أسرفت قال غسلت ذراعك أربعا قال يسبحان الله أنا في كف ماء أسرفت وأنت في جميع هذا الذي أراه كله لم تسرف فلم الطنافسي أنه أراد به بذلك فدخل البيت ولم يخرج الى الناس أربعين يوماً وخرج حاتم الى الحجاز فلما صار الى المدينة أحب أن يحصم علماء المدينة ، فلما دخل المدينة قال يقوم أي مدينة هذه قالوا مدينة الرسول ﷺ قال فأين قصر رسول الله ﷺ حتى أذهب اليه فأصلي فيه ركعتين قالوا ما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قصر إنما كان له بيت لاط ، قال ، فأين قصور أهله وأصحابه وأزواجه قالوا ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لاطئة . فقال حاتم فهذه مدينة فرعون . قال : فسبوه وذهبوا به الى الوالى . وقالوا : هذا المجنى قول . هذه مدينة

فرعون . فقال الوالى . لم قلت ذلك . قال حتم . لاتعجل على ايها الامير أنا رجل غريب دخلت هذه المدينة فسألت أى مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله ﷺ . وسألت عن قصر رسول الله ﷺ وقصور أصحابه قالوا . انما كانت لهم بيوت لاطنة . وممعت الله عز وجل . يقول . « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » . فأثم بمن تأسيتم برسول الله ﷺ أو بفرعون *

قال المصنف قلت الويل للعلماء من الزاهد الجاهل الذى يقتنع بعلمه فيرى الفضل فرضاً . فان الذى أنكره مباح والمباح مأذون فيه والشرع لا يأذن في شئ . ثم يعاتب عليه . فما أقبح الجهل ولو أنه قال لهم : لو قصرتم فيما أنتم فيه لتقتدى الناس بكم كان أقرب حالة . ولو سمع هذا بأن عبد الرحمن بن عوف ، والزيبر بن العوام . وعبد الله ابن مسعود رضوان الله عليهم ، وفلانا وفلانا من الصحابة خلفوا مالا عظيماً أتراه ماذا كان قولهم وقد اشترى نعيم الدارى حلة ألف درهم وكان يقوم فيها بالليل ففرض على الزاهد التعلم من العلماء فاذا لم يتعلم فليسكت والحديث باسناد عن مالك بن دينار رضى الله عنه قال ان الشيطان ليلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجوز * وباسناد عن حبيب الفارسي يقول ، والله ان الشيطان ليلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجوز *

قال المصنف ، قلت المراد بالقراء الزهاد ، وهذا اسم قديم لم معروف والله الموفق للصواب واليه المرجع والمآب *

﴿الباب العاشر﴾

في ذكر تلييسه على الصوفية من جملة الزهاد

قال المصنف : الصوفية من جملة الزهاد وقد ذكرنا تلييس ابليس على الزهاد الا أن الصوفية انفردوا عن الزهاد بصفات واحوال وتوهموا بسماة فاحتجنا الى افرادهم بالذكر ، والتصوف طريقة كان ابتدأوها الزهد الكلي ثم ترخص المنتسبون اليها بالسماة والرقص فقال اليهم طلاب الآخرة من العوام لما يظهرونه من التزهد . ومال اليهم طلاب الدنيا لما يرون عنده من الراحة واللعب فلا بد من كشف تلييس ابليس عليهم في

طريقة القوم ولا ينكشف ذلك الا بكشف أصل هذه الطريقة وفروعها وشرح أمورها والله الموفق للصواب *

فصل ١٠ قال المصنف : كانت النسبة في زمن رسول الله ﷺ الى الايمان والاسلام . فيقال . مسلم ومؤمن . ثم حدث اسم زاهد وعابد . ثم نشأ أقوام تطلقوا بالزهد والتعبد فتحلوا عن الدنيا واقطعوا الى العبادة واتخذوا في ذلك طريقة تفردوا بها . وأخلاقاً تخلقوا بها ورأوا أن أول من انفرد به بخدمة الله سبحانه وتعالى عند بيته الحرام رجل كان يقال له صوفة واسمه الثوث بن مر فانتسبوا اليه لمشابهتهم اياه في الاقطاع الى الله سبحانه وتعالى فسموا بالصوفية * أنبأنا محمد بن ناصر عن أبي اسحاق ابراهيم بن سعيد الحبل . قال قال أبو محمد عبد الغنى بن سعيد الحافظ . قال سألت وليد بن القاسم . الى أى شئ ينسب الصوفى . فقال . كان قوم في الجاهلية يقال لهم صوفة انقطعوا الى الله عز وجل وقطنوا الكعبة فن تشبه بهم فهم الصوفية قال عبد الغنى فهؤلاء المعروفون بصوفة ولد الثوث بن مر بن أخى تميم بن مر * وبالسناد الى الزبير بن بكار قال . كانت الاجازة للحج للناس من عرفة الى الثوث بن مر بن أد بن طابخة ثم كانت في ولده وكان يقال لهم صوفة . وكان اذا حانت الاجازة قالت العرب . أجز صوفة . قال الزبير . قال أبو عبيدة وصوفة وصوفان يقال لكل من ولى من البيت شيئاً من غير أهله أو قام بشئ من أمر المناسك يقال لهم صوفة وصوفان . قال الزبير . حدثني أبو الحسن الأثرم عن هشام بن محمد بن السائب الكلبى . قال . انما سمى الثوث بن مر صوفة لانه ما كان يعيش لأمه ولد . فنذرت لئن عاش لتملكن برأسه صوفة ولتجعلنه ربيط الكعبة . ففعلت . فقيل له صوفة ولولاه من بعده . قال الزبير . وحدثني ابراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران . قال أخبرني عقال بن شبة قال قالت أم تميم بن مروقد ولدت نسوة فقالت لله علي ان ولدت غلاماً لأعبدنه للبيت . فولدت الثوث بن مرقسار ربطته عند البيت أصابعه الحرفرت به وقد سقط واسترخى . فقالت ما صار ابني الا صوفة فسمى صوفة . وكان الحج واجازة الناس من عرفة الى منى ومن منى الى مكة لصوفة .

فلم تزل الاجازة في عقب صوفة حتى أخذتها عدوان فلم تزل في عدوان حتى أخذتها قريش *

﴿فصل﴾ قال المصنف . وقد ذهب قوم الى أن التصوف منسوب الى أهل الصفة . وانما ذهبوا الى هذا لأنهم رأوا أهل الصفة على ما ذكرنا من صفة صوفة في الاقطاع الى الله عز وجل وملازمة الفقر فان أهل الصفة كانوا قراء يقدمون على رسول الله ﷺ وما لم أهل ولا مال فبنيت لهم صفة في مسجد رسول الله ﷺ وقيل أهل الصفة * والحديث بإسناد عن الحسن . قال . بنيت صفة لضعفاء المسلمين فجعل المسلمون يوصون اليها ما استطاعوا من خير . وكان رسول الله ﷺ يأتيهم فيقول . السلام عليكم يا أهل الصفة . فيقولون . وعليك السلام يا رسول الله . فيقول كيف أصبحتم . فيقولون بخير يا رسول الله * وإسناد عن نعيم بن الحجر عن أبيه عن أبي ذر قال . كنت من أهل الصفة وكنا اذا أمسينا حضرنا باب رسول الله ﷺ فيأمر كل رجل فينصرف برجل فيبقى من بقى من أهل الصفة عشرة أو اقل فيؤثرنا النبي ﷺ بعشائه فتعشى . فاذا فرغنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . ناموا في المسجد *

قال المصنف . وهؤلاء القوم انما قعدوا في المسجد ضرورة . وانما أكلوا من الصدقة ضرورة . فلما فتح الله على المسلمين استغنوا عن تلك الحال وخرجوا ونسبة الصوفي الى أهل الصفة غلط لانه لو كان كذلك لقل صنى . وقد ذهب الى أنه من الصوفانة وهي بقلة رعناء قصيرة . فنسبوا اليها لاجترأهم بلبات الصحراء وهذا أيضاً غلط لأنه لو نسبوا اليها لقل صوفاني . وقال آخرون هو منسوب الى صوفة القفا . وهي الشمرات النابتة في مؤخره كأن الصوفي عطف به الى الحق وصرفه عن الخلق . وقال آخرون . بل هو منسوب الى الصوف . وهذا يحتمل . والصحيح الاول *

وهذا الاسم ظهر للقوم قبل سنة مائتين ولما أظهره أوائلهم تكلموا فيه وعبروا عن صفته بمبارات كثيرة وحاصلها أن التصوف عندهم رياضة النفس . وبجاهدة الطبع برده عن الاخلاق الرذيلة ، وحمله على الاخلاق الجيلة من الزهد والحلم والصبر

والاخلاص والصدق الى غير ذلك من الخصال الحسنة التي تكسب المدائح في الدنيا والثواب في الآخرة * والحديث بإسناد عن الطوسي يقول سمعت أبا بكر بن المثاقف يقول سألت الجنيد بن محمد عن التصوف . فقال الخروج عن كل خلق ردىء ، والدخول في كل خلق سنى وإسناد عن عبد الواحد بن بكر قال سمعت محمد ابن خفيف يقول : قال . روي كل الخلق قعدوا على الرسوم . وقعدت هذه الطائفة على الحقائق . وطالب الخلق كلهم أنفسهم بظواهر الشرع . وهم طالبوا أنفسهم بحقيقة الورد ومداومة الصدق *

قال المصنف : وعلى هذا كان أوائل القوم فلبس ابليس عليهم في أشياء ثم لبس على من بعدهم من تابعهم فكلما مضى قرن زاد طمعه في القرن الثاني فزاد تلبيسه عليهم الى أن تمكن من التأخرين غاية التمكن *

وكان أصل تلبيسه عليهم أنه صدمهم عن العلم وأراهم أن المقصود العمل فلما أطفأ مصباح العلم عندهم تحبطوا في الظلمات . ففهم من أراه أن المقصود من ذلك ترك الدنيا في الجملة . فرفضوا ما يصلح أبدانهم . وشبهوا المال بالعقارب ، ونسوا أنه خلق للمصالح وبالتموا في الجهل على النفوس حتى أنه كان فيهم من لا يضطجع . وهؤلاء كانت مقاصدهم حسنة غير أنهم على غير الجادة . وفيهم من كان قلقة علمه يعمل بما يقع اليه من الاحاديث الموضوعة وهو لا يدري *

ثم جاء أقوام فتكلموا لهم في الجوع والفقر والوساوس والخطرات وصنفوا في ذلك مثل الحارث المحاسبي . وجاء آخرون فهذبوا مذهب التصوف وأفردوه بصفات ميزوه بها من الاختصاص بالرقعة والسماع والوجد والرقص والتصفيق وتميزوا بزيادة النظافة والطهارة : ثم مازال الأمر ينسى والاشياخ يضعون لهم أوضاعا ويتكلمون بواقعاتهم . ويتفق بعدهم عن العلماء لابل رؤيتهم ما لهم فيه أوقى العلوم حتى سمى العلم الباطن وجعلوا علم الشريعة العلم الظاهر . ومنهم من خرج به الجوع الى الخيالات الفاسدة فدعى عشق الحق والميلان فيه فكأنهم تخيالوا شخصا مستحسن الصورة فهاؤوا به . وهؤلاء بين الكفر والبدعة ثم تشعبت بأقوام منهم الطرق . ففسدت عقائدهم . فن هؤلاء من قل بالحلول ومنهم من قل بالاتحاد . وما زال ابليس يخبطهم بفنون البدع

حتى جعلوا لانفسهم سناً وجاء أبو عبد الرحمن السلمي فصنف لهم كتاب السن
وجمع لهم حقائق التفسير فذكر عنهم فيه العجب في تفسيرهم القرآن بما يقع لهم من
غير اسناد ذلك الى أصل من أصول العلم . وانما حملوه على مذاهبهم . والعجب من
ورعهم في الطعام وانبساطهم في القرآن * وقد أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن القزاز .
قال : أخبرنا أبو بكر الخطيب قال قال لي محمد بن يوسف القطان النيسابوري قال كان
أبو عبد الرحمن السلمي غير ثقة ولم يكن سمع من الاصل الاثينا يسيراً فلما مات الحاكم
أبو عبد الله بن البيع حدث عن الاصل بتارخ يحى بن معين وبأشياء كثيرة سواه .
وكان يضع للصوفية الاحاديث *

قال المصنف . وصنف لهم أبو نصر السراج كتاباً مع الصوفية ذكر فيه
من الاعتقاد القبيح والكلام المردول ما سندر منه جملة ان شاء الله تعالى . وصنف
لهم أبو طالب المكي قوت القلوب فذكر فيه الاحاديث الباطلة وما لا يستند فيه الى
أصل من صلوات الايام والليالي وغير ذلك من الموضوع وذكر فيه الاعتقاد الفاسد .
وردد فيه قول - قل بعض المكشفين - وهذا كلام فارغ وذكر فيه عن بعض
الصوفية ان الله عز وجل يتعجل في الدنيا لأوليائه * أخبرنا أبو منصور القزاز أخبرنا
أبو بكر الخطيب قال قال أبو طاهر محمد بن علي العلاف . قال : دخل أبو طالب المكي
الى البصرة بعد وفاة أبي الحسين (١) بن سالم فأتته الى مقالته وقدم بغداد فاجتمع
الناس عليه في مجلس الوعظ فخلط في كلامه فحفظ عنه أنه قال . ليس على الخلق أضر
من الخلق . فبدعه الناس وهجروه فامتنع من الكلام على الناس بعد ذلك قال
الخطيب . وصنف أبو طالب المكي كتاباً سماه قوت القلوب على لسان الصوفية وذكر
فيه أشياء منكورة مستبشرة في الصفات *

قال المصنف : وجاء أبو نعيم الاصبهاني فصنف لهم كتاب الحلية . وذكر في
حدود التصوف أشياء منكورة قبيحة ولم يستحي أن يذكر في الصوفية أبا بكر وعمر
وعثمان وعلياً وسادات الصحابة رضي الله عنهم . فذكر عنهم فيه العجب وذكر منهم

شريحاً القاضي والحسن البصري وسفيان الثوري واحمد بن حنبل وكذلك ذكر السلمي في طبقات الصوفية الفضيل وابراهيم بن آدم ومروفا الكرخي وجلهم من الصوفية بأن أشار الى أنهم من الزهاد *

فالتصوف مذهب معروف يزيد على الزهد ويدل على الفرق بينهما أن الزهد لم يذمه أحد وقد ذموا التصوف على ماسياتي ذكره وصنف لهم عبد الكريم بن هوازن القشيري كتاب إرسالة قد ذكر فيها المعجائب من الكلام في الفناء . والبقاء . والقبض . والبسط . والوقت . والحال . والوجد . والوجود . والجمع . والتفرقة . والصحو . والسكر . والنوق . والشرب . والحور . والاثبات . والتجلى . والمحاضرة . والمكاشفة . واللوائح . والطوالع . والوامع . والتكوين . والتمكين . والشرعية . والحقيقة . الى غير ذلك من التخليط الذي ليس بشيء وتفسيره أعجب منه ، وجاء محمد بن طاهر المقدسي فصنف لهم صفوة التصوف قد ذكر فيه أشياء يستحق العاقل من ذكرها منذ ذكر منها ما يصلح ذكره في مواضعه ان شاء الله تعالى *

وكان شيخنا أبو الفضل بن ناصر الحافظ يقول . كان ابن طاهر يذهب مذهب الاباحة : قال وصنف كتاباً في جواز النظر الى المرء أورد فيه حكاية عن يحيى بن معين قال — رأيت جارية بمصر مليحة صلى الله عليها . فقيل له تصلى عليها فقال صلى الله عليها وعلى كل مليح — قال شيخنا ابن ناصر . وليس ابن طاهر بمن يحتاج به ، وجاء أبو حامد الغزالي فصنف لهم كتاب الاحياء على طريقة القوم وملاؤه بالأحاديث الباطلة وهو لا يعلم بطلانها وتكلم في علم المكاشفة وخرج عن قانون الفقه . وقال ان المراد بالكوكب والشمس والقمر اللواتي رآهن ابراهيم صلوات الله عليه أنوار هي حجب الله عز وجل ولم يرد هذه المروفات . وهذا من جنس كلام الباطنية . وقال في كتابه المفصح بالاحوال . إن الصوفية في قنظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الانبياء ويسمعون منهم أصواتاً ويقتبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور الى درجات يضيّق عنها نطاق النطق *

قال المصنف : وكان السبب في تصنيف هؤلاء مثل هذه الاشياء . قلة علمهم بالسنن والاسلام والآثار وأقبلهم على ما استحسّنوه من طريقة القوم . وإنما استحسّنوها لانه

قد ثبت في النفوس مدح الزهد وما رأوا حالة أحسن من حالة هؤلاء القوم في الصورة ولا كلاماً أرق من كلامهم . وفي سير السلف نوع خشونة ثم أن ميل الناس الى هؤلاء القوم شديد لما ذكرنا من أنها طريقة ظاهرها النظافة والتعبد وفي ضمنها الراحة والسمع والطباع تميل اليها . وقد كان أوائل الصوفية ينفرون من السلاطين والامراء فصاروا أصدقاء *

﴿ فصل ﴾ وجهور هذه التصانيف التي صنعت لهم لا تستند الى أصل وانما هي واقعات تلقفها بعضهم عن بعض ودونها وقد سموها بالعلم الباطن * والحديث بإسناد الى أبي يعقوب اسحق بن حية قال سمعت احمد بن حنبل وقد سئل عن الوساوس والخطرات . قال . ما تكلم فيها الصحابة ولا التابعون *

قال المصنف ، وقد رويتنا في أول كتابنا هذا عن ذى النون نحو هذا وروينا عن احمد بن حنبل أنه سمع كلام الحارث المحاسبى . قال لصاحب له ، لا أرى لك أن تجالسهم * وعن سعيد بن عمرو البردعي ، قال شهدت أبا زرعة وسئل عن الحارث المحاسبى وكتبه ، قال للسائل . اياك وهذه الكتب . هذه الكتب كتب بدع وضلالات ، عليك بالآثار فانك تجد فيه ما يفتيك عن هذه الكتب ، قيل له . في هذه الكتب عبرة . قال : من لم يكن له في كتاب الله عز وجل عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة . بلغكم أن مالك بن أنس ، وسفيان الثوري ، والاوزاعي ، والأئمة المتقدمة ، صنفوا هذه الكتب في الخطرات والوساوس وهذه الاشياء هؤلاء قوم خالفوا أهل العلم يأتونها مرة بالحارث المحاسبى ومرة بعبد الرحيم الدبيلي ومرة بجاتم الاصم ومرة بشقيق ، ثم قال : ما أسرع الناس الى البدع *

أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب التيمي عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : أول من تكلم في بلدته في ترتيب الاحوال ومقامات أهل الولاية ذوالنون المصرى فانكر عليه فلما عبد الله بن عبد الحكم وكان رئيس مصر وكان ينهب منه ماله وهجره لذلك علماء مصر لما شاع خبره أنه أحدث علما لم يتكلم فيه السلف حتى رموه بالزندقة . قال السلمي . وأخرج أبو سليمان الداراني من دمشق . وقالوا أنه يزعم أنه يرى الملائكة وأنهم يكلمونه ، وشهد قوم على احمد

ابن أبي الحواري : أنه يفضل الاولياء على الانبياء فهرب من دمشق الى مكة ، وأنكر أهل بسطام على أبي يزيد البسطامي ما كان يقول حتى أنه ذكر الحسين بن عيسى أنه يقول : لي معراج كما كان للنبي صلى الله عليه وسلم معراج فأخرجوه من بسطام ، وأقام بمكة سنتين ثم رجع الى جرجان فأقام بها الى أن مات الحسين بن عيسى ثم رجع الى بسطام ، قال السلي وحكي رجل عن سهل بن عبد الله التستري أنه يقول : إن الملائكة والجن والشياطين يحضرونه وإنه يتكلم عليهم فانكر ذلك عليه العوام حتى نسبوه الى القبائح فخرج الى البصرة فات بها ، قال السلي وتكلم الحارث المحاسبي في شيء من الكلام والصفات فهجره احمد بن حنبل فاختفى الى أن مات * قال المصنف وقد ذكر أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن احمد بن حنبل أنه قل : حذروا من الحارث أشد التحذير بالحارث أصل البلية (يعني في حوادث كلام جهنم) ذاك جالسه فلان وفلان وأخرجهم الي رأى جهنم مازال مأوى أصحاب الكلام ؛ حارث بمنزلة الاسد المرباط انظر أى يوم يثب على الناس *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وقد كان أوائل الصوفية يقرون بأن التعويل على الكتاب والسنة وانما لبس الشيطان عليهم لقلة علمهم * وباسناد عن جعفر الخلدی يقول سمعت الجنيد يقول قال أبو سليمان الداراني قال ربما تقع في فضي النكتة من نكت القوم أياما فلا أقبل منه الا بشاهدين عدلين الكتاب والسنة وباسناد عن طيفور البسطامي يقول سمعت موسى بن عيسى يقول قال لي أبي قال أبو يزيد لو نظرتم الي رجل أعطى من الكرامات حتى يرتفع في الهواء فلا تقفروا به حتى تنظروا كيف تجوده عند الامر والنهي وحفظ الحدود *

وباسناد عن أبي موسى يقول سمعت أبا يزيد البسطامي قال : من ترك قراءة القرآن والتعشف ولزم الجماعة وحضور الجنائز وعيادة المرضى وادعى بهذا الشأن فهو مبتدع * وباسناد عن عبد الحميد الحلي يقول سمعت سرياً يقول : من ادعى باطن علم ينقض ظاهر حكم فهو غلط وعن الجنيد أنه قال : مذهبا هذا مقيد بالاصول الكتاب والسنة ، وقال أيضاً علما منوط بالكتاب والسنة من لم يحفظ الكتاب ويكتب الحديث ولم يتقنه لا يقتدى به ، وقال أيضاً ما أخذنا التصوف عن القليل

والقال لكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات لان التصوف من صفاء المعاملة مع الله سبحانه وتعالى وأصله التفرق عن الدنيا كما قال حارثة : عرفت نفسى فى الدنيا فأسهرت ليلى وأظلمات نهارى * وعن أبى بكر الشافى قال : من ضيع حدود الامر والنهى فى الظاهر حرم مشاهدة القلب فى الباطن ، وقال الحسين النورى لبعض أصحابه : من رأيت يدهى مع الله عز وجل حالة تخرجه عن حد علم الشرع فلا تقر به ، ومن رأيت يدهى حالة لا يدل عليها دليل ولا يشهد لها حفظ ظاهر فاتهمه على دينه ، وعن الجريرى قال . أمرنا هذا كله مجموع على فضل واحد وهو أن نلزم قلبك المراقبة ويكون العلم على ظاهرك قائماً . وعن أبى جعفر قال : من لم يزن أقواله وأفعاله وأحواله بالكتاب والسنة ولم يتمم خاطره فلا تمده فى ديوان الرجل *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : واذا قد ثبت هذا من أقوال شيوخهم وقمت من بعض أشيائهم غلطات لبعدم عن العلم فان كان ذلك صحيحاً عنهم توجه الرد عليهم اذ لا محابة فى الحق وان لم يصح عنهم حذرنا من مثل هذا القول وذلك المذهب من أى شخص صدر . فاما المشبهون باقوم وليسوا منهم فأغلطهم كثيرة . ونحن نذكر بعض ما بلغنا من أغلاط القوم والله يعلم أننا لم قصد بيان غلط الغلط الا تنزيه الشريعة والخيرة عليها من الدخل وما علينا من القائل والفاعل واتمانؤدى بذلك أمانة العلم وما زال العلماء يبين كل واحد منهم غلط صاحبه قصداً لبيان الحق لا لظهار عيب الغالط . ولا اعتبار بقول جاهل يقول : كيف يرد على فلان الزاهد المتبرك به . لان الاهياد انما يكون الى ما جاءت به الشريعة لا الى الاشخاص . وقد يكون الرجل من الاولياء وأهل الجنة وله غلطات فلا تمنع منزلته بيان زله *

واعلم ان من نظر الى تعظيم شخص ولم ينظر بالدليل الى ما صدر عنه كان كمن ينظر الى ما جرى على يد المسيح صلوات الله عليه من الامور الخارقة ولم ينظر اليه فادعى فيه الالهية . ولو نظر اليه وانه لا يقوم الا بالطعام لم يطمه ما لا يستحقه . وقد أخبرنا إسماعيل بن احمد السمرقندى باسناد الى يحيى بن سعيد . قال : سألت شعبة وسفيان بن سعيد وسفيان بن عيينة ومالك بن أنس عن الرجل لا يحفظ أو ينهم فى الحديث فقالوا جميعاً يبين أمره . وقد كان الامام احمد بن حنبل . يمدح الرجل ويبالغ ثم

يذكر غلطه في الشيء بعد الشيء . وقال نعم لرجل فلان لولا أن خلعة فيه وقال عن سري السقطي : الشيخ المعروف طبيب المطعم : ثم حكى له عنه أنه قال ان الله عز وجل لما خلق الحروف سجدت الباء . فقال : نفروا الناس عنه *

﴿سياق ما يروى عن الجماعة منهم من سوء الاعتقاد﴾

ذكر تلييس ابليس في السماع وغيره

عن أبي عبد الله الرملي قال تكلم أبو حمزة في جامع طرسوس قبلوه . فينا هو ذات يوم يتكلم إذ صاح غراب على سطح الجامع فزعق أبو حمزة وقال : لييك لبيك . فنسبوه الى الزندقة وقالوا حلولي زنديق . وبيع فرسه بالمناداة على باب الجامع هذا فرس الزنديق ، وباسناد الى أبي بكر الفرغاني أنه قال : كان أبو حمزة اذا سمع شيئاً يقول : لييك لبيك . فاطلقوا عليه أنه حلولي . ثم قال أبو علي وانما جعله داعياً من الحق أيقظه لذلك . وعن أبي علي الروزباري قال أطلق على أبي حمزة أنه حلولي وذلك أنه كان اذا سمع صوتاً مثل هبوب الرياح ، وخرير الماء ، وصياح الطيور كان يصيح ويقول : لييك لبيك . فرموه بالحلول . قال السراج . وبلغني عن أبي حمزة أنه دخل دار الحارث المحاسبي فصاحت الشاه ماع فشقق أبو حمزة شهقة وقال ، لييك ياسيدي ففضب الحارث المحاسبي وعمد الى مكين وقال ن لم تتب من هذا الذي أنت فيه أذبحك . قال أبو حمزة . اذا أنت لم تحسن تسمع هذا الذي أنا فيه فلم تأكل النخالة بالرماد *

وقال السراج وأتكر جماعة من العلماء على أبي سعيد احمد بن عيسى الخرا ونسبوه الى الكفر بألفاظ وجدوها في كتاب صنفه وهو كتاب السرومنة قوله . عبد طائع ما أذن له قازم التعظيم لله قدس الله نفسه . قال ، وأبو العباس احمد بن عطاء نسب إلى الكفر والزندقة قال وكم من مرة قد أخذ الجنيد مع علمه وشهد عليه بالكفر والزندقة وكذلك أكثرهم . وقال السراج ، ذكر عن أبي بكر محمد بن موسى الفرغاني الواسطي أنه قال من ذكر اقترى ومن صبر اجترى . وإياك أن تلاحظ حبيباً أو كايماً أو خليلاً

وأنت تجد الى ملاحظة الحق سبيلا . قليل له ، أولا أصلى عليهم . قال . صل عليهم بلا وقار ، ولا تجعل لها في قلبك مقدار . قال السراج . وبلغني أن جماعة من الخواريين زعموا أن الحق عز وجل اصطفى أجساما حل فيها بمعاني الربوبية وأزال عنها معاني البشرية . ومنهم من قال بالنظر الى الشواهد المستحسنات . ومنهم من قال حالاً في المستحسنات . قال وبلغني عن جماعة من أهل الشام . أنهم يدعون الرؤية بالقلوب في الدنيا كالرؤية بالعيان في الآخرة . قال السراج . وبلغني أن أبا الحسين النوري شهد عليه غلام الخليل أنه معه يقول : أنا أعشق الله عز وجل وهو يمشتني فقال النوري : سمعت الله يقول « يحبهم ويحبونه » وليس العشق بأكثر من المحبة . قال القاضي أبو يعلى : وقد ذهب الخوالية إلى أن الله عز وجل يعشق *

قال المصنف . وهذا جهل من ثلاثة أوجه . أحدها من حيث الاسم فإن العشق عند أهل اللغة لا يكون إلا لما ينكح . والثاني أن صفات الله عز وجل منقولة فهو يحب ولا يقال يُعشق ويحب ولا يقال يُعشق كما يقال يعلم ولا يقال يعرف والثالث من أين له أن الله تعالى يحبه فهذه دعوى بلا دليل وقد قال النبي ﷺ من قال اني في الجنة فهو في النار *

وعن أبي عبد الرحمن السلمي . قال حكى عن عمرو المكي أنه قال . كنت أماشى الحسين بن منصور في بعض أزقة مكة وكنت أقرأ القرآن فسمع قراءتي فقال يمكنني أن أقول مثل هذا فقارفته . وعن محمد بن يحيى الرازي . قال سمعت عمرو بن عثمان . يلحن الخلاج ويقول . لو قدرت عليه لقتلته بيدي قتلت بأي شيء . وجد عليه الشيخ فقال قرأت آية من كتاب الله عز وجل فقال يمكنني أن أقول أو أؤلف مثله وأتكمم به * وباسناد عن أبي القاسم الرازي يقول قال أبو بكر بن ممشاد . قال . حضر عندنا بالدينور رجل ومعه مخلدة فما كان يضارقه لا بالليل ولا بالنهار ففتشوا المخلدة فوجدوا فيها كتابا للخلاج عنوانه من الرحمن الرحيم الى فلان بن فلان فوجه الى بغداد فأحضر وعرض عليه . فقال . هذا خطي وأنا كتبتة : فقالوا كنت تدعى النبوة فصرت تدعى الربوبية . فقال . ما أدعي الربوبية ولكن هذا عين الجمع عندنا هل الكاتب الا الله تعالى واليد فيه آلة . قليل له : هل ملك أحد . فقال . نعم ابن عطاء

وأبو محمد الجريري وأبو بكر الشبلي . وأبو محمد الجريري يتستر والشبلي يتستر فإن كان فابن عطاء فاحضر الجريري وسئل فقال قاتل . هذا كفر يقتل من يقول هذا وسئل الشبلي فقال من يقول هذا يمنع وسئل ابن عطاء عن مقالة الحلاج فقال بمقاتله ولكن سبب قتله * وبإسناد عن ابن باكويه قل : سمعت عيسى بن بردل القزويني وقد سئل أبو عبد الله بن خفيف عن معنى هذه الايات .

سبحان من أظهر ناسوته سر سنا لاهوته الثاقب
ثم بدا في خلقه ظاهراً في صورة الآكل والشارب
حتى لقد عاينه خلقه كل لحظة الحاجب بالحاجب

فقال الشيخ . على قاتله لعنة الله . قال عيسى بن فورك هذا شعر الحسين بن منصور . قال : ان كان هذا اعتقاده فهو كافر الا أنه ربما يكون متقولاً عليه * وبإسناد عن علي بن المحسن القاضي عن أبي القاسم اسماعيل بن محمد بن زنجي عن أبيه أن بنت السمرى أدخلت على حامد الوزير . فسألها عن الحلاج فقالت . حملني أبي اليه فقال . قد زوجتك من ابني سليمان وهو مقيم بنيسابور فتي جرى شيء تنكرينه من جهته فصومي يومك واصعدى في آخر النهار الى السطح وقومي على الرماد واجعلي فطرك عليه وعلى ملح جريش واستقبليني بوجهك واذا كرى لي ما أنكرتبه منه فاني أسمع وأرى . قالت : وكنت ليلة نائمة في السطح فأحسست به قد غشيني فانتبهت مذعورة لما كان منه . فقال إنما جئتكم لأوقظكم للصلاة . فلما نزلنا قالت ابنته . اسجدى له . . فقلت : أوسجد أحد لغير الله . فسمع كلامي . فقال . نعم إله في السماء وإله في الارض *

قال المصنف . اتفق علماء المصر على اباحة دم الحلاج . فأول من قال انه حلال الدم أبو عمرو القاضي ووافقه العلماء . وإنما سكنت عنه أبو العباس مريج قال وقال لا أدري ما يقول . والاجماع دليل معصوم من الخطأ وبإسناد عن أبي هريرة . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . ان الله أجاركم أن تجمعوا على ضلالة كلكم * وبإسناد عن أبي القاسم يوسف بن يعقوب النعماني قال سمعت والدي يقول سمعت أبا بكر محمد بن داود الفقيه الاصبهاني يقول : ان كان

ما أنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم حقاً فما يقول الخلاج باطل وكان شديداً عليه *

قال المصنف : وقد تعصب للخلاج جماعة من الصوفية جهلا منهم وقلة مبالاة باجماع الفقهاء * وباسناد عن محمد بن الحسين النيسابوري قال سمعت ابراهيم بن محمد النصر ابدى كان يقول . ان كان بعد النبيين والصدّيقين موحد فهو الخلاج قلت . وعلى هذا أكثر قصاص زماننا وصوفية وقتنا جهلا من الكل بالشرع وبعداً عن معرفة النقل . وقد جمعت في اخبار الخلاج كتاباً بينت فيه حيله ومخاريقه وما قال العلماء فيه والله المعين على قمع الجهال *

وباسناد عن أبي نعيم الحافظ قال سمعت عمر البنا البغدادى بمكة يحكي أنه لما كانت حنة غلام الخليل ونسبة الصوفية الى الزندقة . أمر الخليفة بالقبض عليهم فأخذ النورى فى جماعة فأدخلوا على الخليفة فأمر بضرب أعناقهم فتقدم النورى مبتدراً الى السيف ليُضْرَبَ عنقه . فقال له السيف . مادعاك الى البدار . قال آثرت حياة أصحابى على حياتى هذه اللحظة فتوقف السيف فرفع الامر الى الخليفة فرد أمرهم الى قاضى القضاة اسماعيل بن اسحاق فأمر بتخليتهم * وباسناد الى أبي العباس احمد بن عطاء . قال كان يسعى بالصوفية ببغداد غلام الخليل الى الخليفة فقال ههنا قوم زنادقة فأخذ أبو الحسين النورى ، وأبو حمزة الصوفى ، وأبو بكر البقائى ، وجماعة من أقران هؤلاء واستتر الجنيد بن محمد بالعهقه على مذهب أبي ثور . فأدخلوا الى الخليفة فأمر بضرب أعناقهم فأول من بدر أبو الحسين النورى . فقال له السيف لم بادرت أنت من بين أصحابك ولم ترع . قال : أحببت أن أوتر أصحابى بالحياة مقدار هذه الساعة فرد الخليفة أمرهم الى القاضى فأطلقوا *

قال المصنف . ومن أسباب هذه القصة قول النورى . أنا أعشق الله والله يعشقنى . فشهد عليه بهذا . ثم تقدم النورى الى السيف ليقتل . اغانة على نفسه فهو خطأ أيضاً * وباسناد عن ابن باكويه قال سمعت أبا عمرو تلميذ الرقى قال سمعت الرقى يقول : كان لنا بيت ضيافة فجاءنا هير عليه خرقتان يكنى بأبى سليمان فقال .

الضيافة . قلت لابني امض به الى البيت فقام عندنا تسعة أيام فأكل في كل ثلاثة أيام أكلة . فسمة العام فقال . الضيافة ثلاثة أيام . قلت له : لا تقطع عنا أخبارك فغاب عنا اثنتي عشرة سنة ثم قدم قلت من أين . قال : رأيت شيخا يقال له أبو شعيب المقفع مبتلى فأقمت عنده أخدمه سنة فوقع في نفسي أن أسأله أى شيء كان أصل بلائه فلما دنوت منه ابتدأني قبل أن أسأله قال وما سؤالك عما لا يعينك . فصبرت حتى تم لي ثلاثة سنين . قال في الثالثة لا بد لك قلت له ان رأيت . قال . بينا أنا أصلى بالليل اذ لاح لي من الحراب نور قلت اخساً ياملعون فإن ربى عز وجل غنى عن أن يبرز للخلق ثلاث مرات قال ثم سمعت نداء من الحراب يا أبا شعيب . قلت لبيك فقال تحب أن أقبضك في وقتك أو نجازيك على ما مضى لك أو نتليك ببلاء نرفعك به في عشرين فانتشرت البلاء فسقطت عيناى ويدياى ورجلاى قال فكنت أخدمه تمام اثنتي عشرة سنة : فقال يوماً من الايام ادن منى فدنوت منه فسمعت أعضائه يخاطب بعضها بعضا ابرز حتى برزت أعضاؤه كلها بين يديه وهو يسبح ويقس ثم مات *

قال المصنف : وهذه الحكاية توهم أن الرجل رأى الله عز وجل فلما أنكر عوقب . وقد ذكرنا أن قوما يقولون ان الله عز وجل يرى في الدنيا . وقد حكى أبو القاسم عبد الله بن احمد البلخي في كتاب المقالات قال قد حكى قوم من المشبهة أنهم يجيزون رؤية الله تعالى بالابصار في الدنيا وأنهم لا ينكرون أن يكون بعض من تلقاهم في السمك وإن قوما يجيزون مع ذلك مصالحته وملازمته وملازمته ويدعون أنهم يزورونه ويزورهم وهم يسمون بالعراق أصحاب الباطن وأصحاب الوسوس وأصحاب الخطرات . قال المصنف : وهذا فوق القبيح نعوذ بالله من الخذلان

﴿ ذكر تليسه على الصوفية في الطهارة ﴾

قال المصنف : قد ذكرنا تليسه على العباد في الطهارة الا أنه قد زاد في حق الصوفية على الحد قوى وسواسهم في استعمال الماء الكثير حتى بلغنى أن ابن

عقيل : دخل رباطاً فتوضاً فضحكوا لقلة استعماله الماء وما علموا أن من أسبغ الوضوء برطل من الماء كفاه . وبلغنا عن أبي حامد الشيرازي انه قال لفقير . من اين توضأ ، فقال ، من النهر ، بي وسوسة في الطهارة ، قال ، كان عهدي بالصوفية يسخرون من الشيطان ، والآن يسخر بهم الشيطان ، ومنهم من يمشی بالمدايس على البوارى وهذا لا بأس به الا انه ربما نظر المبتيدي الي من يقتدي به فيظن ذلك شريعة وما كان خيار السلف على هذا ، والعجب ممن يبالغ في الاحتراز إلي هذا الحد متصفاً بتنظيف ظاهره وباطنه محشواً بالوسخ والكدر والله الموفق *

﴿ ذكر تليسه ابليس عليهم في الصلاة ﴾

قال المصنف ، قد ذكرنا تليسه على العباد في الصلاة وهو بذلك يلبس على الصوفية ويزيد ، وقد ذكر محمد بن طاهر المقدسي ان من سنهم التي ينغردون بها وينتسبون اليها صلاة ركعتين بعد لبس المرقمة والتوبة واحتج عليه بحديث ثمانية بن أثال ان النبي ﷺ امره حين أسلم ان يفتسل *

قال المصنف ، وما اقبح بالجاهل اذا تعالي ما ليس من شغله فان ثمانية كان كافراً فأسلم واذا أسلم الكافر وجب عليه الغسل في منهب جماعة من الفقهاء منهم احمد بن حنبل ، واما صلاة ركعتين فما امر بها احد من العلماء لن اسلم وليس في حديث ثمانية ذكر صلاة فيقاس عليه ، وهل هذا الا ابتداء في الواقع سموه سنة . ثم من اقبح الاشياء قوله ان الصوفية ينغردون بسنن ، لأنها إن كانت منسوبة الي الشرع فالسلمون كلهم فيها سواء والفقهاء أعرف بها فما وجه انفراد الصوفية بها . وان كانت بأرائهم فاما انغردوا بها لأنهم اخترعوها *

﴿ ذكر تليسه ابليس على الصوفية في المساكن ﴾

قال المصنف : أما بناء الاربطة فن قوماً من المتعبدن الماضين اتخذوها

للافراد بالتعب . وهؤلاء اذا صح قصدهم فهم على الخطأ من ستة أوجه . أحدها أنهم ابتدعوا هذا البناء وأما بنيان أهل الاسلام المساجد . والثاني أنهم جعلوا للمساجد نظيراً يقلل جمعها . والثالث أنهم أفتوا أنفسهم نقل الخطأ الى المساجد . والرابع أنهم تشبهوا بالنصارى بانفرادهم في الأديرة . والخامس أنهم تعزبوا وهم شباب وأكثروا محتاج الى النكاح . والسادس أنهم جعلوا لانفسهم علماً ينطق بأنهم زهاد فيوجب ذلك زيارتهم والتبرك بهم . وان كان قصدهم غير صحيح فأنهم قد بنوا دكاكين للكتابة (١) ومناخا للبطالة وأعلاماً لاطهار الزهد . وقد رأينا جمهور المتأخرين منهم مستريحين في الأربطة من كد المعاش متشاغلين بالأكل والشرب والفتاء والرقص يطلبون الدنيا من كل ظالم ولا يتورعون من عطاء ما كس . وأكثروا بيطهم قد بناها الظلمة ووقفوا عليها الاموال الخبيثة . وقد لبس عليهم ابليس ان مايصل اليكم رزقكم فأسقطوا عن أنفسكم كلفة الورع . فبهتهم دوران المطبخ والطعام والماء المبرد . فأين جوع بشر . وأين ورع سرى . وأين جد الجنيد . وهؤلاء أكثر زمانهم ينفق في التفكه بالحديث أو زيارة أبناء الدنيا فاذا أفلح أحدهم أدخل رأسه في زمرانته فقبلت عليه السوداء فيقول حدثني قلبى عن ربى . ولقد بلغنى أن رجلاً قرأ القرآن في رباط فمتمعه وان قوماً قرأوا الحديث في رباط فقالوا لهم ليس هذا موضعه والله الموفق *

✽ ذكر تلبس ابليس على الصوفية في الخروج

عن الاموال والتجرد عنها *

كان ابليس يلبس على أوائل الصوفية لصدقهم في الزهد فبريهم عيب المال ويخوفهم من شره فيتجردون من الاموال ويجلسون على بساط الفقر وكانت مقاصدهم سالحة وأصلهم في ذلك خطأ لقلة العلم . فأما الآن فقد كفى ابليس هذه المؤنة فان

أجدهم إذا كان له مال أنفق تبذيراً وضيلاً والحديث باسناد عن محمد بن الحسين السليحي قال سمعت أبا نصر الطوسي ، قال سمعت جماعة من مشايخ الرى يقولون ورت أبو عبد الله المقرئ من أبيه خمسين ألف دينار سوي الضياع والعقار فخرج عن ذلك كله وأنفق على الفقراء *

وقد روى مثل هذا عن جماعة كثيرة وهذا الفعل لا ألوم صاحبه إذا كان يرجع الي كفاية قد ادخرها لنفسه أو أن كانت له صناعة يستغنى بها عن الناس أو كذا المال عن شبهة تنصق به فأما إذا أخرج المال الحلال كله ثم احتاج الي ما في أيدي الناس وأقر عياله فهو إما أن يتعرض لمن الأخوان أو لصداقتهم أو أن يأخذ من أر باب الظلم والشبهات فهذا هو الفعل المذموم المنهى عنه . ولست أعجب من المتزهدين الذين فعلوا هذا مع قلة علمهم وانما العجب من أقوام لهم عقل وعلم كيف حثوا على هذا وأمسروا به مع مصادمته للعقل والشرع وقد ذكر الحارث المحاسبي في هذا كلاماً طويلاً وشيده أبو حامد الغزالي ونصره والحارث عندي أعذر من أبي حامد لأن أبا حامد كان أفعه غير أن دخوله في التصوف اوجب عليه نصرة ما دخل فيه *

فمن كلام الحارث المحاسبي في هذا أنه قال : أيها المعتون متى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى وأفضل من تركه . فقد ازريت بمحمد ﷺ والمرسلين وزعمت أن محمداً ﷺ لم ينصح الامة اذ نهام عن جمع المال وقد علم أن جمعه خير لهم وزعمت أن الله لم ينظر لعباده حين نهام عن جمع المال وقد علم أن جمعه خير لهم . وما ينفعك الاحتجاج بمال الصحابة . ود ابن عوف في القيامة أن لو لم يؤت من الدنيا الاقوت . قال ولقد بلغني أنه لما توفي عبد الرحمن بن عوف قال ناس من أصحاب رسول الله ﷺ انا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك قال كعب سبحانه الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيباً وأففق طيباً فبلغ ذلك أبا ذر فخرج مضطرباً يريد كعباً فمر بلحي يعير فأخذته بيده ثم انطلق يطلب كعباً ثقيل لكعب ان أبا ذر يطلبك فخرج هارباً حتى دخل على عثمان يستغيث به وأخبره الخبر فأقبل أبو ذر يقتص الاثر في طلب كعب حتى انتهى الي دار عثمان فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان هاربا من أبي ذر فقال له أبو ذر هيه يا ابن اليهودية تزعم أنه لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن

عوف لقد خرج رسول الله ﷺ يوما قال الا كثرون هم الاقلون يوم القيامة الامن قال هكذا وهكذا ثم قال يا أبا ذر وأنت تريد الا كثروا أنا أريد الاقل فرسول الله صلى الله عليه وسلم يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف . كذبت وكذب من قال بقولك . فلم يرد عليه حرفا حتى خرج *

قال الحارث . فهذا عبد الرحمن مع فضله يوقف في عرصة القيامة بسبب مال كسبه من حلال للتعفف ولصنائع المعروف فيمنع من السعي الى الجنة مع قراء المهاجرين وصار يحب في آثارهم حبوا . وقد كان الصحابة رضى الله عنهم اذا لم يكن عندهم شيء فرحوا وأنت تنخر المال وتجمعه خوفا من الفقر وذلك من سوء الظن بالله وقلة اليقين بضمانه وكفى به أثما . وعساك تجمع المال لتعيم الدنيا وزهرتها ولذاتها وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال من أسف على دنيا فاته قرب من النار مسيرة سنة . وأنت تأسف على ما فاتك غير مكترث بقربك من عذاب الله عز وجل . ويحك هل تجد في دهرك من الحلال كما وجدت الصحابة وأين الحلال فتجمعه . ويحك أي لك ناصح أرى لك أنك تنقع بالبلغة ولا تجمع المال لأعمال البر فقد سئل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر فقال تركه أبر منه . وبلغنا أن بعض التابعين سئل عن رجلين أحدهما طلب الدنيا حلالا فأصابها فوصل بها رحمه وقدم منها لنفسه والآخر جانبها ولم يطلبها ولم يبنلها فأبها أفضل فقال . بعيد والله ما بينهما الذي جانبها أفضل كما بين مشارق الارض ومغارها *

قال المصنف : فهذا كله كلام الحارث المحاسبي ذكره أبو حامد وشيده وقواه بحديث ثعلبة فانه أعطي المال فنفع الزكاة قال أبو حامد . فمن راقب أحوال الانبياء والاولياء وأقوالهم لم يشك في ان قد المال أفضل من وجوده . وان صرف الى الخيرات اذ أقل ما فيه اشتغالهم باصلاحه عن ذكر الله عز وجل . فينبغي للريد أن يخرج من ماله حتى لا يبقى له الا قدر ضرورته فابقى له درهم يلتفت اليه قلبه فهو محبوب

عن الله عز وجل * قال المصنف . وهذا كله بخلاف الشرع والعقل وسوء فهم المراد بالمال *

﴿ فصل ﴾ في رد هذا الكلام أما شرف المال فإن الله عز وجل عظم قدره وأمر بحفظه إذ جله قواما للآدمي وما جله قواما للآدمي الشريف فهو شريف . فقال تعالى « ولا توتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما » ونهى عز وجل أن يسلم المال الى غير رشيد . فقال : « فإن آتستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم » وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن اضاءة المال . وقال لسعد . لأن تترك ورثتك أغنياء خير لك من أن تتركهم عالة يتكففون الناس . وقال : ما نفق مال كمال أبي بكر * والحديث بأسناد مرفوع عن عمرو بن العاص . قال . بعث الى رسول الله ﷺ فقال . خذ عليك ثيابك وسلاحك ثم اتنى . فأتيته فقال . أتى أريد أن أبشرك على جيش فيسلمك الله ويفضلك . وأرغب لك من المال رغبة سالحة . فقلت يا رسول الله ما أسلمت من أجل المال ولكني أسلمت رغبة في الاسلام . فقال يا عمرو نعم المال الصالح للرجل الصالح . والحديث بأسناد عن أنس بن مالك . أن رسول الله ﷺ دعا له بكل خير . وكان في آخر دعائه أن قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له وبأسناد عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن عبيد الله بن كعب بن مالك قال : سمعت كعب بن مالك يحدث حديث توبته . قال : فقلت يا رسول الله ان من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة الى الله عز وجل والرسول ﷺ قال : أمسك بعض مالك فهو خير لك *

قال المصنف . فهذه الاحاديث مخرجة في الصحاح وهي على خلاف ما تعتقده المتصوفة من أن اكثار المال حجاب وعقوبة . وان حبسه ينافي التوكل . ولا ينكر أنه يخاف من فتنه وان خلقا كثيرا اجتنبوه لخوف ذلك . وان جمعه من وجهه بمن وسلامة القلب من الافتتان به يبعد . واشتغال القلب مع وجوده بذكر الآخرة يندو . ولهذا خيف فتنه . فاما كسب المال فإن من اقتصر على كسب البلغة من حلها فذلك أمر لا بد منه . وأما من قصد جمعه والاستكثار منه من الحلال . نظرنا في مقصوده . فإن قصد نفس المفاخرة والمباهاة فيس المقصود . وان قصد اعفاف نفسه

وعائلته وادخر لحوادث زمانه وزمانهم . وقصد التوسعة على الاخوان واغناء الفقراء وفعل المصالح أثيب على قصده وكان جمعه بهذه النية أفضل من كثير من الطاعات . وقد كان نيات خلق كثير من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين في جمع المال سليمة لحسن مقاصدهم لجمعه فحرصوا عليه وسألوا زيادته . وبإسناد عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ أقطع الزبير حضر (١) فرسه بأرض يقال لها نثر . فأجرى فرسه حتى قام . ثم رمى سوطه . قال : أعطوه حيث بلغ السوط . وكان سعد بن عباد يدعو فيقول . اللهم وسع على *

قال المصنف : وأبلغ من هذا : أن يعقوب عليه الصلاة والسلام لما قال له بنوه « وزداد كيل بعير » . مال الى هذا وأرسل ابنه بقيامين معهم . وان شعيباً طمع في زيادة ما يناله فقال . « قلن أتممت عشرين فم عندي » . وان أيوب عليه السلام لما عوفي ثر عليه رجل (٢) جراد من ذهب فأخذ يحشوي ثوبه يستكثر منه . فقيل له : أما شبعث . قال : يارب من يشبع من فضلك . وهذا أمر مركوز في الطباع فإذا قصد به الخير كان خيراً محضاً *

وأما كلام المحاسبى خطأ يدل على الجبل بالعلم وقوله . ان الله عز وجل نهى عباده عن جمع المال . وان رسول الله ﷺ نهى أمته عن جمع المال . فهذا محال انما النهى عن سوء القصد بالجمع أو عن جمعه من غير حله . وما ذكره من حديث كعب وأبي ذر . فمحال من وضع الجهال وخفاء صحته عنه ألحقه بالقوم . وقد روى بعض هذا وان كان طريقه لا يثبت . وبإسناد عن مالك بن عبد الله الزياى عن أبي ذر أنه جاء يستأذن على عثمان فاذن له ويده عصاه : فقال عثمان : يا كعب ان عبد الرحمن ثوفي وترك مالا فاترى فيه ، فقال ، ان كان يصل فيه حق الله تعالى فلا بأس به ، فرفع أبو ذر عصاه فضرب كعباً وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . ما أحب لو أن لى هذا الجبل ذهباً أنعمه ويتقبل منى . أذر خلفي ست أواقى . أنشدك الله يا عثمان أسمع هذا — ثلاث مرات قال نعم *

قال المصنف : وهذا الحديث لا يثبت وإن لم يثبت فيه . قال يحيى لا يحتج بحديثه . والصحيح في التاريخ أن أبازر توفي سنة خمس وعشرين وعبد الرحمن توفي سنة اثنتي وثلاثين ، وقد عاش بعد أبي ذر سبع سنين . ثم لفظ ما ذكره من حديثهم يدل على أن حديثهم موضوع . ثم كيف تقول الصحابة رضي الله عنهم . إنا نخاف على عبد الرحمن ، أولئذ الاجماع منعقد على إباحة جمع المال من حله ، فما وجه الخوف مع الإباحة ، أو يأذن الشرع في شيء ثم يعاقب عليه ، هذا قلة فهم وقته ، ثم أينكر أبو ذر على عبد الرحمن وعبد الرحمن خير من أبي ذر بما لا يتقارب ، ثم نعلقه بعدد الرحمن وحده دليل على أنه لم يسير سير الصحابة ، فإنه قد خلف طلحة ثلاثمائة بهار في كل بهار ثلاثة قناطير ، والنهار ، الحمل ، وكان مال الزبير خمسين ألف الفومائي ألف ، وخلف ابن مسعود رضي الله عنه تسعين ألفاً ، وأكثر الصحابة كسبوا الاموال وخلفوها ولم ينكر أحد منهم على أحد *

وأما قوله : ان عبد الرحمن يحبو جواً يوم القيامة . فهذا دليل على انه لا يعرف الحديث : او كان هذا مناماً وليس هو في اليقظة . أعوذ بالله من أن يحبو عبد الرحمن في القيامة . أقبرى : من يسبق اذا حبا عبد الرحمن بن عوف وهو من العشرة المشهود لهم بالجنة . ومن أهل بدر المغفور لهم ومن أصحاب الشوري . ثم الحديث برويه عمارة بن ذاذان . وقال البخارى . ربما اضطرب حديثه . وقال احمد . يروى عن أنس أحاديث مناكير . وقال أبو حاتم الرازى . لا يحتج به . وقال الدارقطى . ضعيف . أخبرنا ابن الحصين مرفوعاً الى عمارة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه . قال : بينما عائشة رضي الله عنها في بيتها سمعت صوتاً في المدينة . فقالت . ما هذا . فقالوا غير لعبد الرحمن بن عوف قدمت من الشام تحمل من كل شيء . قال وكانت سبعةائة بنبر : فارتجت للمدينة من الصوت . فقالت عائشة رضي الله عنها : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد رأيت عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبواً . فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف . قال : ان استطعت لأدخلنها قائماً . فجعلها بأقنابها وأحاملها في سبيل الله عز وجل *

وقوله : ترك المال الحلال أفضل من جمعه . ليس كذلك بل متى صح التصد

فجمعه أفضل بلا خلاف عند العلماء . والحديث الذي ذكره عن رسول الله ﷺ :
 من أسف على دنيا فاته الخ مال : ماله رسول الله ﷺ قط . وقوله . هل تجد في
 دهرك حلالا . فيقال له . وما الذي أصاب الحلال والنبي ﷺ يقول . الحلال بين
 والحرام بين . أترى يريد بالحلال وجود حبة مذخرت من المدين ما قلبت في شبهة .
 هذا يبعد وما طولينا به . بل لو باع المسلم يهوديا كان الثمن حلالا بلا شك . هذا مذهب
 الفقهاء . وأعجب لسكوت أبي حامد بل لنصرته ما حكي وكيف يقول ان قد المال
 أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات . ولو ادعى الاجماع على خلاف هذا لصح .
 ولكن تصوفه غير فتواه . وعن المروزي قال سمعت رجلا يقول لأبي عبد الله ﷺ اني في
 كفاية . فقال . الزم السوق تصل به الرحم وتعود المرضى *

وقوله ينبغي للريد أن يخرج من ماله . قد بينا أنه ان كان حراماً أوفيه شبهة
 أو إن يقطع هو باليسير أو بالكسب جازله أن يخرج منه . والا فلا وجه لذلك . وأما
 ثعلبة فما ضره المال أتما ضره البخل بالواجب *

وأما الانبياء فقد كان لآبراهيم عليه الصلاة والسلام زرع ومال . ولشعيب
 ولغيره وكان سعيد بن المسيب رضى الله عنه يقول لاخير فيمن لا يطلب المال يقضى
 به دينه ويصون به عرضه ويصل به رحمه . فلن مات تركه ميراثا لمن بعده وخلف ابن
 المسيب أربعمائة دينار . وقد ذكرنا ما خلفت الصحابة . وقد خلف سفيان الثوري
 رضى الله عنه مائتين . وكان يقول . المال في هذا الزمان سلاح . وما زال السلف
 يمدحون المال ويجمعونه للنوائب وإعانة للقراء . وانما تجاهد قوم منهم إشارا للتشاغل
 بالعبادات وجمع الهمة . فقمتموا باليسير ولو قل هذا القائل أن التقلل منه أولى قرب
 الأمر ولكنه زاحم به مرتبة الانم *

﴿ فصل ﴾ واعلم أن الفقر مرض فن ابتلى به فصبر أثيب علي صبره . ولهذا
 يدخل القراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام لمكان صبرهم على البلاء والمال نعمة
 والنعمة تحتاج الى شكر . والفني وان تب وخاطر كالقبي والمجاهد . والقبي كالمعتزل في
 زاوية . وقد ذكر أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب سنن الصوفية باب كراهية أن
 يخلف الفقير شيئاً . فذكر حديث الذي مات من أهل الصفة وخلف دينارين . فقال

رسول الله ﷺ . كيتان *

قال المصنف . وهذا احتجاج من لا يفهم الحال فان ذلك الفقير كان يراحم الفقراء في أخذ الصدقة وحبس ماله . فلذلك قال : كيتان ، ولو كان المكروه نفس ترك المال لما قال رسول الله ﷺ لسعد . انك ان تذر ورتك أغنياء خير من أن تدرهم عالة يتكفون الناس ولما كان أحد من الصحابة يخلف شيئاً . وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه . حث رسول الله ﷺ على الصدقة فحُث بنصف مالي . فقال رسول الله ﷺ . وما أبقيت لأهلك . قتلته مثله . فلم ينكر عليه رسول الله ﷺ . قال ابن جرير الطبري . وفي هذا الحديث دليل على بطلان ما يقوله جهلة المتصوفة أن ليس للانسان ادخار شيء في يومه لعمه . وان فاعل ذلك قد أساء الظن بربه . ولم يتوكل عليه حق توكله . قال ابن جرير . وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام . اتخذوا الغنم فاتها بركة . فيه دلالة على فساد قول من زعم من المتصوفة أنه لا يصح لعبد التوكل على ربه إلا بأن يصبح ولا شيء عنده من عين ولا عرض ويمسى كذلك . الا ترى كيف ادخر رسول الله ﷺ لازواجه قوت سنة *

﴿فصل﴾ وقد خرج أقوام من أموالهم الطيبة ثم عادوا يتعوضون للأوساخ ويطلبون وهذا لأن حاجة الانسان لا تنقطع . والعامل يعد للمستقبل ، وهؤلاء مثلهم في اخراج المال عند بداية تزهدهم مثل من روى في طريق مكة فبدد الماء الذي معه * والحديث باسناد عن جابر بن عبد الله . قال قدم أبو حصين السلمي بنذهب من معدنهم فقصي دينا كان عليه وفضل معه مثل بيضة الحمامة ، فأتى بها رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ضع هذه حيث أراك الله أو حيث رأيت ، قال فجاءه عن يمينه فأعرض عنه ثم جاءه عن يساره فأعرض عنه ثم جاءه من بين يديه فنكس رسول الله ﷺ رأسه . فلما أكره عليه أخذها من يده فحذف بها لو أصابته لعقرته ، ثم أقبل عليه رسول الله ﷺ ، فقال يعد أحدكم الى ماله فيتصدق به ثم يقعد فيتكفف الناس ، وانما الصدقة عن ظهر غنى وايدأ بمن تقول . وقد رواه أبو داود في سننه من حديث محمود بن لبيد عن جابر بن عبد الله . قال كنا عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل بمثل البيضة من ذهب فقال ، يا رسول الله أصبت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما أملك

غيرها . فأعرض عنه رسول الله ﷺ . ثم أتاه من قبل ركنه الايمن فقال مثل ذلك فأعرض عنه ثم أتاه من قبل ركنه الايسر فأعرض عنه رسول الله ﷺ . ثم أتاه من خلفه فأخذها رسول الله ﷺ فحذفه بها فلو أصابته لأقصمته أو لعقرته . فقال رسول الله ﷺ . يأتي أحدكم بما يملك فيقول هذه صدقة ثم يقعد يتكفف الناس خیر الصدقة ما كان عن ظهر غنى * وفي رواية أخرى : خذ عنا مالك لا حاجة لنا به * وروى أبو داود من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : دخل رجل المسجد فأمر رسول الله ﷺ أن يطرحوا ثيابا فطرحوا . فأمر له منها بثوبين ثم حث على الصدقة . فجاء فطرح أحد الثوبين فصاح به : خذ ثوبك *

قال المصنف : ونقلت من خط أبي الوفاء بن عقيل . قال قال : ابن شاذان دخل جماعة من الصوفية على الشبلي ، فأنفذ الى بعض المياسير يسأله مالا ينفقه عليهم ، فرد الرسول وقال يا أبا بكر . أنت تعرف الحق فهلا طلبت منه ، فقال للرسول : أرجع اليه وقل له الدنيا سفلة اطلبها من سفلة مثلك واضلّب الحق من الحق . فبعث اليه بمائة دينار . قال ابن عقيل : ان كان اخذ اليه المائة دينار للاقتداء من هذا الكلام القبيح وأمثاله . فقد أكل الشبلي الخبيث من الرزق وأعظم أضيافه منه * *

﴿ فصل ﴾ وقد كان لبعضهم بضاعة فأنفقها . وقال . ما أريد أن تكون تقى الا بالله وهذا قلة فهم لانهم يظنون أن التوكل قطع الاسباب واخراج الاموال * أخبرنا القزاز قال أخبرنا الخطيب قال أخبرنا أبو نعيم الحافظ قال أنبأنا جعفر الخلدی في كتابه قال سمعت الجنيد يقول دقت على أبي يعقوب الزيات بابي جماعة من أصحابنا . فقال : ما كان لكم شغل في الله عز وجل يشغلکم عن الحجى إلي ، قلت له : اذا كان جيتنا اليك من شغلنا به فلم تنقطع عنه : فسأته عن مسألة في التوكل فأخرج درهما كان عنده ثم أجابني . فأعطى التوكل حقه ثم قال : استحييت من الله أن أجيبك وعندى شيء * *

قال المصنف . لو فهم هؤلاء معنى التوكل وأنه ثقة القلب بالله عز وجل لا اخراج صور المال . ما قل هؤلاء هذا الكلام . ولكن قل فهمهم وقد كان سادات الصحابة والتابعين يتجربون ويجمعون الاموال وما قال مثل هذا أحد منهم . وقد روينا عن أبي

بكر الصديق رضي الله عنه . أنه قال حين أمر بترك الكسب لاجل شغله بالخلافة ،
 فمن أين أطعم عيالي . وهذا القول منكر عند الصوفية يخرجون قائله من التوكل *
 وكذلك ينكرون على من قال هذا الطعام يضرني . وقد روي في ذلك حكاية عن
 أبي طالب الرازي قال : حضرت مع أصحابنا في موضع قدموا اللبن وقالوا لي كل فقلت
 لا آكله فانه يضرني فلما كان بعد أربعين سنة صليت يوماً خلف المقام ودعوت الله
 عز وجل وقلت : اللهم انك تعلم أنني ما أشركت بك طرفة عين . فسمعت هاتفاً
 يهتف بي ويقول : — ولا يوم الآن *

قال المصنف . وهذه الحكاية الله أعلم بصحتها : — واعلم أن من يقول هذا
 يضرني . لا يريد أن ذلك يفعل الضرر بنفسه وإنما يريد أنه سبب الضرر كما قال
 الخليل صلوات الله وسلامه عليه . « رب انهن أضللن كثيراً من الناس » . وقد صح
 عن رسول الله ﷺ أنه قال ما نفعني مال كمال أبي بكر . وقوله — ما نفعني مقابل
 لقول القائل — ماضري . وصح عنه أنه قال . ما زالت أكلة خيبر تعادني فهذا
 أو أن قطعت أبهرى (١) . وقد ثبت أنه لا رتبة أولى من رتبة النبوة وقد نسب
 النفع الى المال والضرر الى الطعام فالتحاشي عن سلوك طريقه ﷺ تعاط على الشريعة
 فلا يلتفت الى هذين من هذى في مثل هذا *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف . وقد بينا أنه كان أوائل الصوفية يخرجون من
 أموالهم زهداً فيها . وذكرنا أنهم قصدوا بذلك الخير إلا أنهم غلطوا في هذا الفعل .
 كما ذكرناه من مخالفتهم بذلك الشرع والعقل . فأما متأخروهم فقد مالوا الى الدنيا
 وجمع المال من أي وجه كان إشاراً للراحة وجباً للشهوات . ففهم من يقدر على الكسب
 ولا يعمل ويجلس في الرباط أو المسجد ويعتمد على صدقت الناس وقلبه معلق بطرق
 الباب . ومعلوم أن الصدقة لا تحمل لثني ولا لقي مرة (٢) سوى ولا يبالون من بعث
 اليهم فربما بعث الظالم والمالك فلم يردوه . وقد وضعوا في ذلك بينهم كلمات منها
 تسمية ذلك — بالفتوح ومنها أن رزقنا لا بد أن يصل إلينا . ومنها أنه من الله فلا

(١) الأبهر عرق في الظهر فإذا انقطع لم تبق معه خيانة : وتعادني بالذال
 المتعددة تأتي في المرة بعد المرة (٢) المرة بكسر الميم القوة

يرد عليه ولا تشكر سواء . وهذا كله خلاف الشريعة وجعل بها وعكس ما كان السلف الصالح عليه . فان النبي ﷺ قال . الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه من أكل الشبهة . وكان الصالحون لا يقبلون عطاء ظالم ولا بمن في ماله شبهة . وكثير من السلف لم يقبل صلة الاخوان عفاً وتنزهاً وعن أبي بكر المروزي قال ذكرت لأبي عبد الله رجلاً من المحدثين فقال رحمه الله أى رجل كان لولا خلة واحدة . ثم قال . ثم قال . ليس كل الخلال يكلمها الرجل قلت له أليس كان صاحب سنة . فقال . لعمرى قد كتبت عنه ولكن خلة واحدة كان لا يبالي بمن أخذ *

قال المصنف . ولقد بلغنا أن بعض الصوفية دخل على بعض الامراء الظلمة فوعظه فعطاه شيئاً قبله . فقال الامير كلنا صيادون وانما الشباك تختلف . ثم أين هؤلاء من الأئمة من الميل للدنيا فان النبي ﷺ قال اليد العليا خير من اليد السفلى — واليد العليا هي المعطية هكذا فسرهم العلماء وهو الحقيقة وقد تأوله بعض القوم فقال العليا هي الآخذة قال ابن قتبية ولا أرى هذا الا تأويل قوم استطابوا السؤال *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف . وقد كان أوائل الصوفية ينظرون في حصول الاموال من أى وجه ويفتشون عن مطاعهم وسئل احمد بن حنبل عن السرى السقطي فقال الشيخ المعروف بطيب المطم وقال السرى صحبت جماعة الى القزو فاكثرتنا داراً فنصبت فيها تنوراً فتورعوا أن يأكلوا من خبز ذلك التنور فأما من يرى ما قد تجدد من صوفية زماننا من كونهم لا يبالون من أين أخذوا فانه يعجب . ولقد دخلت بعض الأربطة فسألت عن شيخه فقيل لي قد مضى الى الامير فلان يهنته بخلعة قد خلعت عليه وكان ذلك الامير من كبار الظلمة قتل وبحكم ما كنا كم أن فتحتم الدكان حتى تطوفون على رؤسكم بالسلع يعمد أحدكم عن الكسب مع قدرته عليه معولاً على الصدقات والصلات ثم لا يكفيه حتى يأخذ ممن كان ثم لا يكفيه حتى يدور على الظلمة فيستعطى منهم ويهتهم بلبوس لا يحل ولا لاية لا عدل فيها والله انكم أضر على الاسلام من كل مضر *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف وقد صار جماعة من أشياخهم يجمعون المال من الشبهات ثم ينقسمون فتنهم من يدعى الزهد مع كثرة المال وحرصه على الجمع وهذه الدعوى مضادة للحال ومنهم من يظهر الفقر مع جمعه المال وأكثر هؤلاء يضيّقون على الفقراء بأخذهم الزكاة ولا يجوز لهم ذلك وقد كان أبو الحسن البسطامي شيخ رباط ابن الجيآن (١) يلبس الصوف صيفاً وشتاءً وتقصده الناس يتبركون به فأت غلف أربعة آلاف دينار *

قال المصنف وهذا فوق القبيح وقد صح عن النبي ﷺ أن رجلاً من أهل الصفة مات غلف دينارين فقال ﷺ كيتان *

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في لباسهم ﴾

قال المصنف لما سمع أوائل القوم أن النبي ﷺ كان يرقع ثوبه وأنه قال لمائة رضى الله عنها لا تخلّى ثوبا حتى ترقيه وإن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان في ثوبه رقاع وإن أويسا القرني كان يلتقط الرقاع من المزابل فيغسلها في الفرات ثم يخيطنها فيلبسها اختاروا المرقعات ولقد أبعدوا في القياس فلف رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا يؤثرون البذاذة ويعرضون عن الدنيا زهدا وكان أكثرهم يفعل هذا لأجل الفقر كما روينا عن مسلمة بن عبد الملك أنه دخل على عمر بن العزيز وعليه قميص وسخ فقال لامراته فاطمة اغسلي قميص أمير المؤمنين فقالت والله ماله قميص غيره • فأما إذا لم يكن هذا لفقر وقصد البذاذة فما له من معنى *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف فأما صوفية زماننا فأنهم يعمدون إلى ثوبين أو ثلاثة كل واحد منها على لون فيجعلونها خرقة ويلقونها فيجمع ذلك الثوب وصفين الشهرة والشهوة فإن لبس مثل هذه المرقعات أشهى عند خلق كثير من الدياج وبها يشتهر صاحبها أنه من الزهاد أقرام يصيرون بصورة الرقاع كالسلف كذا قد ظنوا وإن إبليس قد لبس عليهم وقال أنتم صوفية لأن الصوفية كانوا يلبسون المرقعات وأنتم

(١) وفي النسخة الثانية المحليان . وفي نسخة أخرى الملحيان

كنكك اترام ما علموا ان التصوف معنى لا صورة وهؤلاء قد فاتهم التشبيه في الصورة والمعنى أما الصورة فإن القدماء كانوا يرقمون ضرورة ولا يقصدون التحسن بالمرقع ولا يأخذون أثوابا جددا مختلفة الالوان فيقطعون من كل ثوب قطعة ويلفونها على أحسن التوقيع ويخيطونها ويسمونها مرقمة وأما عمر رضي الله عنه لما قدم بيت المقدس حين سأل القسيسون والرهبان عن امير المسلمين فعرضوا عليهم امراء العساكر مثل أبي عبيدة وخالد بن الوليد وغيرها ، فقالوا ، ليس هذا المصور عندنا ، ألكم امير اولاً ، فقالوا ، لنا امير غير هؤلاء ، فقالوا هو امير هؤلاء ، قالوا ، نعم هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فقالوا ارسلوا اليه ننظره فإن كان هو سلمنا اليكم من غير قتال وان لم يكن هو فلا ، فلو حاصرتونا ما تقدمون علينا فأرسلوا المسلمين الى عمر رضى الله عنه واعلموه بذلك فقدم عليهم وعليه ثوب مرقع سبع عشرة رقعة بينها رقعة من اديم فلما رآوه الروحانية والقسوس على هذه الصفة سلموا بيت المقدس اليه من غير قتال ، فأين هذا بما يفعله جهال الصوفية في زماننا فسأل الله العفو والعافية ، وأما المعنى فإن اولئك كانوا اصحاب رياضة وزهد *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف ، ومن هؤلاء المذمومين من يلبس الصوف تحت الثياب ويلوح بكمه حتى يرى لباسه ، وهذا لص ليل ، ومنهم من يلبس الثياب اللينة على جسده ثم يلبس الصوف فوقها وهذا لص نهاري مكشوف ، وجاء آخرون فأرادوا التشبه بالصوفية وصعب عليهم البذاذة وأحبوا التعم ولم يروا الخروج من صورة التصوف لئلا يتعطل المعاش فلبسوا القوط الرفيعة واعتصموا بالرومي الرفيع الا أنه بغير طراز فالتقصيص والعمامة على احدهم بشن خسة اثواب من الحرير *

وقد لبس ابليس عليهم انكم صوفية بنفيس النفس . وانما أرادوا أن يجمعوا بين رسوم التصوف وتعم أهل الدنيا . ومن علاماتهم مصادقة الامراء ومقارعة الفقراء كبرا وتعظيما . وقد كان عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه يقول : يا بني امرائيل :

ما لكم تأتونني وعليكم ثياب الزهبان ، وقلوبكم الذئلب الضواری . البسوا لباس الملوك وألبنوا قلوبكم بالخشية *

وأخبرنا محمد بن أبي القاسم قال أخبرنا حمد بن أحمد الحداد قال أخبرنا أبو نعيم الحافظ ثنا أحمد بن جعفر بن معبد ثنا يحيى بن مطرف ثنا أبو ظفر ثنا جعفر بن سليمان عن مالك بن دينار ، قال . ان من الناس ناساً اذا لقوا القراء ضربوا معهم بسهم ، واذا لقوا الجبابرة وأبناء الدنيا أخذوا معهم بسهم ، فكونوا من قراء الرحمن يارك الله فيكم *

أخبرنا محمد نا حمد نا أبو نعيم ثنا الحسين بن محمد بن العباس الفقيه ثنا أحمد ابن محمد اللالى ثنا أبو حاتم ثنا هبة ثنا حزم ، قال سمعت مالك بن دينار يقول : انكم في زمان أشهب لا يبصر زمانكم الا البصير ، انكم في زمان كثير تفاحشهم قد انتفخت أنفهم في أفواههم فطلبوا الدنيا بعمل الآخرة فاحزروهم على أنفسهم لا يوقعوكم في شباكم *

أخبرنا المحدثان بن ناصر وابن عبد الباقي قالا أخبرنا حمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا أحمد بن جعفر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد في معنى الشامي ثنا ضمرة عن سعيد بن شبل قال : نظر مالك بن دينار الى شاب ملازم للمسجد فجلس اليه . فقال له : هل لك أن أكلم بعض العشارين يجرؤن عليك شيئا وتكون معهم ، قال : ما شئت يا أبا يحيى : قال فأخذ كفاً من تراب فجعله على رأسه *

أخبرنا المحدثان قال نا حمد نا أحمد ثنا قارون بن عبد الكبير الخطاطبي ثنا هشام بن علي السيرافي ثنا قطن بن حاد بن واقد ثنا أبي ثنا مالك بن دينار . قال : كان فتى يتفرى فكان يأتي . فابتلى : فولى الجسر فبينما هو يصل اذ مرت سفينة فيها بط ، فنادى بعض أعوانه : قرب لناخذ للعامل بطة : فأشار بيده سبحانه الله أى بطتين قال فكان أبي اذا حدث بهذا الحديث بكى وأضحك الجلساء *

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد بن أبي صادق نا ابن بابويه قال سمعت محمد بن خفيف يقول قلت لرويم اوصنى فقال هو بئلى الروح والا فلا تشتغل بترهات

الصوفية * أخبرنا ابن ناصرنا أبو عبد الله الحميدي نا أبو بكر أحمد بن محمد
الاردستاني ثنا عبد الرحمن السلي قل سمعت أبي يقول بلغني ان رجلا قال للشبلي :
قد ورد جماعة من اصحابك وهم في الجامع فغني فرأي عليهم المرقعات والقوط
فأنشأ يقول

اما الخيام فاتها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها
قال المصنف رحمه الله قلت واعلم ان هذه البهجة في تشبيه هؤلاء بأولئك لا تخفى
الا على كل غبي في النفاية . فأما أهل الفطنة فيعلمون أنه تنميس بارد والامر في ذلك
على نحو قول الشاعر

تشبهت حور اللطباء بهم ان سكنت فيك ولا مثل سكن
أصامت بناطق ونافر بآنس وذو خلا بنى شجن
مشتبه . أعرفه وإيمسا مغالطا قلت لصحبي دار من

﴿ فصل ﴾ قال المصنف . وانما أكره لبس القوط المرقعات لأربعة أوجه
أحدها أنه ليس من لباس السلف وانما كان السلف يرقعون ضرورة . والثاني أنه
يتضمن ادعاء الفقر وقد أمر الانسان أن يظهر نعمة الله عليه . والثالث أنه اظهار
للزهد وقد أمرنا بستره . والرابع أنه تشبه بهؤلاء المتزحزحين عن الشريعة ومن تشبه
بقوم فهو منهم *

وقد أخبرنا ابن الحسين نا ابن المنهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد
ثنى أبي ثنا أبو النضر ثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان . ثنا حسان بن عطية عن
أبي منيب الحرمي عن ابن عمر . قال قال رسول الله ﷺ من تشبه بقوم فهو منهم *
وقد أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال أخبرني أبي . قال : لما دخلت بغداد
في رحلي الثانية قصدت الشيخ أبا محمد عبد الله بن أحمد السكري لأقرأ عليه أحاديث
— وكان من المنكرين على هذه الطائفة — فأخفت في القراءة فقال أيها الشيخ أنك
لو كنت من هؤلاء الجهال الصوفية لمنرتك . أنت رجل من أهل العلم تشغل بحديث
رسول الله ﷺ وتسعى في طلبه . قلت . أيها الشيخ وأى شيء أنكرت علي حتى
أنظر فإن كان له أصل في الشريعة لزمته ، وان لم يكن له أصل في الشريعة تركته فقال

ما هذه الشواذك (١) التي في مرقعتك قلت أيها الشيخ هذه أمماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما تخبر أن رسول الله ﷺ كان له جبة مكفوفة الجيب والكين والفرجين بالديباج وانما وقع الانكار لان هذه الشواذك ليست من جنس الثوب والديباج ليس من جنس الجبة فاستدلنا بذلك على ان لهذا اصلا في الشرع يجوز مثله

قال الماصنف قلت لقد أصاب السكرى في انكاره وقلقه ابن طاهر في الرد عليه فان الجبة المكفوفة الجيب والكين قد جرت العادة بلبسها كذلك فلاشبهة في لبسها . فأما الشواذك فتجميع شهرة الصورة ، وشهرة دعوى الزهد . وقد أخبرتك انهم يقطعون الثياب الصحاح ليجعلوها شواذك لا عن ضرورة يقصدون الشهرة الحسن ذلك والشهرة بالزهد ولهذا وقعت الكراهية . وقد كرهها جماعة من مشايخهم كابينا *

أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا أبو عبد الله ابن با كويه قال سمعت الحسين بن احمد الفارسي يقول سمعت الحسين بن هند يقول سمعت جعفر الحذاء يقول : لما قد القوم الفوائد من القلوب اشتغلوا بالظواهر وتزينوا يعني بذلك — أصحاب المصبغات والقوط — * أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق ثنا ابن با كويه أخبرني أبو يعقوب الخراط . قال سمعت الثوري يقول : كانت المرقعات غطاء على البر فصارت جيفاً على مزابل قال ابن با كويه : وأخبرني أبو الحسن الحنظلي . قال نظر محمد بن محمد بن علي الكتاني الى أصحاب المرقعات فقال : اخواني ان كان لباسكم مواهقاً لسرايركم لقد أحببتكم أن يطلع الناس عليها ، وان كانت مخالفة لسرايركم فقد هلكتم ورب الكعبة * أخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا أبو بكر بن خلف ثنا محمد بن الحسين السلي . قال سمعت نصر بن أبي نصر يقول : قال أبو عبد الله محمد بن عبد الخالق الدينوري لبعض أصحابه . لا يعجبنيك ما ترى من هذه اللبسة الظاهرة عليهم ، فازينوا الظواهر الا بعد أن خربوا البواطن . وقال ابن عقيل . دخلت يوماً الحمام فرأيت على بعض أوتاد السلخ جبة مشوزكة مرقعة

بفوط . فقلت للحاجي . أرى سلخ الحية . فمن داخل . فذكر لي بعض من يتصف
للبلاء حوشا للاموال *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف . وفي الصوفية من يرقع المرقعة حتى تصير كشيعة
خارجة عن الحد أخبرنا أبو منصور القزاز قال أخبرنا أحمد بن علي بن ثابت نا القاضي
أبو محمد الحسن بن رامين الاسد آبادي نا أبو محمد عبد الله بن محمد الشيرازي
نا جعفر الخالدي ثنا ابن خباب أبو الحسين صاحب ابن الكريفي قال أوصى لي ابن
الكريفي بمرقعة فوزنت فردة كم من أكامها فإذا فيه أحد عشر رطلا . قال جعفر ،
وكانت المرقعات تسمى في ذلك الوقت الكيل (١) *

﴿ فصل ﴾ وقد قرروا أن هذه المرقعة لا تلبس الا من يد شيخ . وجعلوا لها
إسناداً متصلاً كله كذب ومحال وقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال باب السنة في
لبس الخرقة من يد الشيخ فجعل هذا من السنة واحتج بحديث أم خالد أن النبي ﷺ
أتي بثياب فيها خميسة (٢) سوداء فقال من ترون ا كوهه . فسكت القوم : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم . اثنوني بأمر خالد ، قالت فآتي بي فألبسنيها بيده .
وقال . ألبى واخلى *

قال المصنف وانما ألبسها رسول الله ﷺ لكونها صبية . وكان أبوها خالد بن
سعيد بن العاص . وأما هيمنة بنت خلف . قد هاجروا الى أرض الحبشة فولدت لها
هناك أم خالد واسمها أمة ثم قسموا فأكرمها رسول الله ﷺ لصغر سنها وكما اتفق فلا يصير
هذا سنة . وما كان من عادة رسول الله ﷺ لباس الناس . ولا فعل هذا أحد من
أصحابه ولا تابعيهم *

ثم ليس من السنة عند الصوفية أن يلبس الصغير دون الكبير ولا أن تكون
الخرقة سوداء بل مرقعة أو فوطه فهلاجوا السنة لبس الخرقة السوداء كما جاء في حديث
أم خالد ، وذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال : باب السنة فيما شرط الشيخ على المريد
في لبس المرقعة . واحتج بحديث عبادة ، بإيضا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة

في العسر واليسر ، قال المصنف فانظر الى هذا القنع الدقيق ، وأين اشتراط الشيخ على المرید من اشتراط رسول الله ﷺ الواجب الطاعة على البيعة الاسلامية اللازمة *
 ﴿ فصل ﴾ وأما لبسهم المصبغات . قلنا ان كانت زرقاء فقد فاتهم فضيلة البياض ، وان كانت قوطا فهو ثوب شهرة وشهرته أكثر من شهرة الأزرق وان كانت مرقعة فهي أكثر شهرة . وقد أمر الشريخ بالثياب البيض ونهى عن لباس الشهرة * فأما أمره بالثياب البيض فأخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التميمي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنى أبي ثنا على بن عاصم نا عبد الله بن عثمان ابن حشيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال قال رسول الله ﷺ لبسوا من ثيابكم البيض قلنا من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم * قال عبد الله ، وحدثني أبي ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان ثنى حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ . قال . لبسوا الثياب البيض قلنا أطهر وأطيب . وكفنوا فيها موتاكم . قال الترمذى ، هذان حديثان صحيحان ، وفي الباب عن ابن عمر ، قال ، وهذا الذى يستحبه اهل العلم ، وقال احمد ابن حنبل واسحاق ، أحب الثياب الينا ان نكفن فيها البياض ، وقد ذكر محمد ابن طاهر في كتابه فقال ، باب السنة في لبسهم المصبغات ، واحتج بأن النبي صلوات الله عليه وسلامه ، لبس حلة حمراء ، وانه دخل يوم الفتح وعليه عملة سوداء *

قال المصنف ، قلت ولا ينكر ان رسول الله ﷺ لبس هذا ولا ان لبسه غير جائز ، وقد روى انه كان يسجبه الخبرة ، وانما المستنون الذى يأمر به ويدوم عليه وقد كانوا يلبسون الاسود والاحمر ، فاما القوط والمرقع فانه لباس شهرة *

﴿ فصل ﴾ وأما النهى عن لباس الشهرة وكرهاته * فأخبرنا أبو منصور بن خيرون أنبأنا أبو بكر الخطيب نا ابن زرقويه ثنا جعفر بن محمد الخلالى ثنا محمد بن عبد الله أبو جعفر الحضرمى ثنا روح بن عبد المؤمن ثنا وكيع بن محرز الشامى ثنا عثمان بن جهم عن زر بن حبیش عن أبي ذر . عن النبي ﷺ أنه قال من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه * أخبرنا عبد الحق بن عبد الخالق قال أنبأنا المبارك

ابن عبد الجبار نا أبو الفرج الحسين بن علي الطنجيري وأبنا هبة الله بن محمد
 أنبأنا الحسين بن علي التميمي قالا أخبرنا أبو حفص بن شاهين ثنا خثيمة بن سليمان
 ابن حيدر ثنا محمد بن الهيثم ثنا أحمد بن أبي شعيب الحراني ثنا بجلد بن يزيد عن
 أبي نعيم عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وزيد بن
 ثابت رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . أنه نهى عن الشهرين قبيل يا رسول الله
 وما الشهران قال ؟ رقة الثياب وغلظها . ولينها وخشوتها ، وطولها وقصرها ولكن
 سداد بين ذلك واقتصاد * أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن علي بن ميمون نا عبد
 الوهاب بن محمد الغندجاني نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن سهل ثنا محمد بن اسماعيل
 البخاري . قال . قال موسى بن حماد بن سلمة عن ليث عن مهاجر عن ابن عمر قال
 من لبس ثوباً مشهوراً أذله الله يوم القيامة . قال المصنف . وقد روى لنا مرفوعاً
 قال أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا
 أبي ثنا حجاج ثنا شريك عن عثمان بن أبي راشد عن مهاجر الشامي عن ابن عمر . قال
 قال رسول الله ﷺ . من لبس ثوب شهرة ألبسه الله ثوب المنلة يوم القيامة * أخبرنا
 محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار وعبد القادر بن محمد بن يوسف قالا أخبرنا
 أبو اسحاق البرمكي نا أبو بكر بن نجيب ثنا أبو جعفر بن ذريح ثنا هناد ثنا أبو معاوية
 عن ليث عن مهاجر بن أبي الحسن عن ابن عمر رضي الله عنه قال . من لبس
 ثوب شهرة من الثياب ألبسه الله ثوب ذلة * وعن ليث عن شهر عن أبي الدرداء
 رضي الله عنه قال من ركب مشهوراً من الدواب أعرض الله عنه ما دام عليه وان
 كان كريماً .

قال المصنف . وقد روينا أن ابن عمر رضي الله عنهما رأى علي ولده ثوباً قبيحاً
 دوناً فقال لا تلبس هذا . فلن هذا ثوب شهرة * أخبرنا اسماعيل بن أحمد نا اسماعيل
 ابن مسعدة نا حمزة بن يوسف نا أبو أحمد بن عدى ثنا أحمد بن محمد بن الهيثم الدورى
 ثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال حدثنا محمد بن مزاحم ثنا بكير بن معروف
 عن مقاتل بن بريدة عن أبيه بريدة قال شهدت مع رسول الله ﷺ فتح خيبر

وكنيت فيمن صعد الثلثة فقاتلت حتى رأى مكاني وأتيت وعلى ثوب أحر. فاعلمت اني ركبت في الاسلام ذنباً أعظم منه للشهرة وقال سفيان الثوري . كانوا يكرهون الشهرة الثياب الجياد التي يشتهر بها ويرقع الناس اليه فيها أبصارهم والثياب الرديئة التي يحتقر فيها ويستبدل ، وقال معمر . عاتبت أيوب على طول قيصره . فقال . إن الشهرة فيما مضى كانت في طوله وهي اليوم في تسميره

فصل في لبس الصوف . ومن المصنف ومن الصوفية من يلبس الصوف ويحتج بأن النبي ﷺ لبس الصوف . وبما روى في فضيلة لبس الصوف ، فأما لبس رسول الله ﷺ الصوف فقد كان يلبسه في بعض الأوقات لم يكن لبسه شهرة عند العرب . وأما ما روى في فضل لبسه فمن الموضوعات التي لا يثبت منها شيء . ولا يخلو لبس الصوف من أحد أمرين . اما أن يكون متعدياً لبس الصوف وما يجانسه من غليظ الثياب فلا يكره ذلك له لأنه لا يشهر به . واما أن يكون مترقاً لم يتعوده فلا ينبغي له لبسه من وجهين . أحدهما أنه يحمل بذلك على نفسه مالا تطيق ولا يجوز له ذلك والثاني أنه يجمع بلبسه بين الشهرة واطهار الزهد . وقد أخبرنا حمد بن منصور المهداني نا أبو علي أحمد بن سعد بن علي العجلي نا أبو ثابت هجير بن منصور بن علي الصوفي اجازة ثنا أبو محمد جعفر بن محمد بن الحسن بن اسماعيل الابهري ثنا روزبه ثنا محمد بن اسماعيل بن محمد الطائي ثنا بكر بن سهل الديلماني ثنا محمد بن عبد الله بن سليمان ثنا داود ثنا عباد بن العوام عن عباد بن كثير عن أنس قال قال رسول الله ﷺ من لبس الصوف ليعرفه الناس كان حقاً على الله عز وجل أن يكسوه ثوباً من جرب حتى تتساقط عروقه * أنبأنا زاهر بن طاهر قال أنبأنا أبو عثمان الصابوني وأبو بكر البيهقي قالا: أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم ثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد بن يحيى ثنا العباس ابن منصور ثنا سهل بن عمار ثنا نوح بن عبد الرحمن الصيرفي ثنا محمد بن عبيد المهداني ثنا عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما . قال قال رسول الله ﷺ ان الارض لتمج الى ربها من الذين يلبسون الصوف رياء *

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن احمد نا الحسن بن علي التميمي ثنا احمد بن جعفر ثنا عبد الله بن احمد فني أبي ثنا عبد الصمد ثنا خالد بن شاذب قال شهدت

الحسن وأتاه فرقد فأخذ الحسن بكسائه فمدّه اليه وقال يفرقده يا ابن أم فرقد .
 ان البر ليس في هذا الكساء وانما البر ما قر في الصدر وصدقه العمل * أنبأنا محمد
 ابن عبد الباقي نا أبو محمد الجوهري نا أبو عمر بن حنيفة نا أحمد بن معروف ثنا الحسين
 ابن الغهم ثنا محمد بن سعد قال حدثنا عمرو بن عاصم ثنا يزيد بن عوانة ثنى أبو شداد
 المجاشعي . قال : سمعت الحسن — وذ كر عنده الذين يلبسون الصوف — . فقال .
 ما لهم تماقدوا ثلاثاً أ كنوا الكبر في قلوبهم ، وأظهروا التواضع في لباسهم . والله
 لا أحدم أشد عجباً بكسائه من صاحب المطرف بمطره * أنبأنا ابن الحسين أنبأنا أبو
 علي التميمي نا أبو حفص بن شاهين ثنا محمد بن سعيد بن يحيى البرزوري ثنا عبد الله
 ابن أيوب الحرثي قال حدثنا عبد المجيد يعني ابن أبي رواد عن ابن طهمان يعني
 إبراهيم عن أبي مالك الكوفي عن الحسن أنه جاءه رجل ممن يلبس الصوف وعليه
 حبة صوف وعمامة صوف ورداء صوف فجلس فوضع بصره في الارض فجعل لا يرفع
 رأسه وكأن الحسن خال فيه العجب . فقال الحسن ها إن قوماً جعلوا كبرهم في
 صدورهم شنعوا والله دينهم بهذا الصوف . ثم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يعمود من زى المناقبين . قالوا يا أبا سعيد وما زى المناقبين قال خشوع اللباس
 بغير خشوع القلب . قال ابن عقيل هذا كلام رجل قد عرف الناس ولم يفتره
 اللباس . ولقد رأيت الواحد من هؤلاء يلبس الحبة الصوف . فإذا قال له القائل .
 يا أبا فلان . ظهر منه ومن أوباشه الانكار فلم أت الصوف قد عمل عند هؤلاء
 مالا يملأه الديباج عند الأوباش * أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا أحمد بن أحمد
 الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو حامد بن جبلة ثنا محمد بن إسحاق ثنا إسماعيل بن
 أبي الحارث ثنا هارون بن معروف عن ضمرة قال سمعت رجلاً يقول قسم حماد بن
 أبي سليمان البصرة فجاءه فرقد السنجي وعليه ثوب صوف فقال له حماد . ضع عنك
 نصرايتك هذه . فلقد رأيتنا ننتظر إبراهيم يعني النخعي فيخرج علينا وعليه
 معصفرة * أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد الله
 ابن محمد ثنا إبراهيم بن شريك الاسدي ثنا شهاب بن عباد ثنا حماد عن خالد
 الحذاء ان أبا قلابة قال . إياكم وأصحاب الأكسية * أخبرنا محمد بن ناصر وعمر بن

طفر قالنا محمد بن الحسن الباقلاوى نا القاضي أبو العلاء الواسطي ثنا أبو نصر احمد ابن محمد السازكى نا أبو الخير احمد بن حمد البزار ثنا محمد بن اسماعيل البخارى ثنا علي بن حجر ثنا صالح بن عمر الواسطي عن أبي خالد قال . جاء عبد الكريم أبو أمية الى أبي العالية وعليه ثياب صوف . فقال له أبو العالية . انما هذه ثياب الرهبان ان كان المسلمون اذا تراوروا تجملوا * أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن احمد نا احمد بن عبد الله الإصبهاني ثنا أبو محمد بن حبان ثنا احمد بن الحسين الحناء ثنا احمد بن ابراهيم النورقي ثنا الميص بن اسحاق . قال سمعت الفضيل يقول : تزيت لهم بالصوف فلم يرفضون بك رأساً ، تزيت لهم بالقرآن فلم يرفضون بك رأساً . تزيت لهم بشيء بعد شيء كل ذلك انما هو لحب الدنيا * أنبأنا ابن الحصين . قال نا أبو علي بن المذهب قال أخبرنا أبو حفص بن شاهين قال ثنا اسماعيل بن علي قال ثنا الحسن بن علي بن شبيب قال ثنا احمد بن أبي الخوارى . قال قال أبو سليمان : يلبس أحدهم عباءة بثلاثة دراهم ونصف . وشهوته في قلبه بخمسة دراهم . أما يستحي أن يجاوز شهوته لباسه . ولو ستر زهده بثوبين أبيضين من أبصار الناس كان أسلم له * قال احمد بن أبي الخوارى قال لي سليمان بن أبي سليمان — وكان يعدل بأبيه . أى شيء أرادوا بلباس الصوف . قلت . التواضع . قال : ما يتكبر أحدهم الا اذا لبس الصوف * أخبرنا المبارك بن احمد الانصارى نا عبد الله بن احمد السمرقندى ثنا أبو بكر الخطيب نا الحسن بن الحسين العالى (١) نا أبو سعيد احمد بن محمد بن ربيع ثنا روح بن عبد المجيب ثنا احمد بن عمر بن يونس قال أبصر الثورى رجلاً صوفياً فقال له الثورى لباسك هذا بدعة * أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد المنعم بن عمر ثنا احمد بن محمد بن زياد . قال سمعت أبا داود يقول . قال سفيان الثورى لرجل عليه صوف لباسك هذا بدعة * أنبأنا زاهر بن طاهر . أنبأنا أبو بكر احمد بن الحسين البيهقي نا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم قال أخبرني محمد بن عمر ثنا محمد بن المنذر قال سمعت احمد بن شداد

يقول سمعت الحسن بن الربيع يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول لرجل رأى عليه صوقاً مشهوراً — أكره هذا أكره هذا * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن بكويه نا عبد الواحد بن بكر ثنا علي بن أبي عثمان بن زهير ثنا عثمان بن أحمد ثنا الحسن بن عمرو . قال سمعت بشر بن الحارث يقول : دخل على الموصلي على المعافى — وعليه جبة صوف — فقال له : ماهذه الشهرة يا أبا الحسن . فقال يا أبا مسعود أخرج أنا وأنت . فانظر أينما أشهر . قال له المعافى : ليس شهرة البدن كشهرة اللباس * أخبرنا اسماعيل بن أبي بكر المقرئ نا طاهر بن أحمد نا علي بن محمد بن بشر نا عثمان بن أحمد الدقاق ثنا الحسن بن عمرو قال سمعت بشر بن الحارث يقول : دخل بديل على أيوب السختياني وقد مد على فراشه سبينة (١) حمراء تدفع التراب فقال له بديل : ما هذا . قال أيوب : هذا خير من الصوف الذي عليك * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق قال أخبرنا أبو عبد الله بن بكويه ثنا علان بن أحمد ثنا حبيب بن الحسن ثنا الفضل ابن أحمد ثنا محمد بن يسار . قال سمعت بشر بن الحارث — وسئل عن لبس الصوف . فشق عليه وتبين الكراهة في وجهه ثم قال : لبس الخنز والمصفر أحب الي من لبس الصوف في الامصار * أخبرنا يحيى بن ثابت بن بندار قال أخبرنا أبي نا الحسين بن علي الطنابجيري نا أحمد بن منصور البرسري ثنا محمد بن مخلد ثنا أحمد بن منصور ثني يزيد السقا رفيق محمد بن ادريس الانباري . قال . رأيت قتي عليه مسوح قال قتلت له من لبس هذا من العلماء . من فعل هذا من العلماء ، قال قد رأي بشر بن الحارث قلم ينكر على . قال يزيد فذهبت الى بشر . قتلت له يا أبا نصر رأيت فلاناً عليه جبة مسوح فأنكرت عليه فقال : قد رأي أبو نصر قلم ينكر على . قال : قتلت الى بشر — لم يستشرفي يا أبا خالد . لو قلت له . قتلت الى . لبس فلان ، ولبس فلان * أخبرنا حمد بن منصور الهمداني نا أبو علي أحمد بن سعد بن علي العجلي نا أبو ثابت هجير بن منصور بن علي الصوفي إجازة نا أبو محمد جعفر بن

محمد بن الحسين بن اسماعيل الصوفي ثنا ابن روزبه ثنا عبد الله بن احمد بن نصر القنطري ثنا ابراهيم بن محمد الامام ثنا هشام بن خالد . قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول لرجل لبس الصوف . انك قد أظهرت آلة الزاهدين . فإذا أوردتك هذا الصوف . فسكت الرجل . فقال له . يكون ظاهره كقطنياً ، وباطنه كصوفياً *
 أخبرنا يحيى بن علي المدبر نا أبو بكر محمد بن علي الخياط نا الحسن بن الحسين بن حنكان سمعت أبا محمد الحسن بن عثمان بن عبد ربه البزار . يقول . سمعت أبا بكر ابن الزيات البغدادي يقول سمعت ابن سيرويه يقول . دخل أبو محمد بن أخى معروف السكرخي على أبي الحسن بن بشار وعليه جبة صوف فقال له أبو الحسن يا أبا محمد صوفت قلبك أو جسمك . صوف قلبك واللبس القوي على القوي (١) * أخبرنا عبد الوهاب ابن المبارك الحافظ نا جعفر بن احمد بن السواح نا عبد العزيز بن حسن الضراب قال حدثنا أبي ثنا احمد بن مروان ثنا أبو بكر بن أبي الدنيا ثنا احمد بن سعيد . قال سمعت النضر بن شميل يقول ، قلت لبعض الصوفية . تبيع جبتك الصوف . فقال . اذا باع الصياد شبكته بأى شيء يصطاد *

قال أبو جعفر بن جرير الطبري . ولقد أخطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان . مع وجود السبيل اليه من حله . ومن أكل البقول والعدس واختاره على خبز البر . ومن ترك أكل اللحم ، خوفاً من عارض شهوة النساء *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وقد كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة لا المرتفعة ولا الدون . ويتخيرون أجودها للجمعة والعيد ولقاء الاخوان ولم يكن غير الاجود عندهم قبيحاً ، وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه . أنه رأى حلة سيرة تباع عند باب المسجد ، فقال لرسول الله ﷺ لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود اذا قدموا عليك ، فقال رسول الله ﷺ ، انما يلبس هذه من لاخلق له في الآخرة فما أنكر عليه ذكر التجليل بها ، وانما أنكر عليه لكونها حريراً *
 قال المصنف رحمه الله : وقد ذكرنا عن أبي العالصة أنه قال كان المسلمون اذا تزاووا تجملوا * أخبرنا أبو بكر بن عبد الباقي أنبأنا الحسن بن علي الجوهري نا أبو

عمر بن حية نا احمد بن معروف نا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا اسماعيل بن ابراهيم الاسدي عن ابن عون عن محمد ، قال كان المهاجرون والانصار ، يلبسون لباساً مرتفعاً ، وقد اشترى تميم الداري حلة بألف ، ولكنه كان يصلى بها * قال ابن سعد وأخبرنا عفان ثنا حاد بن زيد ثنا أيوب عن محمد بن سيرين ان تميم الداري ، اشترى حلة بألف درهم وكان يقوم فيها بالليل الى صلاته * قال وحدنا عفان قال حدثنا حاد بن سلمة عن ثابت ، أن تميم الداري كانت له حلة قد ابتاعها بألف ، كان يلبسها الليلة التي ترجى فيها ليلة القدر * وأخبرنا الفضل بن دكين ثنا همام عن قتادة ان ابن سيرين أخبره أن تميم الداري اشترى رداء بألف فكان يصلى بأصحابه فيه *

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد كان ابن مسعود من أجود الناس ثوباً وأطيبهم ريحاً . وكان الحسن البصري يلبس الثياب الجياد . قال كلثوم بن جوشن ، خرج الحسن وعليه جبة بنية ورداء بني فنظر اليه فرقد ، فقال يا أستاذ لا ينبغي لمثلك أن يكون هكذا ، فقال الحسن ، يا ابن أم فرقد ، أما علمت أن أكثر أصحاب النار أصحاب الأكسية وكان مالك بن أنس يلبس الثياب المدنية الجياد وكان ثوب احمد بن حنبل يشترى بنحو الدينار وقد كانوا يؤثرون البذاذة الى حد ، وربما لبسوا خفان الثياب في بيوتهم فاذا خرجوا تجملوا ولبسوا مالا يشتهرون به من الدون ولا من الاعلى * أخبرنا احمد بن منصور الحمداني نا أبو علي احمد بن سعد على العجلي ثنا أبو ثابت هجير بن منصور بن علي الصوفي إجازة نا أبو محمد جعفر ابن محمد بن الحسين بن اسماعيل الصوفي ثنا ابن روزه ثنا أبو سليمان محمد بن الحسين بن علي بن ابراهيم الحراقي ثنا محمد بن الحسن بن قتيبة ثنا محمد بن خلف ثنا عيسى بن حازم . قال ، كان لباس ابراهيم بن آدم كناناً قطناً فروة لم أر عليه ثياب صوف ولا ثياب شهرة * أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا احمد بن احمد نا أبو نعيم احمد بن عبد الله قال سمعت محمد بن ابراهيم يقول سمعت محمد بن ريان يقول رأى عليّ ذو النون خفاً أحمر فقال اتزع هذا يا بني فانه شهرة ما لبسه رسول الله ﷺ انما لبس النبي ﷺ خفين أسودين ساذجين * أخبرنا محمد بن ناصر نا احمد

ابن علي بن ميمون نا عبد الكريم بن محمد الحاملي نا علي بن عمر الدارقطني نا أبو الحسن أحمد بن محمد بن سالم نا أبو سعيد عبد الله بن شبيب المدني ثني الزبير عن أبي عرنة الانصارى عن فليح بن سليمان عن الربيع بن يونس قال قال أبو جعفر المنصور العري الفادح خير من الزى الفاضح *

(فصل) قال المصنف : واعلم أن اللباس الذي يزرى بصاحبه يتضمن اظهار الزهد ، واظهار الفقر . وكأنه لسان شكوى من الله عز وجل ويوجب احتقار اللابس وكل ذلك مكروه ومنهى عنه * أخبرنا محمد بن ناصر نا علي بن الحسين بن أيوب نا أبو علي بن شاذان ثنا أبو بكر بن أحمد بن سليمان النجاد ثنا أبو بكر بن عبد الله بن محمد القرشي ثنا عبد الله بن عمر القواريري ثنا هشام بن عبد الملك ثنا شعبة عن ابن اسحاق عن الأحموس عن أبيه . قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا قشف الهيئة . فقال . هل لك مال . قلت : نعم . قال من أى المال . قلت : من كل المال قد آتاني الله عز وجل . من الابل والحيل والريق والغنم . قال : فإذا آتاك الله عز وجل مالا فليز عليك * أخبرنا ابن الحسين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا مسكين بن بكير ثني الأوزاعي عن حسان بن عطية عن محمد بن المنكدر عن جابر . قال : أتانا رسول الله ﷺ زائراً في منزلي فرأى رجلاً شعثاً . فقال : أما كان يجده هذا ما يسكن به رأسه . ورأى رجلاً عليه ثياب وسخة . فقال : أما كان يجده هذا ما يفضل به ثيابه . أخبرنا عبد الوهاب ابن المبارك ومحمد بن ناصر قالا نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري وأبو القاسم علي بن الحسن التنوخي قالا نا أبو عمر محمد بن العباس بن حية ثنا أبو بكر بن الانباري ثني أبي ثنا أبو عكرمة الضبي ثنا مسعود بن بشر عن أبي عبيدة معمر بن المنهني . قال مضى علي بن أبي طالب الي الربيع بن زياد بعهده . فقال له . يا أمير المؤمنين أشكو اليك عصا أخى . قال : ما شأنه . قال : ترك الملاذ (١) وليس العبادة فغم أهله ، وأحزن ولده . فقال ، علي عصا . فلما حضر بش في وجهه

(١) كذا في النسختين ولعله الملاذ وكان لباساً من عاداتهم .

وقال : أتري الله أحل لك الدنيا وهو يكره أخذك منها . أنت والله أهون على الله من ذلك . فوالله لا بتذالك نعم الله بالفعال ! أحب اليه من ابتذالك بالفعال . قال : يا أمير المؤمنين اني أراك تؤثر لبس الخشن وأكل الشمر فتتفلس الصماء . ثم قال : ويحك يا عاصم ، ان الله اقترض على أئمة العدل أن يقدروا أنفسهم بالعوام ثلثا يتبغ بالفقر قهره . قال أبو بكر الانباري : المعنى ثلثا يزيد ويقل . يقال - تبغ به الهم - اذا زاد وجاوز الحد *

(فصل) قال المصنف . فان قال قائل . تجويد اللباس هوى للنفس . وقد أمرنا بمجاهدتها . وتزین لخلق وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا لخلق . فالجواب : أنه ليس كل ما تهواه النفس ينم ولا كل التزين للناس يكره . وإنما ينهى عن ذلك اذا كان الشرع قد نهى عنه . أو كن على وجه الرياء في باب الدين فان الانسان يجب أن يرى جميلا وذلك حظ النفس ولا يلام فيه . ولهذا يسرح شعره ، وينظر في المرأة ، ويسوى نيامته ، ويلبس بطانة الثوب الخشن إلى داخل . وظهرته الحسنة الى خارج . وليس في شيء من هذا ما يكره ولا ينم * أخبرنا المبارك بن علي الصيرفي نا علي بن محمد بن العلاف نا عبد الملك بن محمد بن بشران نا احمد بن ابراهيم الكندي نا محمد بن جعفر الخرائطي ثنا بنان بن سليمان ثنا عبد الرحمن بن هاني عن العلاء بن كثير عن مكحول عن عائشة قالت : كان فر من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه على الباب فخرج يريد دم . وفي الدار ركوة فيها ماء . فجعل ينظر في الماء ويسوى شعره ولحيته . فقلت : يا رسول الله وأنت تفعل هذا . قل : نعم . اذا خرج الرجل الى اخوانه فليهي من نفسه فان الله جميل يحب الجمال * أخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا عبد المحسن بن محمد بن علي ثنا مسعود بن ناصر بن أبي زيد نا أبو اسحاق ابراهيم ابن محمد بن احمد نا أبو القاسم عبد الله بن احمد الفقيه نا الحسن بن سفيان ثنا عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله العريزي عن أبيه عن أم كلثوم عن عائشة . قالت . خرج رسول الله ﷺ فر بركوة لنا فيها ماء فنظر الى ظله فيها . ثم سوى لحيته ورأسه ثم مضى . فلما رجع . قلت . يا رسول الله تفعل هذا ؟ قال . وأي شيء فعلت ؟ نظرت في ظل

الماء فهأت من الحيتي ورأسي . إنه لا بأس أن يفعله الرجل المسلم اذا خرج الى اخوانه أن يهيء من نفسه *

قال المصنف رحمه الله : فان قيل ، فما وجه ما رويتم عن سري السقطي أنه قال لو أحسست بأنسان يدخل على قلتي كذا بلحيتي - وأمر يده على لحيتي كأنه يريد أن يسويها من أجل دخول الداخل عليه - خلشيت أن يعذبني الله على ذلك بالنار . فالجواب . أن هذا محمول منه على أنه كان يقصد بذلك الرياء في باب الدين من اظهار التخشع وغيره . فأما اذا قصد تحسين صورته لئلا يرى منه الا يستحسن فان ذلك غير مذموم . فن اعتقده مذموماً فما عرف الرياء ولا فهم المذموم * أخبرنا سعد الخير بن محمد الانصارى نا على بن عبد الله بن محمد النيسابورى نا أبو الحسين عبد الغافر بن محمد الفارسي نا محمد بن عيسى بن عمرو بن ثنا ابراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا محمد بن المنثى ثنى يحيى بن حماد . قال أخبرنا شعبة عن أبان بن تطلب عن فضيل القيسي عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال . لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر . فقال رجل ، ان أحدنا يجب أن يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسنة . قال ، ان الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغط الناس . افرد به مسلم ومعناه الكبير بكر من بطر الحق ، وغط بمعنى ازدرى واحتقر *

﴿ فصل ﴾ وقال المصنف رحمه الله ، وقد كان في الصوفية من يلبس الثياب المرتفعة * أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو طاهر محمد بن احمد بن أبي الصقر نا على بن الحسن بن جحاف ، قال أبو عبد الله احمد بن عطاء ، كان أبو العباس بن عطاء يلبس المرتفع من البرز كالذي بقي ، ويسبح بسبح المأولو ، ويؤثر ما طال من الثياب *

قال المصنف رحمه الله ، قلت وهذا في الشهرة كالمرقعات وأنما ينبغي أن تكون ثياب أهل الخير وسطاً ، فانظر الى الشيطان كيف يتلاعب هؤلاء بين طرفي قبض *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله ، وقد كان في الصوفية من اذا لبس ثوباً خرق بعضه . وربما أفسد الثوب الرفيع القدر * أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا ابو بكر احمد بن على بن ثابت نا الحسن بن غالب المقرئ قال سمعت عيسى بن

على الوزير يقول ، كان ابن مجاهد يوماً عند أبي ، فقيل له الشبلي ، فقال ، يدخل ، فقال ابن مجاهد ، سأسكتك الساعة بين يديك ، وكان من عادة الشبلي إذا لبس شيئاً خرق فيه موضعاً ، فلما جلس ، قال له ابن مجاهد ، يا أبا بكر أين في العلم فساد ما ينتفع به فقال له الشبلي أين في العلم « فطلق مسحاً بالسوق والاعناق » قال فسكت ابن مجاهد فقال له أبي أردت أن تسكته فأسكتك . ثم قال له قد أجمع الناس أنك مكرىء الوقت فأبى في القرآن إن الحبيب لا يعذب حبيبه . قال فسكت ابن مجاهد . فقال له أبي : قل يا أبا بكر فقال قوله تعالى : « وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه . قل فلم يعذبكم بذنوبكم » فقال ابن مجاهد : كأني ما سمعتها قط .

قال المصنف رحمه الله قلت ، هذه الحكاية أنا مرتاب بصحتها لأن الحسن ابن غالب كان لا يوثق به * أخبرنا القزاز نا أبو بكر الخطيب . قال ، ادعى الحسن ابن غالب أشياء تبين لنا فيها كذبه واختلافه . فلن كانت صحيحة فقد أبانت عن قلة فهم الشبلي حين احتج بهذه الآية . وقلة فهم ابن مجاهد حين سكت عن جوابه وذلك أن قوله « فطلق مسحاً بالسوق والاعناق » لأنه لا يجوز أن ينسب إلى نبي معصوم أنه فعل الفساد . والمفسرون قد اختلفوا في معنى الآية . ففهم من قال مسح على أعناقها وسوقها . وقال . أنت في سبيل الله . فهذا إصلاح . ومنهم من قال . عقرها . وذبح الخليل وأكل لحمها جلفاً ففعل شيئاً فيه جناح . فأما افساد ثوب صحيح لا لنرض صحيح فانه لا يجوز ومن الجائز أن يكون في شريعة سليمان جواز ما فصل ولا يكون في شرعنا * أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ أنبأنا محمد بن أحمد بن أبي الصقر ثنا علي بن الحسن بن جحاف العمشقي . قال أبو عبد الله أحمد بن عطاء كان منهب أبي علي الروزباري تخريق أكله وتفتيق قبيصة . قال فكان يخرق الثوب المشتمل فيرتدى بنصفه ويأترز بنصفه حتى أنه دخل الحمام يوماً وعليه ثوب ولم يكن مع أصحابه ما يأترزون به . فقطعه على عديم فأترزوا به وهدم إليهم أن يدفخوا الخرق إذا خرجوا للحمامي . قال ابن عطاء : قال لي أبو سعيد الكازروني . كنت معه في هذا اليوم وكان الرداء الذي قطعه يقوم بنحو ثلاثين ديناراً *

قال المصنف رحمه الله : ونظير هذا التفریط ما أنبأنا به زاهر بن طاهر قال أنبأنا

أبو بكر البيهقي نا أبو عبد الله الحاكم قال سمعت عبد الله بن يوسف يقول سمعت أبا الحسن البوشنجي . يقول : كانت لي قبجة (١) طلبت بمائة درهم فحضرني ليلة غريبان قلت للوادة : عندك شيء لضيفي . قالت . لا إلا الخبز . فذبحت القبجة وقدمتها إليهما *

قال المصنف رحمه الله : قد كان يمكنه أن يستقرض ثم يبيعها ويعطي فقد فرط * أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد قال أنبأنا رزق الله بن عبد الوهاب قال أنبأنا أبو عبد الرحمن السلمي . قال : سمعت جدي يقول : دخل أبو الحسين الدراج البغدادي الري . وكان يحتاج الى لفاف لرجله فدفع اليه رجل منديلا ديقيا ، فشقه نصفين وتلفف به . فقيل له : لو بته واشتريت منه لفافاً وأتقت الباقي ، فقال رحمه الله : أنا لا أخون المذهب *

قال المصنف : وقد كان أحمد الغزالي يبتدأ فخرج الى المحول فوقف على ناعورة تأن فرمى طيلسانه عليها فدارت فتقطع الطيلسان . قال المصنف رحمه الله قلت : فانظر الى هذا الجهل والتفريط والبد من العلم فانه قد صح عن رسول الله ﷺ : أنه نهى عن إضاعة المال ولو أن رجلاً قطع ديناراً صحيحاً وأنفقه كان عند الفقهاء مفرطاً فكيف بهذا التبذير المحرم . ونظير هذا تمزيقهم الثياب المطروحة عند الوجد على ما سيأتى ذكره إن شاء الله ثم يدعون أن هذه حلة ولا خير في حلة تنافي الشرع . أقترام عبيد نفوسهم أم أمروا أن يملوا بأرائهم ؟ فإن كانوا عرفوا أنهم يخالفون الشرع بفعلهم هذا ثم فعلوه انه لعناد . وإن كانوا لا يعرفون فلم يري إنه لجهل شديد * أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم أحمد بن عبد ربه الحافظ . قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله الرازي يقول : لما تغير الحال على أبي عثمان وقت وفاته . مرق ابنه أبو بكر قيصاً كان عليه . ففتح أبو عثمان عينه . وقال يا بني خلاف السنة في الظاهر ورياء باطن في القلب *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وفي الصوفية من يبالغ في تمصير ثوبه وذلك شهرة

أيضاً * أخبرنا ابن الحصين نا ابن المنهب ثنا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد
ثني أبي ثنا محمد بن أبي عدى عن شعبة عن العلاء عن أبيه . أنه سمع أبا سعيد :
سئل عن الازار فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول : ازار المسلم الى انصاف الساقين .
لا جناح أولا حرج عليه ما بينه وبين الكعبين . ما كان أسفل من ذلك فهو في النار *
أخبرنا المحمّدان ابن ناصر وابن عبد الباقي قالوا نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم أحمد
ابن عبد الله ثنا أبو حامد ابن جبلة ثنا محمد بن اسحاق ثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري .
قال : كتب اليّ عبد الرزاق عن معمر قال كان في قميص أيوب بعض التذييل . قيل
له . فقال الشهرة اليوم في التمشير . وقد روى اسحاق بن ابراهيم بن هاني قال دخلت
يوماً على أبي عبد الله أحمد بن حنبل وعليّ قميص أسفل من الركبة وفوق الساق .
قال . أى شيء هذا وأنكره . وقال . هذا بالمرّة لا ينبغي *

﴿فصل﴾ قال المصنف : وقد كان في الصوفية من يجعل على رأسه خرقة مكان
العمامة . وهذا أيضاً شهرة لانه على خلاف لباس أهل البلد وكل ما فيه شهرة فهو مكروه *
أخبرنا يحيى بن ثابت بن بندار نا أبي الحسين بن علي الطنجايري نا احمد بن منصور
البوسري ثنا محمد بن مخلد ثني محمد بن يوسف قال قال عباس بن عبد العظيم الغنبري :
قال بشر بن الحارث ، إن ابن المبارك دخل المسجد يوم الجمعة وعليه قلنسوة ، فنظر
الناس ليس عليهم قلانس فأخذنها فوضعا في كفه *

﴿فصل﴾ . قال المصنف : وقد كان في الصوفية من شكّر من الثياب
وسوسة ، فيجعل للخلاء ثوباً ، وللصلاة ثوباً . وقد روى هذا عن جماعة منهم أبو
يزيد وهذا لا بأس به إلا أنه لا ينبغي خشية أن يتخذ سنة * أخبرنا محمد بن أبي القاسم
ناحمد بن احمد نا ابو نعيم احمد بن عبد الله ثنا ابو حامد احمد بن محمد بن عبد
الوهاب ثنا محمد بن اسحاق النيسابوري ثنا محمد بن الصباح ثنا حاتم بن ابي اساميل
ثني جعفر عن أبيه . ان علي بن الحسين قال . يا بني لو اتخذت ثوباً للغائط ، رأيت
القباب يقع على الشيء ثم يقع على الثوب ، ثم اتيت ، قال : ما كان لرسول الله ﷺ
ولا لأصحابه الا ثوب فرضه *

﴿فصل﴾ قال المصنف ، وقد كان فيهم من لا يكون له سوى ثوب واحد زهداً

في الدنيا ، وهذا حسن إلا أنه إذا أمكن اتخاذ ثوب للجمعة والعيد كان أصح واحسن *
 أخبرنا عبد الاول بن عيسى نا عبد الرحمن بن محمد بن المظفر نا عبد الله بن احمد
 ابن حياة نا ابراهيم بن حريم ثنا عبد بن حميد ثني ابن أبي شيبة ثنا محمد بن عمر
 عن عبد الحميد بن جعفر عن محمد بن يحيى بن حبان عن يوسف بن عبد الله بن سلام
 عن أبيه قال خطبنا رسول الله ﷺ في يوم جمعة فقال ما على أحدكم لو اشترى ثوبين
 ليوم جمعة سوى ثوب مهنته * أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أبو محمد الجوهري نا أبو
 عمر بن حياة نا احمد بن معروف الحساب نا الحارث بن أبي أسامة ثنا محمد بن
 سعد نا محمد بن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن عبد الحميد بن سميل عن أبي سلمة
 عن أبي هريرة قال محمد بن عمر وحدثني غير محمد بن عبد الرحمن أيضا بعض ذلك
 قالوا كان لرسول الله ﷺ برد يمنية وازار من نسج عمان فكان يلبسهما في يوم الجمعة
 ويوم العيد ثم يطويان *

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في مطاعمهم ومشاربهم (١) ﴾

قال المصنف رحمه الله : قد بالغ إبليس في تلبسه على قدماء الصوفية فأمرهم
 بتقليل الطعام وخشوته ومنعهم شرب الماء البارد . فلما بلغ الى المتأخرين استراح من
 التعب واشتغل بالتمعجب من كثرة أكلهم ورغاهية عيشهم *

﴿ ذكر طرف مما فعله قدامؤم ﴾

قال المصنف رحمه الله . كان في القوم من يبيى الايلم لا يأكل الا أن تضعف
 قوته . وفيهم من يتناول كل يوم الشيء اليسير الذي لا يقيم البدن فروي لنا عن سهل
 ابن عبد الله أنه كان في بدايته يشتري بدرهم دسماً وبدرهمين خمناً وبدرهم دقيق الارز
 فيخلطه ويجعله ثلاثمائة وستين كرة فيفطر كل ليلة على واحدة . وحكى عنه أبو حامد

الطوسي قال كان سهل يقات ورق النبق مدة . وأكل دقاق التبن مدة ثلاث سنين واقتات بثلاث دراهم في ثلاث سنين * أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن با كويه ثني أبو الفرج بن حمزة التكريتي ثني أبو عبد الله الحصري قال سمعت أبا جعفر الحداد يقول . أشرف على أبو تراب يوماً وأنا على بركة ماء ولى ستة عشر يوماً لم آكل شيئاً ولم أشرب فيها ماء فقال ما جلوسك ههنا فقلت أنا بين العلم واليقين وأنا أنظر من يئلب فأكون معه فقال سيكون لك شأن * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا ابن أبي صادق ثنا ابن با كويه نا عبد العزيز بن الفضل ثنا علي بن عبد الله العمري ثنا محمد بن فليح ثني إبراهيم بن البنا البغدادى قال صحبت ذا النون من اخيم الى الاسكندرية فلما كان وقت إفطاره أخرجت قرصاً وملحاً كان معي وقلت هلم فقال لي ملحك مدقوق . قلت نعم . قال لست تغلج فنظرت الى مزوده فاذا فيه قليل سوق شعير يستف منه * أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا عبد العزيز نا ابن علي الازجى نا ابن جهمم ثنا محمد بن عيسى بن هارون الدقاق ثنا احمد بن أنس ثنا ابن أبي الحواري . قال سمعت أبا سليمان يقول . الزبد بالعسل اسراف * قال ابن جهمم وحدنا محمد بن يوسف البصري قال سمعت أبا سعيد صاحب سهل يقول : بلغ أبا عبد الله الزيرى وزكريا الساجي وابن أبي أوفى . ان سهل بن عبد الله يقول . انا حجة الله على الخلق . فاجتمعوا عنده فاقبل عليه الزيرى فقال له ، بلغنا انك قلت - انا حجة الله على الخلق - فهاذا ، انبي انت ؟ أصدىق انت . قال سهل ، لم أذهب حيث تظن ولكن انما قلت هذا لأخذى الحلال . فتعالوا كلكم حتى نصبح الحلال . قالوا . فأنت ، قد صححت . قال نعم ، قبل وكيف ؟ قال سهل قسمت عقلى ومعرفى وقوتى على سبعة أجزاء . فأتى حتى يذهب منها ستة أجزاء ويبقى جزء واحد . فاذا خفت أن يذهب ذلك الجزء ويتلف معه نفسى خفت أن أكون قد اعنت عليها وقتلتها دفعت اليها من البلية ما يرد الستة الاجزاء * .

أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن با كويه قال أخبرني أبو عبد الله ابن مفلح قال خبرني أبي أخبرني أبو عبد الله بن زيد (١) قال لى : منذ أربعين

سنة ما أطعمت نفسي طعاما الا في وقت ما أحل الله لها الميتة * اخبرنا ابن ناصر نا ابو الفضل محمد بن علي بن احمد السهلكتي ثنى ابو الحسن علي بن محمد القوهي ثنا عيسى بن محمد عن ابيه محمد ابن عيسى ثنا موسى بن عيسى ثنا عيسى بن آدم بن اخي ابي يزيد . قال . جاء رجل الى ابي يزيد قال اريد ان اجلس في مسجدك الذي انت فيه . قال لا تطيق ذلك . فقال . ان رأيت ان توسع لي في ذلك . فأذن له فجلس يوما لا يعلم قصبر فدا كان في اليوم الثاني . قال له يا أستاذ : لا بد مما لا بد منه . فقال : يا غلام لا بد من الله . قال ، يا أستاذ تريد القوت . قال ، يا غلام القوت عندنا اطاعة الله . فقال ، يا أستاذ أريد شيئا يقيم جسدى في طاعته عز وجل . فقال ، يا غلام ان الاجسام لا تقوم الا بالله عز وجل *

أخبرنا الحمدان ابن ناصر وابن عبد الباقي قالنا حمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ . قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا عثمان الأدمي يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول . حدثني اخ لي كان يصحب أبا تراب نظر الى صوفى مديده الى قشر البطيخ وكان قد طوى ثلاثة أيام . فقال له تمديدك الى قشر البطيخ أنت لا يصلح لك التصوف . إلزم السوق * اخبرنا محمد بن أبي القاسم أنانا رزق الله ابن عبد الوهاب نا ابو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا القاسم القيرواني يقول سمعت بعض أصحابنا يقول . أقام أبو الحسن النصيبى بالحرم أياما مع أصحاب لهم سبعة لم يأكلوا نخرج بعض أصحابه ليتطهر فرأى قشر بطيخ فأخذه فأكله . فرآه انسان فاتبه بشيء وجاء برفق فوضعه بين يدي القوم . فقال الشيخ ، من جنى منك هذه الجناية فقال الرجل أنا وجدت قشر بطيخ فأكلته فقال كن مع جنائيتك ومع هذا الفرق وخرج من الحرمومه أصحابه واتبه الرجل . فقال . ألم اقل لك كن مع جنائيتك ، فقال الرجل ، انا تائب الى الله تعالى مما جرى مني ، فقال الشيخ : لا كلام بعد التوبة * اخبرنا عمر بن ظفر نا ابن السراج نا ابو القاسم الازجى نا ابو الحسن ابن جهم نا ابراهيم بن محمد الشنوزي قال سمعت بنان بن محمد يقول كنت بمكة مجاوراً فرأيت بها ابراهيم الخواص واتى على ايام لم يفتح على شيء وكان بمكة مزين بحب الفقراء وكان من أخلاقه اذا جاءه الفقير يحتجم اشترى له لحما قطبخته فأطعمه فقصدته وقلت أريد

أن أحتجم فأرسل من يشتري لحماً وأمر بإصلاحه وجلس بين يديه فجعلت نفسها تقول : ترى يكون فراغ القدر مع فراغ الحجابة . ثم استيقظت وقالت . يا نفس انما جئت نحتجبين لتطعمي عاهدت الله تعالى ألا ذقت من طعامه شيئاً . فلما فرغ انصرفت فقال سبحانه الله أنت تعرف الشرط . قلت . ثم عقد : فسكت . وجئت الى المسجد الحرام ولم يقدر لى شيء آكله : فلما كان من القدر بقيت الى آخر النهار ولم يتفق أيضاً فلما فت لصلاة العصر سقطت وغشى على واجتمع حولي ناس وحسبوا أني مجنون فقام ابراهيم ورفق الناس وجلس عندي يحدثني . ثم قال تأكل شيئاً . قلت قرب الليل . فقال : أحسنتم يا مبتدئون اثبتوا على هذا فتلحوا ثم قام فلما صلينا المشاء الآخرة اذا هو قد جاءني ومعه بقصة فيها عدس ورغيفان ودورق ماء فوضعه بين يدي وقال : كل ذلك فأكلت الرغيفين والعدس فقال فيك فضل تأكل شيئاً آخر قلت نعم ففسي وجاء بقصة عدس ورغيفين فأكلتهما وقلت قد اكتفيت فاضطجعت فماتت ليلتي ونمت الى الصباح ما صليت ولا طفت *

أنا أنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم ثنا أبي قال سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت منصور بن عبد الله الاصفهاني يقول سمعت أبا علي الروزباري يقول : اذا قال الصوفي بعد خمسة أيام أنا جائع فليزموه السوق وأمروه بالكسب * أنا أنا عبد المنعم ثنا أبي قال سمعت ابن با كويه يقول سمعت أبا احمد الصغير يقول : أمرني أبو عبد الله بن خفيف ان أقدم اليه كل ليلة عشر حبات زبيب لافطاره فأشقت عليه ليلة فحملت اليه خمسة عشر حبة فنظر الى وقال من أمرك بهذا وأكل عشر حبات وترك الباقي *

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا علي بن أبي صادق نا ابن با كويه قال سمعت عبد الله بن خفيف يقول : كنت في ابتدائي بقيت أربعين شهراً أفطر كل ليلة بكف باقلاء فضيت يوماً فاقصصت فخرج من عرقى شبه ماء اللحم وغشى على . فتحير الفضاض وقال . ما رأيت جسداً لادم فيه الا هذا *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وقد كان فيهم قوم لا يأكلون اللحم حتى قال بعضهم

(م ١٤ - تلبس ابليس)

أكل درهم من اللحم يقسى القلب أربعين صباحاً . وكان فيهم من يمتنع من الطيبات كلها ويحتج بما أخبرنا به على بن عبد الواحد الدينورى نا أبو الحسن القزويني نا أبو حفص بن الزيات ثنا ابن ماجه ثنا أزهري بن جميل ثنا بزيع عن هشام عن أبيه عن عائشة . قالت قال رسول الله ﷺ : احرموا أنفسكم طيب الطعام فإما قوى الشيطان أن يجرى في العروق بها . وفيهم من كان يمتنع من شرب الماء الصافي . وفيهم من يمتنع من شرب الماء البارد فيشرب الحار . ومنهم من كان يجعل ماءه في دن مدفون في الأرض فيصير حاراً . ومنهم من يقاب نفسه بترك الماء مدة * وأخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا أبو الفضل محمد بن علي السهلكتي قال : سمعت عبد الواحد بن بكر الورياني ثنى محمد ابن سعدان ثنى عيسى بن موسى البسطامي قال سمعت أبي يقول قال سمعت عمي خادم أبي يزيد يقول سمعت أبا يزيد يقول : ما أكلت شيئاً مما يأكله بنو آدم أربعين سنة . قال : وأسهل ما لاقت نفسي منى أتى سألتها أمراً من الأمور فأبت فحزمت أن لا أشرب الماء سنة فما شربت الماء سنة . وحكى أبو حامد الغزالي عن أبي يزيد أنه قال : دعوت نفسي الى الله عز وجل فجمعت فحزمت عليها أن لا أشرب الماء سنة ولا أذوق النوم سنة فوفت لى بذلك *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف وقد رتب أبو طالب المسكى للقوم ترتيبات في المطاعم فقال : استحب للرريد ألا يزيد على رغيفين في يوم وليلة قال : ومن الناس من كان يعمل في الاوقات فيقلها : وكان بعضهم يزن قوته بكرة من كرب النخل وهى تحف كل يوم قليلا فينقص من قوته بمقدار ذلك ، قال ، ومنهم من كان يعمل في الاوقات فيأكل كل يوم ثم يتدرج الى يومين وثلاثة ، قال ، والجوع ينقص دم الفؤاد فيبيضه وفي يياضه نوره ، وينديب شحم الفؤاد وفي ذوبانه رفته ، وفي رفته مفتاح المكاشفة *

قال المصنف رحمه الله تعالى ، وقد صنف لهم أبو عبد الله محمد بن علي الترمذى كتابا سماه رياضة النفوس قال فيه ، فينبغي للبئدى في هذا الامر أن يصوم شهرين متتابعين توبة من الله ثم يفطر فيطعم اليسير ويأكل كسرة كسرة ، ويقطع الادم

والفواكه واللذنة، ومجالسة الاخوان، والنظر في الكتب، وهذه كلها أفراس للنفس فيسبح النفس لنتها حتى تمتلئ غما*

قال المصنف، وقد أخرج لهم بعض المتأخرين الاربعينية . يبقى أحدهم أربعين يوماً لا يأكل الخبز ولكنه يشرب الزيتونات ويأكل الفواكه الكثيرة اللذيذة، فهذه نبتة من ذكر أفعالهم في مطاعمهم يدل مذكورها على مغفلها *

❦ فصل ❦ في بيان تلبس ابليس عليهم في هذه الافعال وإيضاح الخطأ فيها *

قال المصنف رحمه الله، أما ما قل عن سهل ففعل لا يجوز لانه حمل على النفس ما لا تطيق ثم ان الله عز وجل أكرم الآدميين بالحنطة وجعل قشورها بهائمهم فلا تصلح مزاحمة البهائم في أكل التبن وأي غذاء في التبن ومثل هذه الاشياء أشهر من أن تحتاج الرد وقد حكى ابو حامد عن سهل أنه كان يرى أن صلاة الجائع التي قد أضعفه الجوع قلعة أفضل من صلاته قائماً اذا قواه الآكل *

قال المصنف رحمه الله، وهذا خطأ بل اذا تهوى على القيام كان أكله عبادة لأنه يعين على العبادة واذا تجوع الى أن يصلى قلعة قد تسبب الى ترك الفرائض فلم يميز له ولو كان تناول ميتة ما جاز هذا فكيف وهو حلال ثم أى قرينة في هذا الجوع المعطل أدوات العبادة، وأما قول الحداد وأنا انظر أن يغلب العلم أم اليقين فانه جهل محض لانه ليس بين العلم واليقين تضاد إنما اليقين أعلى مراتب العلم، وأين من العلم واليقين ترك ما تحتاج اليه النفس من المطعم والمشرب وانما أشار بالعلم الى ما أمره الشرع، وأشار باليقين الى قوة الصبر وهذا تخليط قبيح، وهؤلاء قوم شددوا فيها ابتدعوا وكانوا كقرش في تشددهم حتى سموا بالشمس فجددوا الاصل وشددوا في الفرع، وقول الآخر، ملحك مدقوق لست تفلح من أقبح الاشياء وكيف يقال ممن استعمل ما يبيح له لست تفلح وأما سويق الشعير فانه يورث القولنج، وقول الآخر الزبد بالعسل اسراف قول مردول لأن الاسراف ممنوع منه شرعاً وهذا ماذن فيه وقد صرح عن رسول الله ﷺ أنه كان يأكل القشاء بالرطب، وكان يحب الخلوى والعسل، وأما ما روينا عن سهل أنه قال قسمت قوتي وعقلي سبعة أجزاء ففعل بدم به ولا يمدح

عليه إذ لم يأمر الشرع بمثله وهو إلى التحريم أقرب لأنه ظلم للنفس وترك لحقها وكذلك قول الذي قال : ما أكلت الا وقت أن يباح لي أكل الميتة : فانه فعل برأيه المردول . وحمل على النفس مع وجود الحلال . وقول أبي يزيد : القوت عندنا الله . كلام مركب فان البدن قد نبى على الحاجة الى الطعام حتى إن أهل النار في النار يحتاجون الى الطعام . وأما التقييح على من أخذ قشر البطيخ بعد الجوع الطويل فلا وجه له والذي جازى ثلاثاً لم يسلم من لوم الشرع ، وكذلك الذي عاهد أن لا يأكل كل حين احتجم حتى وقع في الضعف فانه فعل ما لا يحل له ، وقول ابراهيم له أحسنتم يا مبتدئون خطأ أيضاً فانه كان يقبى أن يلزمه بالفطر ولو كان في رمضان إذ من له أيام لم يأكل وقد احتجم وعشى عليه لا يجوز له أن يصوم *

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت ثنى الأزهرى ثنا على بن عمر ثنا أبو حامد الحضرمى ثنا عبد الرحمن بن يونس السواح ثنا قبة بن الوليد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ، قال قال رسول الله ﷺ من أصابه جهد في رمضان فلم يفطر فأت دخل النار *

قال المصنف رحمه الله قلت ، كل رجلاه تمات وقد أخبرنا به عالياً محمد بن عبد الباقي نا أبو يعلى محمد بن الحسين نا على بن عمر السكرى ثنا احمد بن محمد الاسدى ثنا عبيد الرحمن بن يونس قد كره وقال ، من أصابه جهد في رمضان فلم يفطر دخل النار *

قال المصنف رحمه الله ، وأما قليل ابن خفيف ففعل قبيح لا يستحسن وما يورد هذه الاخبار عنهم ايراداً مستحسنًا لها الا جاهل بأصول الشرع ، فاما العالم المتمكن فانه لا يهوله قول معظم فكيف بفعل جاهل مبرسم ، وأما كونهم لا يأكلون اللحم فهذا مذهب البراهمة الذين لا يرون ذبح الحيوان والله عز وجل اعلم بمصالح الابدان فباح اللحم لتقويتها فاكل اللحم يقوى القوة وتركه يضعفها ويسبى الخلق ، وقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم ويحب التزاع من الشاة ، ودخل يوماً قد قدم اليه طعام من طغاف البيت فقال ، لم أر لكم برمة تفوز ، وكان الحسن البصرى يشترى كل يوم لحماً وغلى هذا كان السلف الا أن يكون فيهم هدير فيبعد عنه اللحم

لأجل الفقر ، وأما من منع نفسه الشهوات فلن هذا على الإطلاق لا يصلح لأن الله عز وجل لما خلق بني آدم على الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة وجعل صحته موقوفة على تعادل الاختلاط الدم والبغيم والمرق الصفراء والمرق السوداء فتارة يزيد بعض الاختلاط فتتميل الطبيعة الى ما ينقصه مثل ان تزيد الصفراء فيميل الطبع الى الخوض أو ينقص الباغيم فتتميل النفس الى المرطبات ، قد ركب في الطبع الميل الى ما تميل اليه النفس وتوافقها فإذا مالت النفس الى ما يصلحها فنعت قد قبلت حكمة الباري سبحانه وتعالى بردها ثم يؤثر ذلك في البدن فكان هذا الفعل مخالفاً للشرع والعقل ، ومعلوم أن البدن مطية الادي ومق لم يرفق بالمطية لم تبلغ ، وانما قلت علم هؤلاء فتكلموا بأرائهم الفاسدة فان أسندوا فالى حديث ضعيف أو موضوع أو يكون فهمهم منه رديئاً ، وقد عجت لأبي حامد الغزالي العقبة كيف نزل مع القوم من رتبة الفقه الى مذاهم حتى إنه قال لا ينبغي للرديد اذا تاققت نفسه الى الجماع أن يأكل ويجمع فيعطى نفسه شهوتين فتقوى عليه *

قال المصنف رحمه الله . وهذا قبيح في الغاية فلن الادم شهوة فوق الطعام فينبغي أن لا يأكل إداما والماء شهوة أخرى . أو ليس في الصحيح أن رسول الله ﷺ طاف على نسائه بفسل واحد فها اقتصر على شهوة واحدة . أو ليس في الصحيحين أن رسول الله ﷺ كان يأكل القشاء بالربط وهاتان شهوتان . أو ما أكل عند أبي الهيثم ابن التيهان خبزاً وشواء و بسرا وشرب ماء بارداً . أو ما كان الثوري يأكل اللحم والعنب والقاذور ثم يقوم فيصلي أو ما تعلق الفرس الشعير والتبن والقت . وتطعم الناقة الخبط والحض . وهل البدن الاناقة وانما نهى بعض القدماء عن الجمع بين إدامين على القوام لئلا يتخذ ذلك عاد فيحوج الى كلفة وانما تجتنب فضول الشهوات لئلا يكون سبباً لكثرة الاكل وجلب النوم . ولئلا تتعود فيقل الصبر عنها فيحتاج الانسان الى تضييع العمر في كسبها وربما تناولها من غير وجهها . وهذا طريق السلف في ترك فضول الشهوات . والحديث الذي احتجوا به أحرموا أنفسهم طيب الطعام حديث موضوع علمته يدا تريخ الراوى . وأما اذا اقتصر الانسان على خبز الشعير والملح الجريش فانه ينحرف مزاجه لأن خبز الشعير يابس جفاف والملح

يأس قابض يضر الدماغ والبصر ، وتقليل الطعام يوجب تنشيف المعدة وضيقها وقد حكى يوسف الهمداني عن شيخه عبد الله الحوفي أنه كان يأكل خبز البلوط بغير إدام وكان أصحابه يسألونه أن يأكل شيئاً من الدهن والسموم فلا يفضل *

قال المصنف رحمه الله . وهذا يورث القولنج الشديد . واعلم أن المذموم من الأكل إنما هو فرط الشبع وأحسن الآداب في الطعام أدب الشارع ﷺ * أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن حنبل نا عبد الله بن أحمد نا أبي ثناء أبو المثيرة نا سليمان بن سليم الكنعاني نا يحيى بن جابر الطائي . قال . سمعت المقدم ابن معدى كرب يقول . سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه . حسب ابن آدم أكالات يقعن صلبه . فإن كان لابد فثلث طعام وثلث شراب وثلث لنفسه *

قال المصنف رحمه الله قلت . فقد أمر الشرع بما يقيم النفس حفظاً لها وسعيًا في مصلحتها . ولو جمع أبقراط هذه القصة في قوله . ثلث وثلث وثلث . لدهش من هذه الحكمة لأن الطعام والشراب يربوان في المعدة فيتقارب مثلها فيبقى للنفس من الثلث قريب فهذا أعدل الأمور فإن قصص منه قليلاً لم يضر وإن زاد انقصان أضعف القوة وضيق الجارى على الطعام *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله . واعلم أن الصوفية إنما يأمرن بالثقل شبانهم ومبتدئهم ومن أضر الأشياء على الشاب الجوع فإن المشايخ يصبرون عليه والكهول أيضاً فأما الشبان فلا صبر لهم على الجوع . وسبب ذلك أن حرارة الشباب شديدة فلذلك يجود هضمه ويكثر تحلل بدنه فيحتاج إلى كثرة الطعام كما يحتاج السراج الجديد إلى كثرة الزيت . فإذا صابر الشاب الجوع وتثبت في أول النشوء وقع نشوء نفسه فكان كمن يرقب أصول الحيطان ثم تمتد يد المعدة لعدم الغذاء إلى أخذ الفضول المجتمعة في البدن فتغذيه بالاخلط فيفسد الدهن والجسم وهذا أصل عظيم يحتاج إلى تأمل *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله . وذكر العلماء الثقل الذي يضعف البدن * أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن

على الازجي نا ابراهيم بن جعفر الساجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر احمد بن محمد بن هارون الخلال نا عبد الله بن ابراهيم بن يعقوب الجيلي قال سمعت أبا عبد الله احمد بن حنبل . قال . له عقبه بن مكرم . هؤلاء الذين يأكلون قليلاً ويقلون من مطعمهم . فقال ما يعجبني سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول . فعل قوم هذا فقطعهم عن الفرض . قال الخلال . وأخبرني أبو بكر احمد بن محمد بن عبد الله بن صدقة ثنا اسحق بن داود بن صبيح . قال قلت لعبد الرحمن بن مهدي . يا أبا سعيد إن يبلدنا قوماً من هؤلاء الصوفية . فقال . لا تقرب هؤلاء فانا قدر أننا من هؤلاء قوماً أخرجهم الامر الى الجنون . وبعضهم أخرجهم الى الزندقة . ثم قال . خرج سفيان الثوري في سفر فشيعته وكان معه سفرة فيها طلوزج وكان فيها حمل . قال الخلال . وأخبرني المروزي قال سمعت أبا عبد الله احمد بن حنبل . وقال له رجل : اني منذ خمس عشرة سنة قد ولم بي إبليس . وربما وجدت وسوسة أتفكر في الله عز وجل . فقال . لعلك كنت تدمن الصوم . افطروك دلما وجلس القصاص *

قال المصنف رحمه الله . وفي هؤلاء القوم من يتناول المطاعم الرديئة ويهجر اللحم فيجتمع في معدته أخلط فجة فتقتضي المدة منها مدة لان المعدة لا بد لها من شيء تهضمه . فاذا هضمت ما عندها من الطعام ولم تجد شيئاً تناولت الاخلط فهضمتها وجعلتها غذاء . وذلك الغذاء الرديء يخرج الى الوسواس والجنون وسوء الاخلاق . وهؤلاء المتقللون يتناولون مع التقلل أردأ المأكولات فتكثر أخلاطهم فتشتغل المعدة بهضم الاخلط . ويتفق لهم تعود التقلل بالتدريج فتضيق المعدة فيمكنهم الصبر عن الطعام أياما . ويسينهم على هذا قوة الشلب فيعتقدون الصبر عن الطعام كرامة . وانما السبب ما عرفتك * وقد أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم قال حدثني أبي . قال كانت امرأة قد طمنت في السن فستلت عن حالها . قالت : كنت في حال الشباب أجد من نفسي أحوالا أظنها قوة الحال . فلما كبرت زالت عني . فقلت أن ذلك كان قوة الشباب فتوهمتها أحوالا . قال سمعت أبا علي الفلق يقول . ما سمع أحد هذه الحكاية من الشيوخ إلا رق له منه المعجوز وقال أنها كانت منصفة *

وقال المصنف . فلن قيل كيف تمنعون من التقلل وقد رويتم أن عمر رضي الله

عنه كان يأكل كل يوم إحدى عشرة لقمة . وإن ابن الزبير كان يبقئ أسبوعاً لا يأكل
وإن إبراهيم التيمي بقئ شهرين . قلنا : قد يجرى للانسان من هذا الفن في بعض
الاولقات غير أنه لا يدوم عليه . ولا يقصد الترقئ اليه . وقد كان في السلف من يجوع
عوزاً وفيهم من كان الصبر له عادة لا يضر بدنه . وفي العرب من يبقئ أياماً لا يزيد
على شرب اللبن . ونحن لا نأمر بالشبع انما ننهي عن جوع يضعف القوة ويؤذي
البدن . واذا ضعف البدن قلت العبادة . قلن حملت البدن قوة الشباب جاء الشيب
فاقذع بازاكب * وقد أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا عبد القادر بن يوسف نا أبو
إسحق البرمكي ثنا أبو يعقوب بن سعد النسائي ثنا جدى الحسن بن سفيان ثنا حملة
ابن يحيى ثنا عبد الله بن وهب ثنا سفيان بن عيينة عن مالك بن أنس عن إسحق
ابن عبيد الله بن أبي طلحة عن أنس رضى الله عنه . قال : كان يطرح لعمر بن
الخطاب رضى الله عنه الصاع من التمر فياً كله حتى حشفه * وقد روي نا عن إبراهيم
ابن آدم : أنه اشترى زبداً وعسلاً وخبزاً حوارى . فقيل له : هذا كله تأكله فقال :
اذا وجدنا أكلنا أكل الرجال واذا علمنا صبرنا صبر الرجال *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : وأما الشرب من الماء الصافي : فقد
تخبره رسول الله ﷺ * أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا احمد بن جعفر ثنا فليح
ابن سليمان عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله ان رسول الله ﷺ : أتى قوماً
من الانصار يمود مريضاً فاستسقى وجعل قريب منه ، فقال ان كان عندكم ماء بات
في شن والا كرعنا ، أخرجه البخارى * وأخبرنا منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب
نا أبو عمر بن مهدي ثنا الحسين بن إسماعيل المحاملي ثنا محمد بن عمرو بن أبي
مدكور ثنا عبد العزيز بن محمد نا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها :
أن رسول الله ﷺ كان يستقى له الماء العذب من بئر السقياء *

قال المصنف : ويفتى أن يعلم أن الماء الكدر يولد الحصى في الكلى والسدد
في الكبد ، وأما الماء البارد فانه اذا كانت برودته معتدلة فانه يشد المعدة ، ويقوى
الشهوة ، ويحسن اللون ، ويمنع عن السم وصدور البخارات الى اللعاغ ويحفظ الصحة
واذا كان الماء حاراً أفسد الهضم وأحدث الترهل وأذبل البدن ، وأدى الى الاستسقاء

والدق فان سخن بالشمس خيف منه البرص . وقد كان بعض الزهاد يقول اذا أكلت الطيب وشربت الماء البارد متى تحب الموت وكذلك قال أبو حامد الغزالي . اذا أكل الانسان ما يستلذه قسا قلبه وكره الموت واذا منع نفسه شهواتها وحرّمها لذاتها اشتهت نفسه الافلات من الدنيا بالموت *

قال المصنف رحمه الله واعجباً كيف يصدر هذا الكلام من فقيه أترى لو تقلبت النفس في أى فن كان من التعذيب ما أحبت الموت ثم كيف يجوز لنا تعذيبها وقد قال عز وجل « ولا تقتلوا أنفسكم » ورضى منا بالافطار في السفر رفقاً بها وقال « يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » أو ليست مطيقنا التي عليها وصولنا وكيف لا نأوى لها وهي التي بها قطعنا السهل والحزونا

وأما معاقبة أبي يزيد نفسه بترك الماء سنة قائمها حالة مذمومة لا يراها مستحسنة الا الجهال ووجه ذمها أن للنفس حقاً ومنع الحق مستحقه ظلم ، ولا يجمل للانسان أن يؤذى نفسه ، ولا أن يقعد في الشمس في الصيف بقدر ما يتأذى ، ولا في الثلج في الشتاء . والماء يحفظ الرطوبات الاصلية في البدن وينفذ الاغذية وقوام النفس بالاغذية فاذا تمتعها أغذية الآدميين ومنعها الماء قد أعان عليها وهذا من أغش الخطأ . وكذلك منعه إياها النوم ، قل ابن عقيل ، وليس للناس إقلمة العقوبات ولا استيفائها من أنفسهم ، يدل عليه أن إقامة الانسان الحد على نفسه لا يجزى فان فعله أعاده الامام . وهذه النفوس ودائع الله عز وجل حتى ان التصرف في الأموال لم يطلق لأربابها الا على وجوه مخصوصة *

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد روينا في حديث الهجرة أن النبي ﷺ تزود طعاماً وشرباً . وأن أبا بكر فرش له في ظل صخرة وحلبله لبناً في قدح ثم صب ماء على القدح حتى برد أسفله . وكل ذلك من الرفق بالنفس . وأما ما رتبته أبو طالب المكي فحمل على النفس بما يضعفها . وانما يمدح الجوع اذا كان بمقدار . وذكر المكاشفة من الحديث الفارغ وأما ما صنفه الترمذي فكان ابتداء شرع برأيه الفاسد . وما وجه صيام شهرين متتابعين عند التوبة وما فائدة قطع القواكه المباحة واذا لم ينظر في الكتب قبأى سيرة يقتدي . وأما الاربعينية فحديث طرغ رقبوه على حديث لا أصل له من

أخلص لله أربعين صباحا لم يجب الاخلاص (١) أبدا فواجه تقديره بأربعين صباحا ثم لو قدرنا ذلك فلا خلاص عمل القلب فما بال المظم ثم ما الذي حسن منع الفاكهة ومنع الخبز وهل هذا كله إلا جهل * وقد أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري قال حدثنا أبي قال حجج الصوفية أظهر من حجج كل أحد وقواعد منذهبهم أقوى من قواعد كل مذهب . لأن الناس أما أصحاب قل وائر واما أرباب عقل وفكر وشيوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة والذي للناس غيب فلم يظهر فهم أهل الوصال والناس أهل الاستدلال فينبغي لمريدكم أن يقطع الملائق وأولها الخروج من المال ثم الخروج من الجاه وأن لا ينام الاغلبة وأن يقلل غذاءه بالتدريج *

قال المصنف رحمه الله قلت : من له ادنى فهم يعرف ان هذا الكلام تخليط فان من خرج عن النقل والعقل فليس بمعدود في الناس وليس أحد من الخلق إلا وهو مستدل وذكر الوصال حديث فارغ . فنسأل الله عز وجل العصمة من تخليط المريدن والاشياخ والله الموفق *

* فصل في ذكر أحاديث تبين خطأهم في أفعالهم *

أخبرنا يحيى بن علي المدبر نا أبو بكر محمد بن علي الخياط نا الحسن بن الحسين ابن حكان نا عبدان بن يزيد العطار وأخبرنا محمد بن أبي منصور أنبأنا الحسن بن أحمد الفقيه نا محمد بن أحمد الحافظ نا أبو عبد الله محمد بن عيسى البرورجردي نا عمر بن مرداس قالا حدثنا محمد بن بكير الحضرمي نا القاسم بن عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم العمري عن عبيد الله بن عمر عن علي بن زيد بن جندب عن سعيد بن المسيب . قال : جاء عثمان بن مظعون الى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله غلبني حديث النفس فلم أحب أن أحدث شيئا حتى أذكر لك ذلك فقال رسول الله ﷺ وما تحدثك نفسك يا عثمان . قال . تحدثني نفسي بأن اختصي . فقال : مهلا يا عثمان

فان خصي أمتي الصيام قال يا رسول الله فان نفسي تمحدثني أن أتزهب في الجبال قال مهلا يا عثمان ، فان تزهب أمتي الجلوس في المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال .
 يا رسول الله فان نفسي تمحدثني بأن أسبيح في الارض . قال مهلا يا عثمان ، فان سباحة أمتي الغزو في سبيل الله والحج والعمرة . قال يا رسول الله فان نفسي تمحدثني بأن أخرج من مالي كله قال . مهلا يا عثمان فان صدقتك يوما ويوم وتكف نفسك وعيالك وترحم المسكين واليتيم وتطعمه أفضل من ذلك . قال : يا رسول فان نفسي تمحدثني بأن أطلق خولة امرأتي . قال . مهلا يا عثمان فان هجرة أمتي من هجر ما حرم الله عليه ، أو هاجر الى تقى حياتي . أوزار قبري بعد موتي ، أو مات وله امرأة أو امرأتان أو ثلاث أو أربع . قال . يا رسول الله فان نفسي تمحدثني أن لا اغشاها ، قال . مهلا يا عثمان فان الرجل المسلم اذا غشى أهله فان لم يكن من وقته تلك ولد كان له وصيف في الجنة فان كان من وقته تلك ولد فان مات قبله كان له فرطا وشفيما يوم القيامة وان كان بعده كان له نوراً يوم القيامة . قال . يا رسول الله فان نفسي تمحدثني أن لا آكل اللحم . قال . مهلا يا عثمان فاني أحب اللحم وآكله اذا وجدته ولو سألت ربي أن يطعمني اياه كل يوم لاطعمني . قال :
 يا رسول الله فان نفسي تمحدثني أن لا أمس طيباً . قال . مهلا يا عثمان فان جبريل أمرني بالطيب غبا ويوم الجمعة لا مترك له يا عثمان لا ترغب عن سنتي فن رغبت عن سنتي فمات قبل أن يتوب صرفت الملائكة وجهه عن حوضي قال المصنف رحمه الله . هذا حديث عمير بن مرداس *

أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف نا الحسن بن الفهم نا محمد بن سعد نا الفضل بن دكين نا اسرائيل نا أبو اسحاق عن أبي بردة . قال : دخلت امرأة عثمان بن مظعون على نساء النبي ﷺ فرأيتها سينة الهيثة . قتلن لها : مالك فمات في قريش رجل أغنى من بملك . قالت : ما لنا منه شيء ، أما لي له قدام . وأما نهاره فصائم . فدخلن الى النبي ﷺ فذكرن ذلك له فلقبه . فقال . يا عثمان أما لك بي اسوة . فقال بأبي وأمي أنت وما ذاك . قال تصوم النهار وتقوم الليل . قال : اني لأفعل . قال : لا تفعل ان لمينك عليك حقا ، وان لجسدك عليك حقا . وان لاهلك عليك حقا ، فصل ونم وصم وأظفر * قال ابن سعد واخبرنا عارم بن الفضل

ثنا حماد بن زيد ثنا معاوية بن عباس الحرمي عن أبي قلابة أن عثمان بن مظعون . اتخذ بيتاً قعدت عليه . فبلغ ذلك النبي ﷺ فأناه فأخذ بعضادتي باب البيت الذي هو فيه وقال . يا عثمان إن الله عز وجل لم يعثنى بالرهبانية مرتين أو ثلاثاً . وإن خير الدين عند الله الخنيفة السمحة *

اخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن علي بن ميمون نا عبد الوهاب بن محمد القندجاني نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن سهل ثنا البخاري قال قال موسى بن اسماعيل ابن حماد بن زيد بن مسلم ثنا ابو معاوية بن قرعة عن كهس الهلال قال . اسلمت وأتيت النبي ﷺ فأخبرته بإسلامي . فكشكت حولاً ثم أتيت وقد ضمرت ونحل جسمي فحفض في البصر ثم صعد ، قلت . أما ترقي ، قال . ومن أنت ، قلت . انا كهس الهلال ، قال . فما بلغ بك ما أرى ، قلت . ما افطرت بمدك نهراً ، ولانمت ليلاً . قال . ومن امرك ان تعذب نفسك صم شهر الصبر ومن كل شهر يوما . قلت . زدني قال . صم شهر الصبر ومن كل شهر يومين . قلت : زدني . قال صم شهر الصبر ومن كل شهر ثلاثة ايام * انبأنا محمد بن عبد الملك بن خيرون انبأنا أبو بكر احمد بن علي بن ثابت ثنا ابو حازم عمر بن احمد العبدري نا ابو احمد محمد بن الفطريف ثنا ابو بكر الذهبي ثنا حميد بن الربيع ثنا عتبة بن حميد عن الاعمش عن جرير ابن حازم عن ايوب عن أبي قلابة بلغ به ﷺ . ان ناساً من اصحابه احتسوا النساء واللحم اجتمعوا فذكرنا ترك النساء واللحم فأوعده فيه وعيداً شديداً . وقال . لو كنت قدمت فيه لفعلت . ثم قال اني لم ارسل بالرهبانية ، ان خير الدين الخنيفة السمحة *

قال المصنف رحمه الله : وقد روينا في حديث آخر عن النبي ﷺ أنه قال : ان الله عز وجل يحب أن يرى آثار نعمته على عبده في مأكله ومشربه . وقال بكر بن عبد الله : من أعطى خيراً فرأى عليه سمي حبيب الله عهداً بنعمة الله عز وجل . ومن أعطى خيراً فلم ير عليه سنى بشيخ الله عز وجل معاديا لنعمة الله عز وجل *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : وهذا الذي نهينا عنه من التقلل الزائد في الخد . قد انعكس في صوفية زماننا فصارت همهم في المأكول كما كانت همة

مُتَقَدِّمِهِمْ فِي الْجُوعِ . لَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْغَدَاءُ وَالْعِشَاءُ وَالْخُلُقَى . وَكُلُّ ذَلِكَ أَوْ أَكْثَرُهُ حَاصِلٌ مِنْ أَمْوَالٍ وَسَخَةٍ . وَقَدْ تَرَكُوا كَسْبَ الدُّنْيَا ، وَأَعْرَضُوا عَنِ التَّعَبُدِ وَاقْتَرَشُوا فِرَاشَ الْبَطَالَةِ فَلَا هِمَّةَ لِأَكْثَرِهِمْ إِلَّا الْأَكْلُ وَاللَّعِبُ . فَإِنْ أَحْسَنَ مَحْسَنٍ مِنْهُمْ قَالُوا . — طَرَحَ شُكْرًا . وَإِنْ أَسَاءَ مَسِيءٌ . قَالُوا . اسْتَغْفِرُ — وَيَسْأَلُونَ مَا يُلْزِمُونَهُ إِيَّاهُ وَاجِبًا . وَتَسْمِيَةً مَا لَمْ يَسْمَهُ الشَّرْعُ وَاجِبًا جَنَائِيَةً عَلَيْهِ * أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقَزَّازُ نَا أَحْمَدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ ثَابِتٍ نَا مُحَمَّدَ بْنَ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْخَافِظَ النَّيْسَابُورِيَّ ثَنَا أَبُو زَكْرِيَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَنْبَرِيُّ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَةَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ وَاسِعٍ السَّرَاجُ الْبَغْدَادِيُّ . قَالَ قَالَ أَبُو مَرْحُومٍ الْقَاضِي بِالْبَصْرَةِ يَقْصُ عَلَى النَّاسِ فَأَبْكَى فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قِصَصِهِ قَالَ مِنْ يَطْعُنُنَا إِرْزَةَ فِي اللَّهِ قَامَ شَابٌ مِنَ الْمَجْلِسِ فَقَالَ أَنَا قَالُوا إِنْ جَلَسَ بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ فَقَدْ عَرَفْنَا مَوْضِعَكَ ثُمَّ قَالَ الثَّانِي ذَلِكَ الشَّابُّ قَالَ إِنْ جَلَسَ فَقَدْ عَرَفْنَا مَوْضِعَكَ قَامَ الثَّالثُ فَقَالَ أَبُو مَرْحُومٍ لِأَصْحَابِهِ قَوْمُوا بِنَا إِلَيْهِ قَامُوا مَعَهُ فَأَتَوْا مَنْزِلَهُ قَالَ فَأَتَيْنَا بِقَدَرٍ مِنْ بَاقِلَاءَ فَأَكَلْنَاهُ بِلَا مِلْحٍ ثُمَّ قَالَ أَبُو مَرْحُومٍ عَلَى بَخْوَانٍ خَمَاسٍ وَخَمْسَ مَكَا كَيْكَ أَرَزَ ، وَخَمْسَةَ أَمْنَانَ نَعْمَنَ ، وَعَشْرَةَ أَمْنَانَ سَكْرَ ، وَخَمْسَةَ أَمْنَانَ صُنُوبَرٍ ، وَخَمْسَةَ أَمْنَانَ فَسْتَقَ ، فَجِئْتُ بِهَا كُلِّهَا ، فَقَالَ أَبُو مَرْحُومٍ لِأَصْحَابِهِ : يَا إِخْوَانِي كَيْفَ أَصْبَحْتَ الدُّنْيَا قَالُوا مَشْرِقَ لَوْنِهَا ، مَبِيضَةُ شَمْسِهَا ، قَالَ ، أَخْرَقُوا فِيهَا أَنْهَارَهَا ، قَالَ فَأَتَيْتُ بِذَلِكَ السَّمْنِ فَأَجْرِي فِيهَا ثُمَّ أَقْبَلَ أَبُو مَرْحُومٍ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ يَا إِخْوَانِي كَيْفَ أَصْبَحْتَ الدُّنْيَا ، قَالُوا مَشْرِقَ لَوْنِهَا ، مَبِيضَةُ شَمْسِهَا ، بَجَرَاءَ فِيهَا أَنْهَارَهَا فَقَالَ يَا إِخْوَانِي أَغْرَسُوا فِيهَا أَشْجَارَهَا قَالَ فَأَتَيْتُ بِذَلِكَ الْفُسْتَقِ وَالضُّنُوبَرِ ، فَأَتَيْتُ فِيهَا ثُمَّ أَقْبَلَ أَبُو مَرْحُومٍ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ ، يَا إِخْوَانِي كَيْفَ أَصْبَحْتَ الدُّنْيَا ، قَالُوا ، مَشْرِقَ لَوْنِهَا ، مَبِيضُ شَمْسِهَا ، مَجْرِي فِيهَا أَنْهَارَهَا ، وَقَدْ غَرَسْتُ فِيهَا أَشْجَارَهَا ، وَقَدْ تَدَلَّتْ لَنَا ثَمَارُهَا ، قَالَ ، يَا إِخْوَانِي أَرْمُوا الدُّنْيَا بِمَجَارَتِهَا قَالَ فَأَتَيْتُ بِذَلِكَ السَّكْرِ فَأَتَيْتُ فِيهَا ، ثُمَّ أَقْبَلَ أَبُو مَرْحُومٍ عَلَى أَصْحَابِهِ ، فَقَالَ يَا إِخْوَانِي كَيْفَ أَصْبَحْتَ الدُّنْيَا قَالُوا ، مَشْرِقَ لَوْنِهَا مَبِيضَةُ شَمْسِهَا وَقَدْ أَجْرَيْتُ فِيهَا أَنْهَارَهَا ، وَقَدْ غَرَسْتُ فِيهَا أَشْجَارَهَا ، وَقَدْ تَدَلَّتْ لَنَا ثَمَارُهَا ، فَقَالَ يَا إِخْوَانِي ، مَا لَنَا وَلِلدُّنْيَا أَضْرَبُوا فِيهَا بِرَاحَتِهَا ، قَالَ ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَضْرِبُ فِيهَا بِرَاحَتِهِ وَيُدْفَعُ بِالْخَمْسِ . قَالَ أَبُو الْفَضْلِ أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَةَ ، ذَكَرْتَهُ لِأَبِي حَاتِمٍ الرَّازِيِّ فَقَالَ إِيْلَهُ عَلَيَّ فَأَمْلَيْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ

هذا شأن الصوفية *

قال المصنف رحمه الله قلت - وقد رأيت منهم من اذا حضر دعوة بالغ في الاكل ثم اختار من الطعام فرجاً ملائكية من غير اذن صاحب الدار وذلك حرام بالاجماع ولقد رأيت شيخاً منهم قد أخذ شيئاً من الطعام ليحمله معه فوثب صاحب الدار فأخذه منه *

﴿ ذكر تليس ابليس على الصوفية في السماع والرقص والوجد ﴾

قال المصنف رحمه الله : اعلم أن سماع الفناء يجمع شيتين . أحدهما أنه يلبي القلب عن التفكير في عظمة الله سبحانه والقيام بخدمته . والثاني أنه يميل الى اللذات العاجلة التي تدعو الى استيفائها من جميع الشهوات الحسية ومعظمها النكاح وليس تمام لذته إلا في المتجددات ولا سبيل الى كثرة المتجددات من الحل فلذلك يبحث على الزنا فيبين الفناء والزنا تناسب من جهة أن الفناء لغة الروح والزنا أكبر لذات النفس ولهذا جاء في الحديث ، الفناء رقية الزنا . وقد ذكر ابو جعفر الطبري أن الذي اتخذ الملاحية رجل من ولد قاييل يقال له ثوبال . اتخذ في زمان مهلاييل بن قينان آلات اللهو من المزامير والطبول والعيود فأنهمك وله قاييل في اللهو وتناهي خبرهم الى من بالجبل من نسل شيث فبزل منهم قوم وفشت الفاحشة وشرب الخمر *

قال المصنف رحمه الله : وهذا لأن الالتذاذ بشيء يدعو الى التنازه بغيره خصوصاً ما يناسبه ولما يئس ابليس أن يسمع من المتعبدين شيئاً من الاصوات المحرمة كالعود نظر الى المغنى الحاصل بالعود فدرجه في ضمن الفناء بغير العود وحسنه لم وانما مراده التدرج من شيء الى شيء والقيقه من نظر في الاسباب والنتائج وتأمل المقاصد فان النظر الى الامرء مباح ان أمن ثوران الشهوة فان لم يؤمن لم يجر . وتقبيل الصبية التي لها من العمر ثلاث سنين جائز اذ لا شهوة تقع هناك في الاغلب فان وجد شهوة حرم ذلك . وكذلك الخلوة بنوات المحارم فان خيف من ذلك حرم فتأمل هذه القاعدة *

﴿فصل﴾ قال المصنف رحمه الله : وقد تكلم الناس في الفناء فأطالوا فنفهم من حرمة ومنهم من أباحه من غير كراهة ومنهم من كرهه مع الإباحة . وفصل الخطاب أن نقول ينبغي أن ينظر في ماهية الشيء ثم يطلق عليه التحريم أو الكراهة أو غير ذلك والفناء اسم يطلق على أشياء منها غناء الحبيص في الطرقت فإن أقواماً من الاعاجم يقدمون للحج فينشدون في الطرقت أشعاراً يصفون فيها الكعبة وزمزم والمقام وربما ضربوا مع إنشادهم بطبل فسماع تلك الاشعار مباح وليس إنشادهم إياها مما يطرب ويخرج عن الاعتدال . وفي معنى هؤلاء الفزاة : فاتهم ينشدون أشعاراً يحرضون بها على الفزوة . وفي معنى هذا إنشاد المبارزين للقتال للاشعار تفاخراً عند النزال وفي معنى هذا اشعار الحداة في طريق مكة كقول قائمهم :

بشرها دليلها وقالا غداً ترين الطلح والجبالا

وهذا بحرك الابل والادى . الا أن ذلك التحريك لا يوجب الطرب المخرج عن حد الاعتدال . وأصل الحداة ما أنبأنا به يحيى بن الحسن بن البنا نا أبو جعفر بن المسلمة نا الخلف نا احمد بن سليمان الطوسي ثنا الزبير بن بكار في إبراهيم بن المنذر ثنا أبو البختري وهب عن طلحة المكي عن بعض علمائهم : أن رسول الله ﷺ مال ذات ليلة بطريق مكة الى حاد مع قوم فسلم عليهم فقال ان حاديننا نام (١) فسمنا حادينكم فملت اليكم . فهل تدرون ائى كان الحداة قالوا لا والله قال إن أباهم مضر خرج الى بعض رعاته فوجد إبله قد تفرقت فأخذ عصا فضرب بها كف غلامه . فعدا الغلام في الوادى وهو يصيح يا يداه يا يداه (٢) فسمت الابل ذلك فغطفت عليه فقال مضر لو اشتق مثل هذا لا تنفست به الابل واجتمعت فاشتق الحداة *

قال المصنف رحمه الله . وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حاد يقال له أنجشة يحذو فتمتق (٣) الابل . فقال رسول الله ﷺ : يا أنجشة رويدك سوقاً بالوارير

(١) في النسخة الثانية : ان حاديننا وفا - أى تعب .

(٢) في النسخة الثانية وايداه مرة فقط

(٣) العنق بفتحين نوع من البير سريع فسيح

وفي حديث سلمة بن الأكوع قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر فسرنا ليلاً فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع . ألا تسعنا من هنياتك . وكان عامر رجلاً شاعراً فقليل يحدو بالقوم يقول

لام لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

فأقن سكينتنا علينا وثبت الأقدام إذ لا قينا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . من هذا السائق . قالوا . عامر بن الأكوع قال رحمه الله

قال المصنف رحمه الله . وقد روينا عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال أما استماع الحداة ونشيد الأعراب فلا بأس به *

قال المصنف رحمه الله قلت . ومن إنشاد العرب قول أهل المدينة عند قدوم رسول الله ﷺ عليهم

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

وجب الشكر علينا ما دعا لله داعي

ومن هذا الجنس كانوا ينشدون أشعارهم بالمدينة . وربما ضربوا عليه بالذف عند إنشاده . ومنه ما أخبرنا به ابن الحصين نا ابن المنهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا أبو المغيرة ثنا الأوزاعي ثنا الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها . أن أبا بكر دخل عليها وعندها جاريستان في أيام منى تضربان بدينين ورسول الله ﷺ مسجى عليه بثوبه — فأنهرهما أبو بكر — فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهه . وقال . دعهن يا أبا بكر فاتها أيام عيد . أخرجه في الصحيحين *

قال المصنف رحمه الله . والظاهر من هاتين الجاريتين صغر السن لان عائشة كانت صغيرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرب (١) إليها الجوارى فيلعبن معها . وقد أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو اسحاق البرمكي

أنبأنا عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بكر الخلال أخبرني منصور بن الوليد بن جعفر ابن محمد حدثهم : قال . قلت لأبي عبد الله أحمد بن حنبل حديث الزهري عن عروة عن عائشة عن جواريفين — أى شيء هذا القناء . قال : غناء الركب : أتيناكم أتيناكم . قال الخلال وحدثنا أحمد بن الفرج الحمصي ثنا يحيى بن سعيد ثنا أبو عقيل عن نوبة عن عائشة رضى الله عنها . قالت : كانت عندنا جارية يتيمة من الانصار فزوجناها رجلا من الانصار فكنت فيمن أهداها الى زوجها . فقال رسول الله ﷺ : يا عائشة ان الانصار اناس فيهم غزل : فسا قلت : قالت دعونا بالبركة . قال : أفلا قلتم :

أتيناكم أتيناكم فحيونا نحييكم
ولولا الذهب الاحر ما حلت بواديكم
ولولا الحبة السمرا لم تسمن عذارىكم

أخبرنا أبو الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا أسود بن عامر نا أبو بكر عن أجلى عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه : قال قال رسول الله ﷺ لعائشة رضى الله عنها : أهدىم الجارية الى بيتها .

قالت نعم . قال . فهلا بستم معها من يننهم يقول

أتيناكم أتيناكم فحيونا نحييكم

فان الانصار قوم فيهم غزل

قال المصنف رحمه الله : قد بان بما ذكرنا ما كانوا يفتنون به وليس مما يطرب ولا كانت دفوفهن على ما يعرف اليوم . ومن ذلك أشعار ينشدها المتزهدون بطرب وتلحين تزعج القلوب الى ذكر الآخرة ويسمون الزهديات كقول بعضهم :

يا غاديا في غفلة ورائحا الى متى تستحسن القبايح
وكم الى كم لا تخاف موقفا يستنطق الله به الجوارحا
يا عجباً منك وأنت مبصر كيف تجنبت الطريق الواضحا

فهذا مباح ايضا والى مثله أشار احمد بن حنبل في الاباحة فيما أنبأنا به أبوالمزير
كلوس نا المظفر بن الحسن الهمداني نا أبو بكر بن لالي ثنا الفضل بن الفضل
السكندی قال سمعت عبدوس يقول سمعت أبا حامد الخفافی يقول لاحد بن حنبل:
يا أبا عبد الله هذه القصائد الرقاق التي في ذكر الجنة والنار أى شيء تقول فيها
قال : مثل أى شيء قلت يقولون

إذا ما قال لي ربي أما استحييت تعصيني
وتخفي الذنب من خلقي وبالعصيان تأتيني

قال : اعد علي ، فأعدت عليه ، قام ودخل بيته ورد الباب — فسمعت نحيبه
من داخل البيت وهو يقول

إذا ما قال لي ربي أما استحييت تعصيني
وتخفي الذنب من خلقي وبالعصيان تأتيني

ومن الاشعار أشعار تنشد بها النوح ، يثيرون بها الاحزان والبكاء ، فينهي
عنها لما في ضمنها (١)

فاما الاشعار التي ينشدها المغنون المهيئون للغناء ويصفون فيها المستحسنتات
والحمر وغير ذلك مما يحرك الطباع ويخرجها عن الاعتدال ويثير كامنها من حب الله
وهو الغناء المعروف في هذا الزمان مثل قول الشاعر .

ذهبي اللون تحسب من وجنتيه النار تفتتح
خوفوني من فضيحه ليته وافي وأفتضح

وقد أخرجوا لهذه الاغاني ألحانا مختلفة كلها تخرج سامعها عن حيز الاعتدال ،
وتثير حب الهوى ، ولم شيء يسمونه البسيط يزعج القلوب عن مهل ثم يأتون
بالتشديد بعده فيصعب القلوب . وقد أضافوا الى ذلك ضرب القضيض والايقاع
به على وفق الانشاد ، والدف بالجلجل ، والشبابة النابتة عن الزمر فهذا الغناء
المعروف اليوم *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله . وقبل أن تتكلم في إباحته . أو تحريمه ، أو كراهته : قول . ينبغي للعاقل أن يتصيح نفسه واخوانه . ويحذر تلبيس ابليس في اجراء هذا الغناء مجري الاقسام المتقدمة التي يطلق عليها اسم الغناء . فلا يحمل الكل محملاً واحداً . فيقول قد أباحه فلان وكرهه فلان . فتبدأ بالكلام في النصيحة للنفس والاخوان فنقول *

معلوم أن طباع الآدميين تتقارب ولا تكاد تتفاوت فإذا ادعى الشاب السليم البدن الصحيح المزاج أن رؤية المستحسنات لا تزعجه ولا تؤثر عنده ولا تضره في دينه كذبناه لما نعلم من استواء الطباع — فان ثبت صدقه عرفنا أن به مرضاً خرج به عن حيز الاعتدال ، فان تعلل فقال . انما أنظر الى هذه المستحسنات معتبراً فأتعجب من حسن الصنعة في دمع العينين ، ورقة الاف ، وهاء البياض ، قلنا له في أنواع المباحات ما يكفي في العيرة وههنا ميل طبعك يشغلك عن الفكرة ولا يدع لبوغ شهوتك وجود فكرة . فان ميل الطبع شاغل عن ذلك ، وكذا من قال ان هذا الغناء المطرب المزعج للطباع المحرك لها الى العشق وحب الدنيا لا يؤثر عندي ولا يلفت قلبي الى حب الدنيا الموصوفة فيه — فانا نكذبه لموضع اشتراك الطباع ثم ان كان قلبه بالخوف من الله عز وجل غائباً عن الهوى لا حضر هذا الممزعج الطبع وان كانت قد طالت غيبته في سفر الخوف ، وأفصح القبيح البهجة ، ثم كيف تمر البهجة على من يعلم السر وأخفى . ثم ان كان الامر كما زعم هذا المتصوف فينبغي أن لا نبيحه الا لمن هذه صفته والقوم قد أباحوه على الاطلاق للشباب المبتدى . والصبي الجاهل . حتى قال أبو حامد الغزالي . ان التشبيب بوصف الحدود . والاصداغ ، وحسن القد . والقامة . وسائر أوصاف النساء . الصحيح أنه لا يحرم *

قال المصنف رحمه الله . فأما من قال اني لا أسمع الغناء للدنيا . وانما آخذ منه اشارات فهو يخطيء من وجين . أحدهما أن الطبع يسبق الي مقصوده قبل أخذ الاشارات فيكون كمن قال : اني انظر الى ههنا المرأة المستحسنة لا تفكر في الصنعة — والثاني أنه يقل فيه وجود شيء يشار به الى الخالق وقد جل الخالق تبارك وتعالى أن

يقال في حقه أنه يشق . ويقع الهيان . واما نصيبنا من معرفته الهيبة والتعظيم فقط وإذ قد انتهت النصيحة فنذكر ما قيل في القناء *

﴿ فصل ﴾ أما منهج احمد رحمه الله . فانه كان القناء في زمانه انشاد قصائد الزهد الا أنهم لما كانوا يلحنونها اختلفت الرواية عنه . فروى عنه ابنه عبد الله أنه قال : القناء ينبت التفاق في القلب ، لا يصحبي . وروى عنه اسماعيل بن اسحاق الثقفى : أنه سئل عن استماع القصائد فقال : أكرهه ، هو بدعة ، ولا يجالسون . وروى عنه أبو الحارث أنه قال : للتغيير (١) بدعة ، قيل له : انه يرقق القلب . فقال هو بدعة وروى عنه يعقوب الهاشمي : التغيير بدعة محدث وروى عنه يعقوب بن غياث (٢) أكره التغيير . وانه نهى عن استماعه *

قال المصنف : فهذه الروايات كلها دليل على كراهية القناء . قال أبو بكر الخلال كره احمد القصائد لما قيل له انهم ينامجون ثم روى عنه ما يدل على أنه لا بأس بها . قال المروزي . سألت أبا عبد الله عن القصائد . فقال . بدعة . قلت له : إنهم يهجون . فقال لا يبلغ بهم هذا كله *

قال المصنف . وقد روينا أن احمد سمع قوالا عند ابنه صالح فلم ينكر عليه . فقال له صالح . يا أبت أليس كنت تنكر هذا . فقال . واما قيل لي انهم يستعملون المنكر فكرهته . فما هذا فاني لا أكرهه : قال المصنف رحمه الله قلت . وقد ذكر أصحابنا عن أبي بكر الخلال وصاحبه عبد العزيز الجلة القناء . واما أشار الى ما كان في زمانها من القصائد الزهديات . وعلى هذا يحمل ما لم يكرهه احمد . ويدل على ما قلت أن احمد بن حنبل سئل عن رجل مات وترك ولدا وجارية مغنية . فاحتاج الصبي الى بيعها . فقال لا تباع على أنها مغنية فقيل له انها تساوى ثلاثين ألف درهم ولعلها اذا بيعت ساذجة تساوى عشرين دينارا فقال لا تباع الا على أنها ساذجة * قال المصنف . واما قال هذا لأن الجارية المغنية لا تفتى بقصائد الزهديات بل

(١) في النسخة الثانية - يعقوب بن محبان - ولفظ التغيير هو تغيير الذكر

بدعاء وتضرع كما ذكره المصنف بعد في صحيفة ٢٣٠

بالأشعار المطربة المشيرة للطبع الى العشق ، وهذا دليل على أن الفناء محظور إذ لو لم يكن محظوراً ما أجاز تفويت المال على اليتيم . وصار هذا كقول أبي طلحة للنبي ﷺ . عندي خير لا يتم . فقال أرقها . فلو جاز استصلاحها لما أمره بتضييع أموال اليتامى . وروى المروزي عن أحمد بن حنبل أنه قال . كسب الخنث خبيث يكسبه بالفناء وهذا لأن الخنث لا يفتى بالقصائد الزهدية إنما يفتى بالفرل والنوح . فبان من هذه الجملة أن الروایتين عن أحمد في الكراهة وعدمها تتعلق بالزهديات الملعنة ، فأما الفناء المعروف اليوم فمحظور عنده كيف ولو علم ما أحدث الناس من الزيادات *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف وأما مذهب مالك بن أنس رحمه الله فأخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو اسحاق البرمكي نا عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بكر الخلال وأخبرنا عالياً سعيد بن الحسن بن البنا نا أبو نصر محمد بن محمد الديلمي نا أبو بكر محمد بن عمر الوراق نا محمد بن السري بن عثمان التمار قالا أخبرنا عبد الله بن أحمد عن أبيه عن اسحاق بن عيسى الطباع (١) قال سألت مالك بن أنس عن ما يترخص فيه أهل المدينة من الفناء . فقال . إنما يفعلُه الفساق * أخبرنا هبة الله بن أحمد الحريري قال أنبأنا أبو الطيب الطبري قال . أما مالك بن أنس فانه نهى عن الفناء وعن استماعه . وقال اذا اشتري جارية فوجدتها مفتية كان له ردها بالعيب وهو مذهب سائر أهل المدينة الا إبراهيم بن سعد وحده فانه قد حكى زكريا الساجي أنه كان لا يرى به بأساً *

﴿ فصل ﴾ وأما مذهب أبي حنيفة رضى الله عنه * أخبرنا هبة الله بن أحمد الحريري عن أبي الطيب الطبري . قال كان أبو حنيفة يكره الفناء مع اباحتها شرب النبيذ ويجعل مباح الفناء من الذنوب . قال : وكذلك مذهب سائر أهل الكوفة : إبراهيم ، والشعمي ، وحامد ، وسفيان الثوري . وغيرهم لا اختلاف بينهم في ذلك . قال ولا يعرف بين أهل البصرة خلاف في كراهة ذلك والمنع منه الا ما روى عبيد الله بن الحسن العنبري أنه كان لا يرى به بأساً *

﴿ فصل ﴾ وأما مذهب الشافعي رحمه الله عليه قال حدثنا اسماعيل بن أحمد نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الاصفهاني ثنا محمد بن عبد الرحمن ثنا أحمد بن محمد بن الحارث ثنا محمد بن إبراهيم بن جيبا ثنا الحسن بن عبد العزيز الحروي قال سمعت محمد بن إدريس الشافعي يقول خلفت بالعراق شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه التفسير يشغلون به الناس عن القرآن *

قال المصنف رحمه الله : وقد ذكر أبو منصور الازهرى المغيرة — قوم يغيثون بذكر الله بدعاء وتضرع وقد سموا ما يطربون فيه من الشعر في ذكر الله عز وجل تغييراً كأنهم اذا شاهدوها بالألحان طربوا ورقصوا فسموا مغيرة لهذا المعنى . وقال . الزجاج سموا مغيرين لتزهيدهم الناس في الغاني من الدنيا وترغيبهم في الآخرة * وحدثنا هبة الله بن أحمد الحريري عن أبي الطيب طاهر بن عبد الله الطبري قال قال الشافعي الغناء هو مكروه يشبه الباطل . ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته . قال . وكان الشافعي يكره التغيير . قال الطبري فقد أجمع علماء الأمصار على كراهية الغناء والمنع منه وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد (١) وعبيد الله العنبري وقد قال رسول الله ﷺ . عليكم بالسواد الاعظم فإنه من شذذ في النار . وقال : من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية *

قال المصنف قلت . وقد كان رؤساء أصحاب الشافعي رضي الله عنهم ينكرون السماع . وأما قدماءهم فلا يعرف بينهم خلاف وأما أكبر المتأخرين فعلى الانكار . منهم أبو الطيب الطبري وله في ذم الغناء والمنع كتاب مصنف حدثنا به عنه أبو القاسم الحريري ومنهم القاضي أبو بكر محمد بن مظفر الشامي أنا نا عبد الوهاب بن المبارك الانطاقي عنه . قال لا يجوز الغناء ولا مماعه ولا الضرب بالقضيب . قال ومن أضاف الى الشافعي هذا قد كذب عليه . وقد نص الشافعي في كتاب أدب القضاء . على أن الرجل اذا دام على سماع الغناء ردت شهادته وبطلت عدالته * قال المصنف رحمه الله قلت : فهذا قول علماء الشافعية وأهل التدين منهم وإنما

رخص في ذلك من متأخريهم من قل علمه وغلبه هواه . وقال القهاء من أصحابنا لا تقبل شهادة المغني والرقاص والله الموفق *

﴿ فصل في ذكر الأدلة على كراهية الفناء والنوح والمنع منها ﴾

قال المصنف . وقد استدل أصحابنا بالقرآن والسنة والمغني . فلما الاستدلال من القرآن فبثلاث آيات . الآية الاولى قوله عز وجل « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ويحيى بن علي قالنا أبو محمد الصريفي نا أبو بكر بن عبدان ثنا عبد الله بن منيع ثنا عبد الله بن عمر ثنا صفوان بن عيسى قال قال حميد الخياط أخبرنا عن عمار بن أبي معاوية عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء . قال سألت ابن مسعود عن قول الله عز وجل « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » قال هو والله الفناء * أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ ومحمد بن ناصر الحافظ قالنا طراد بن محمد نا ابن بشران نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » . قال هو الفناء وأشباهه * أخبرنا عبد الله بن محمد الحاكم ويحيى بن علي المدبر قالنا أبو الحسين بن النقوم نا ابن حياة ثنا البغوي ثنا هبة ثنا حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » . قال الفناء * أخبرنا ابن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا أبو إسحق البرمكي نا أحمد بن جعفر بن مسلم نا أحمد بن محمد بن عبد الخالق ثنا أبو بكر المروزي ثنا أحمد بن حنبل ثنا عبيدة ثنا إسماعيل عن سعيد بن يسار . قال سألت عكرمة عن لهو الحديث قال هو الفناء . وكذلك قال الحسن وسعيد بن جبير وقبادة وإبراهيم النخعي *

الآية الثانية قوله عز وجل « وأنتم سامدون » * أخبرنا عبد الله بن علي نا طراد ابن محمد نا ابن بشران نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا عبيد الله بن عمر ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس « وأنتم سامدون »

قال هو الغناء بالحسرية محمد لنا - غنى لنا - وقال مجاهد هو الغناء يقول أهل اليمن محمد فلان اذا غنى *

الآية الثالثة قوله عز وجل : « واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك » * أخبرنا موهوب بن احمد نا ثابت بن بشار نا عمر بن ابراهيم الزهرى نا عبد الله بن ابراهيم بن ماسى ثنا الحسين بن الكهيت ثنا محمد بن نعيم بن القاسم الجرمي عن سفیان الثوري عن ليث عن مجاهد : « واستغفر من استطعت منهم بصوتك » . قال هو الغناء والمزامير *

أما السنة * أخبرنا ابن الحصين نا ابن المنهوب نا احمد بن جعفر نا عبد الله ابن احمد نفي أبى ثنا الوليد بن مسلم ثنا سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه . أنه سمع صوت زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه وعدل راحته عن الطريق . وهو يقول يا نافع أسمع فأقول نعم فيمضى . حتى قلت لا فوضع يديه وأعاد راحته الى الطريق وقال رأيت رسول الله ﷺ سمع زمارة راع فصنع مثل هذا *

قال المصنف رحمه الله ، اذا كان هذا فعلهم في حق صوت لا يخرج عن الاعتدال فكيف بفناء أهل الزمان وزمورهم * أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا الحسين بن محمد النصيبي ثنا إسماعيل بن سعيد بن سويد ثنا أبو بكر ابن الانبارى ثنا عبيد بن عبد الواحد بن شريك البزار ثنا ابن أبي هريرة ثنا يحيى ابن أيوب عن عبيد الله بن عمر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة قال نهى رسول الله ﷺ عن شراء الغنيمات وبيعهن وتعليمهن . وقال ثمنهن حرام . وقرأ « ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بفهم علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين » *

أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ نا أبو منصور محمد بن محمد المقرئ نا أبو القاسم عبد الملك بن محمد بن بشران نا عمر بن احمد بن عبد الرحمن الجمحي ثنا منصور بن أبي الاسود عن أبي المهبلي عن عبيد الله بن عمر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة . قال نهى رسول الله ﷺ عن بيع الغنيمات وعن التجارة فيهن وعن

تعليمهن الغناء . وقال ثمنهن حرام . وقال في هذا أو نحوه . أو وقال شبهه نزلت على « ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله » . وقال ما من رجل يرفع عقيرة صوته للغناء إلا بعث الله شيطانين يرتدقانه أعني هذا من ذا الجانب وهذا من ذا الجانب ولا يزالان يضربان بأرجلهما في صدره حتى يكون هو الذي يسكت ووروث عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال : إن الله عز وجل حرم المغنية ويمنها وثمنها وتعليمها والاستماع إليها ثم قرأ « ومن الناس من يشتري لهو الحديث . وروى عبد الرحمن بن عوف عن النبي ﷺ أنه قال : إنما نهيت عن صوتين أحقن طاجرين صوت عند نعمة وصوت عند مصيبة »

أخبرنا ظفر بن علي نا أبو علي الحسن بن أحمد المقتدي نا أبو نعيم الحافظ نا حبيب بن الحسن بن علي بن الوليد ثنا محمد بن كليب ثنا خلف بن خليفة عن إبان المكتب عن محمد بن عبد الرحمن عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال دخلت مع رسول الله ﷺ فإذا ابنه إبراهيم يجود بنفسه فأخذه رسول الله ﷺ فوضعه في حجره ففاضت عيناه فقلت يا رسول الله أتبكي وتهاونا عن البكاء فقال لست أنهي عن البكاء إنما نهيت عن صوتين أحقن طاجرين صوت عند نعمة لصوت عند مصيبة ومزامير الشيطان وصوت عند مصيبة ضرب وجه وشق جيوب ورتة شيطان *

أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ نا جدي أبو منصور محمد بن أحمد الخياط نا عبد الملك بن محمد بن بشران ثنا أبو علي أحمد بن الفضل بن خزيمة ثنا محمد ابن سويد الطحان ثنا عاصم بن علي ثنا عبد الرحمن بن ثابت عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نفير عن مالك بن نجام الثقة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه . أن النبي ﷺ قال . بعثت بهدم المزارم والطبل *

أخبرنا ابن الحصين نا أبو طالب بن عيلان نا أبو بكر الشافعي ثنا عبد الله بن محمد بن ناجية ثنا عباد بن يعقوب ثنا موسى بن عمير عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي . قال قال رسول الله ﷺ . بعثت بكسر المزامير * أخبرنا أبو الفتح الكروجي نا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العورجي قالنا نا الجراحي ثنا المجبوبي ثنا الترمذي ثنا صالح بن عبد الله ثنا الفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن محمد

ابن عمر بن علي بن أبي طالب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء فذكر منها إذا اتخذت القيان والمآزف قال الترمذي وحدثنا علي بن حجر نا محمد بن يزيد عن المستلم بن سعيد عن رميح الجذامي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إذا اتخذ الفتيء دولا ، والامانة مغنا ، والزكاة مغرمًا ، وتعلم لغير الدين ، وأطاع الرجل امرأته وعق أمه ، وأدنى صديقه وأقصى أباه وظهرت الاصوات في المساجد ، وسادت القبيلة فاسقمهم ، وكلف زعيم القوم أروذلهم ، وأكرم الرجل مخافة شره وظهرت القينات والمآزف ، وشربت الخور ، ولعن آخر هذه الامة أولها . فليترقبوا عند ذلك ريحاً حمراء وزلزلة وخسفاً ومسحاً وقذفاً وآيات تتابع كنظام بال قطع سلكه فتتابع * وقد روى عن سهل بن سعد عن النبي ﷺ أنه قال . يكون في أمتي خسف وقذف ومسح . قيل . يا رسول الله متى . قال . إذا ظهرت المعازف والقينات واستحلحت الخمر * أنبأنا أبو الحسن سعد الخليل بن محمد الانصاري في كتاب السنن لابن ماجه قال نا أبو العباس احمد بن محمد الاسدي ابدى نا أبو منصور القوي نا أبو طلحة القاسم بن المنذر نا أبو الحسن بن ابراهيم القطان ثنا محمد بن يزيد بن ماجه ثنا الحسين بن أبي الربيع الجرجاني ثنا عبد الرزاق أخبرني يحيى بن العلاء أنه سمع مكحولاً يقول انه سمع يزيد بن عبد الله يقول أنه سمع صفوان بن أمية قل كنا مع رسول الله ﷺ فجاء عمرو بن قره فقال يا رسول الله . ان الله عز وجل قد كتب على الشقوة فما أراني أرزق الا من دفى بكفى فأذن لي في الغناء في غير فاحشة . فقال له رسول الله ﷺ لا آذن لك ولا كرامة ولا نعمة عين . كذبت يا عدو الله لقد رزقك الله حلالاً طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله . ولو كنت قد سمت اليك لفعلت بك وفعلت . قم غني وتب الى الله عز وجل . أما انك لو قلت بعد التقدمة اليك ضربت بك ضرباً وجيعاً . وحلقت رأسك مثلة ونفيتك من أهلك . وأحلت سلبك نهبه لفتيان المدينة . فقام عمرو وبه من الشر والخرى مالا يملئه الا الله عز وجل . فلما ولي قال رسول الله ﷺ هؤلاء العصاة من مات منهم بغير توبة حشره الله عز وجل عريان لا يستبرهه به كما قام صرع *

وأما الآثار . فقال ابن مسعود : الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل . وقال . إذا ركب الرجل الدابة ولم يسم ردفه الشيطان . وقال : تنه فان لم يحسن . قال له : تنه . ومرا ابن عمر رضي الله عنه يقوم محرمين وفيهم رجل يتغنى . قال : ألا لاسمع الله لكم . ومربجارية صغيرة تغنى . فقال : لو ترك الشيطان أحداً لترك هذه . وسأل رجل القاسم بن محمد عن الغناء . فقال : أنهاك عنه وأكره لك . قال : أحرام هو ؟ قال انظر يا ابن أخي إذا ميز الله الحق من الباطل ففي أيهما يجعل الغناء وعن الشعبي . قال لمن المغني والمغنى له * أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ ومحمد بن ناصر قالنا طراد بن محمد نا أبو الحسين بن بشران نا أبو علي بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثني الحسين بن عبد الرحمن ثني عبد الله بن الوهاب قال أخبرني أبو حفص عمر بن عبيد الله الأرموي . قال . كتب عمر بن عبد العزيز الى مؤدب ولده ليكن أول ما يستقنون من أدبك بغض الملامه التي بدوها من الشيطان وعقبتها سخط الرحمن جل وعز . فانه باغى عن الثقات من حملة العلم أن حضور المازف واستماع الاغاني واللهج بها ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب . ولعمري لتوق ذلك بترك حضور تلك المواطن أسير على ذي اللهن من الثبوت على النفاق في قلبه . وقال فضيل ابن عياض . الغناء وقية الزنا . وقال : الضحاك الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب . وقال يزيد بن الوليد يابني أمية اياكم والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل السكر . فلن كنتم لابد فاعلين فجنوبه النساء ، فان الغناء داعية الزنا *

قال المصنف رحمه الله قلت : ولم قد فتنت الاصوات بالغناء من عابد وزاهد وقد ذكرنا جملة من أخبارهم في كتابنا المسمى بنم الهوى * أخبرنا محمد بن ناصر نا ثابت بن بندار نا أبو الحسين محمد بن عبد الواحد بن رزمه نا أبو سعيد الحسن بن عبد الله السيرافي ثني محمد بن يحيى عن ممن بن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه . قال : كن سليمان بن عبد الملك في بادية له . فسر ليلة على ظهر سطح ثم فترق عنه جساؤه . فدعا بوضوء فجاءت به جارية له فينبا هي تصب عليه اذ استمدها بيده ، وأشار اليها . فلذا هي ساهية مصغية بسمها ماثلة بجسدها كله الى صوت غناء تسمعه

في ناحية العسكر . فأمرها فتنحت واستمع هو الصوت . فاذا صوت رجل ينغي فانصت له حتى فهم ما يعني به من الشعر . ثم دعا جارية من جواريه غيرها فتوضأ فلما أصبح أذن للناس اذنا عاماً . فلما أخذوا مجالسهم أجرى ذكر الغناء ومن كان يسمعه ولين فيه حتى ظن القوم أنه يشتهي فأفاضوا في التليين والتحليل والتسهيل . فقال : هل بقي أحد يسمع منه . فقام رجل من القوم فقال . يا أمير المؤمنين عندي رجلان من أهل ايلة حاذقان ، قال . وأين متزك من العسكر فاومى الى الناحية التي كان الغناء منها . فقال سليمان يبعث اليهما فوجد الرسول أحدهما فأقبل به حتى أدخله على سليمان ، فقال له ، ما اسمك ؟ قال ، صمبر ، فسأله عن الغناء . كيف هو فيه . فقال . حاذق محكم . قال ومتى عهدك به . قال . في ليلتي هذه الماضية . قال . وفي أي نواحي العسكر كنت فذكر له الناحية التي سمع منها الصوت . قال ، فما غنيت فذكر الشعر الذي سمعه سليمان . فأقبل سليمان فقال هدر الجبل فضبعت الناقة ، وهب التيس فشكرت الشاة ، وهمل الحمام فزافت الحمامة ، وغنى الرجل فطربت المرأة . ثم أمر به بنحسي . وسأل عن الغناء أين أصله وأكثر ما يكون . قالوا : بالمدينة وهو في الخنثين وهم الخناق به والآنمة فيه فكتب الى عامله على المدينة وهو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم : أن اخصي من قبلك من الخنثين المنين *

قال المصنف رحمه الله : وأما المعنى فقد بينا أن الغناء يخرج الانسان عن الاعتدال ويغير العقل . وبيان هذا أن الانسان اذا طرب فعل ما يستقبحه في حال صحته من غيره من تحريك رأسه ، وتصفيق يديه ، ودق الأرض برجليه . الى غير ذلك مما يفعله أصحاب العقول السخيفة ، والغناء يوجب ذلك بل يقارب فعله فعل الخمر في تنطية العقل . فينبغي أن يقع المنع منه * أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز ابن على الازجي نا ابن جهم نا يحيى بن المؤمل نا أبو بكر السفاف نا أبو سعيد الخراز . قال ذكر عند محمد بن منصور أصحاب القصائد فقال : هؤلاء الفرارون من الله عز وجل لونا صحو الله ورسوله وصدقوه لا فادهم في سرائرهم ما يشغلهم عن كثرة التلاقي * أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا محمد بن علي العبادي . قال قال أبو عبد الله بن بطة الكبري . سألت سائل عن استماع الغناء

قهيته عن ذلك وأعلمته أنه مما أنكرته العلماء واستحسنه السفهاء وإنما تفعله طائفة سمو بالصوفية وسماهم المحققون الجبرية أهل هم دنيئة وشرائع بدعية يظهر من الزهد وكل أسبابهم ظلمة . يدعون الشوق والحبة بسقاط الخوف والرجاء . يسمونه من الاحداث والنساء ويطربون ويصقون ويتفاشون ويتأوتون ويرعون أن ذلك من شدة حبهم لربهم وشوقهم اليه . تعالى الله عما يقوله الجاهلون علواً كبيراً *

﴿ فصل في ذكر الشبه التي تعلق بها من أجاز سماع الغناء ﴾

فنها حديث عائشة رضي الله عنها أن الجاريتين كانتا تضربان عندها بدين وفي بعض الفاظه دخل علي أبو بكر وعندي جاريتان من جوارى الانصار تغنيان بما تقولت به الانصار يوم بعث . قال : أبو بكر أمزور الشيطان في بيت رسول الله ﷺ . فقال رسول الله : دعهما يا أبا بكر إن لكل قوم عيدا وهذا عيدنا . وقد سبق ذكر هذا الحديث : ومنها حديث عائشة رضي الله عنها أنها زفت امرأة الى رجل من الانصار . قال النبي ﷺ يا عائشة ما كان معهم من الهوى . فان الانصار يعجبهم الهوى — وقد سبق ومنها حديث فضالة بن عبيد عن النبي ﷺ أنه قال : الله أشد اذنا الى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى قينته . قال . ابن طاهر : وجه الحجة أنه أثبت تحليل سماع الغناء اذ لا يجوز أن يقاس على محرم ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ . أنه قال : ما أذن الله عز وجل لشيء ما أذن لنبي يتفنى بالقرآن . ومنها حديث حاطب عن النبي ﷺ أنه قال : فصل ما بين الحلال والحرام الضرب بالدف *

والجواب . أما حديثنا عائشة رضي الله عنها فقد سبق الكلام عليهما بينا أنهم كانوا ينشدون الشعر وسمي بذلك غناء لنوع ثبت في الانشاد وترجيع ومثل ذلك لا يخرج الطباع عن الاعتدال وكيف يحتاج بذلك الواقع في الزمان السلم عند قلوب صافية على هذه الاصوات المطربة الواقعة في زمان كدر عند نفوس قد تملكها الهوى ما هذا الا مغالطة للفهم أو ليس قد صح في الحديث عن عائشة رضي الله عنها انها قالت . لو رأى رسول الله ﷺ ما أحدث النساء لمنهن المساجد . وإنما ينبغي للمعتني

أن يزن الاحوال كما ينبغي للطبيب أن يزن الزمان والسن والبلد ثم يصف على مقدار ذلك وأن الغناء بما تناولت به الانصار يوم بعث من غناء أمرد مستحسن بآلات مستطابة وصناعة تجذب اليها النفس وغزليات يذكر فيها الغزال والغزالة والخلل وانخذ وللقد والاعتدال فهل يثبت هناك طبع هيبات بل ينزعج شوقاً الى المستلذ ولا يدعي أنه لا يجد ذلك الا كاذب أو خارج عن حد الآدمية ومن ادعي أخذ الاشارة من ذلك الى الخالق فقد استعمل في حقه ما لا يليق به على أن الطبع يسبقه الى ما يجد من الهوى وقد أجاب أبو الطيب الطبرى عن هذا الحديث بجواب آخر * فاجبرنا أبو القاسم الحريرى عنه أنه قال . هذا الحديث حجتنا لان ابا بكر سمي ذلك مزموًر الشيطان ولم ينكر النبي ﷺ على أبى بكر قوله وانما منعه من التغليظ في الانكار لحسن رفقته لا سيما في يوم العيد . وقد كانت عائشة رضى الله عنها صغيرة في ذلك الوقت ولم ينقل عنها بعد بلوغها وتحصيلها إلا ذم الغناء . وقد كان ابن أخيها القاسم بن محمد يذم الغناء ويمنع من سماعه وقد أخذ العلم عنها

قال المصنف رحمه الله ، وأما اللهو المذكور في الحديث الآخر فليس بصريح في الغناء فيجوز أن يكون إنشاد الشعر أو غيره . وأما التشبيه بالاستماع الى القينة فلا يمتنع أن يكون المشبه حراماً . قلن الإنسان لو قل وجدت للعسل لثة أكثر من لثة الخمر كان كلاماً صحيحاً وانما وقع التشبيه بالاصغاء في الحالتين فيكون أحدهما حلالاً أو حراماً لا يمنع من التشبيه . وقد قال عليه الصلاة والسلام انكم لترون ربكم كما ترون القمر فشبّه أيضاً الرؤية بإيضاح الرؤية وان كان وقع الفرق بان القمر في جهة يحيط به نظر الناظر والحق منزّه عن ذلك والعقهاء يقولون في ماء الوضوء لا تنشف الاعضاء منه لانه أثر عبادة فلا يسن مسحه كدم الشهيد . فقد جمعوا بينهما من جهة اتفاقهما في كونهما عبادة . وان اقتصروا في الطهارة والنجاسة . واستدلوا بان طاهر بأن القياس لا يكون إلا على مباح فله الصوفية لأعلم الفقهاء . وأما قوله يتغنى بالقرآن فقد فسره سفيان بن عيينة فقال معناه يستغنى به وفسره الشافعى فقال . معناه يتحزن به ويترنم وقال غيرها يجعله مكان غناء الركب ان إذا ساروا . وأما الضرب بالدف فقد كان جماعة من التابعين يكسرون الدفوف وما كانت هكذا . فكيف لو رأوا هذه . وكان الحسن

البصري يقول ليس اللف من سنة المرسلين في شيء . وقال أبو عبيد القاسم بن سلام من ذهب به الى الصوفية فهو خطأ في التأويل على رسول الله ﷺ . وانما معناه عندنا إعلان النكاح واضطراب الصوت به والذكر في الناس *

قال المصنف رحمه الله قلت : ولو حمل على اللف حقيقة على أنه قد قال احمد ابن حنبل أرجو أن لا يكون باللف بأس في العرس ونحوه وأكره الطبل * أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ نا نصر بن احمد بن النظر نا أبو محمد عبد الله بن عبيد الله المؤدب ثنا الحسين بن اسماعيل المحاملي ثنا عبيد الله بن جرير بن جلة ثنا عمر بن مرزوق ثنا زهير عن أبي إسحق عن عامر بن سعد البجلي قال طلبت ثابت بن سعد وكان بدرياً فوجدته في عرس له قال واذا جواريفنين ويضر بن بالدفوف فقلت ألا تنهى عن هذا قل لا ان رسول الله ﷺ رخص لنا في هذا * أخبرنا عبد الله بن علي نا جدي أبو منصور محمد بن احمد الخياط نا عبد الملك بن بشران ثنا أبو علي احمد بن الفضل بن خزيمة ثنا احمد بن القاسم الطائي ثنا ابن سهرم ثنا عيسى بن يونس عن خالد بن الياس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن القاسم عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ اظهروا النكاح واضربوا عليه بالفر بال يعني اللف *

قال المصنف رحمه الله . وكل ما احتجوا به لا يجوز أن يستدل به علي جواز هذا الغناء المعروف المؤثر في الطباع ، وقد احتج لم أقوام مفتونون بحب التصوف بما لا حجة فيه فمنهم أبو نعيم الاصفهاني فانه قال كان البراء بن مالك يميل الي السماع ويستلذ بالترنم *

قال المصنف رحمه الله . وانما ذكر أبو نعيم هذا عن البراء لانه روى عنه انه استلقى يوماً قترنم فانظر الي هذا لاحتجاج البارد فان الانسان لا يخلو من أن يترنم فان الترنم من السماع للغناء المطرب . وقد استدل لم محمد بن طاهر بأشياء لولا أن يعثر على مثلها جاهل فيعثر لم يصلح ذكرها لانها ليست بشيء فيها أنه قال في كتابه باب الاقتراح على القوال والسنة فيه . فجعل الاقتراح على القوال سنة واستدل بما روى عمرو بن الشريد عن أبيه . قال . استنشدني رسول الله صلى الله عليه وسلم من شعر أمية فأخذ يقول هي هي حتى أنشدته مائة قافية وقال ابن

طاهر باب الدليل على استماع النزل . قال المعاج سأل أبو هريرة رضى الله عنه طاف الخيالات فهاجا سقا . فقال أبو هريرة رضى الله عنه كان يشد مثل هذا بين يدي رسول الله ﷺ *

قال المصنف رحمه الله : فانظر الى احتجاج ابن طاهر ما أعجبه كيف يحتاج على جواز الفناء بانشاد الشعر وما مثله الا كمثل من قال . يجوز أن يضرب بالكف على ظهر العود فجاز أن يضرب بأوتاره أو قال ، يجوز أن يعصر العنب ويشرب منه في يومه فجاز أن يشرب منه بعد أيام ، وقد نسي أن إنشاد الشعر لا يطرب كما يطرب الفناء * وقد أنبأنا أبو زرعة بن محمد بن محمد بن طاهر عن أبيه ، قال أخبرنا أبو محمد التميمي قال ، سألت الشريف أبا علي بن أبي موسى الهاشمي عن السماع فقال . ما أدرى ما أقول فيه غير أني حضرت ذات يوم شيخنا أبا الحسن عبد العزيز بن الحارث التميمي سنة سبعين وثلاثمائة في دعوة عملها لأصحابه حضرها أبو بكر الهمداني شيخ المالكيين وأبو القاسم الداركي شيخ الشافعيين وأبو الحسن طاهر بن الحسين شيخ أصحاب الحديث وأبو الحسين بن ميمون شيخ الوعاظ والزهاد وأبو عبد الله بن مجاهد شيخ المتكلمين وصاحبه أبو بكر بن الباقلاني في دار شيخنا أبي الحسن التميمي شيخ الحنابلة . قال : أبو علي لو سقط السقف عليهم لم يبق بالعراق من بقي في حادثة بسنة . ومعهم أبو عبد الله غلام وكان يقرأ القرآن بصوت حسن فقيل له قل شيئا . فقال : وهم يسمعون

خطت أناملها في بطن قرطاس رسالة بصير لا بأفاس
أن زرفديتك قف لي غير محشم فان حبك لي قد شاع في الناس
فكان قولي لمن أدى رسالتها قفلى لامشى على العينين والراس
قال أبو علي فبعد ما رأيت هذا لا يمكنني أن أقي في هذه المسألة بحظر
ولا إياحة *

قال المصنف رحمه الله ، وهذه الحكاية ان صدق فيها محمد بن طاهر فإن شيخنا ابن ناصر الحافظ كان يقول ليس محمد بن طاهر بشقة حملت هذه الايات على انه أنشدها لا انه غني بها بقضيب ومخدة اذ لو كان كذلك لذكره ثم فيها كلام مجمل

قوله لا يمكنني أن أقول فيها بحظر ولا بإباحة لأنه إن كان مقلداً لهم فينبى أن يفتى بالإباحة وإن كان ينظر في الدليل فيلزمه مع حضورهم أن يفتى بالحظر ثم بتقدير صحتها أفلا يكون اتباع المذهب أولى من اتباع أرباب المذاهب . وقد ذكرنا عن أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد رضوان الله عليهم أجمعين ما يكفي في هذا وشيدنا ذلك بالدلة . وقال ابن طاهر في كتابه : باب إكرامهم للقول وإفراهم الموضع له — واحتج بأن النبي ﷺ رعى بردة كانت عليه إلى كعب بن زهير لما أنشد هيات سعد . وإنما ذكرت هذا ليعرف قدر قفه هذا الرجل واستنباطه والا فلزمان أشرف من أن يضيع بمثل هذا التخليط * وأنبأنا أبو زرعة عن أبيه محمد بن طاهر نا أبو سعيد اسماعيل بن محمد الحجاجي ثنا أبو محمد عبد الله بن أحمد المقرئ ثنا أبي ثنا علي بن أحمد ثنا محمد بن العباس بن بلال قال سمعت سعيد بن محمد قال حدثني إبراهيم بن عبد الله وكان الناس يتبركون به قال حدثنا المزني قال . مررنا مع الشافعي وإبراهيم ابن اسماعيل على دار قوم وجارية تغنيهم .

خليلي ما بال المطايا كأننا نراها على الاعقاب بالقوم تنكص
فقال الشافعي . ميلوا بنا نسمع ، فلما فرغت قال الشافعي لإبراهيم : أيطربك هذا . قال لا . قال . فذاك حس *

قال المصنف رحمه الله قلت . وهذا محال على الشافعي رضي الله عنه وفي الرواية مجهولون وابن طاهر لا يوثق به وقد كان الشافعي أجل من هذا كله ، ويدل على صحة ما ذكرناه ما أخبرنا به أبو القاسم الحريري عن أبي الطيب الطبري . قال : أما سماع الغناء من المرأة التي ليست بمحرم فن أصحاب الشافعي قالوا . لا يجوز سواء كانت حرة أو مملوكة . قال . وقال الشافعي : وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفیه ترد شهادته . ثم غلط القول فيه فقال . وهو ديانة *
قال المصنف رحمه الله . وإنما جعل صاحبها سفياً فلسقاً لأنه دعا الناس إلى الباطل ومن دعا إلى الباطل كان سفياً فسقاً

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد أخبرنا محمد بن القاسم البغدادي عن أبي محمد (م ١٦ — تلبس إبليس)

التميمي عن أبي عبد الرحمن السلمي . قال : اشترى سعد بن عبد الله الدمشقي جارية
قوله للقراء وكانت تقول لم القصائد *

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد ذكر أبو طالب المكي في كتابه قل أدر كنا
مروان القاضي وله جوار يسمعون التلحين قد أعدهن للصوفية . قال : وكانت لعطاء
جارتان تلحنان وكان اخوانه يسمعون التلحين منهما *

قال المصنف رحمه الله قلت : أما سعد الدمشقي فرجل جاهل ، والحكاية عن
عطاء محال وكذب ، وإن صحت الحكاية عن مروان (١) فهو فاسق والدليل على
ما قلنا ما ذكرنا عن الشافعي رضى الله عنه وهؤلاء القوم جهلوا العلم فمالوا الى الهوى *
وقد أنبأنا زاهر بن طاهر قال أنبأنا أبو عثمان الصابوني وأبو بكر البيهقي قال أنبأنا
الحاكم أبو عبد الله النيسابوري . قال أكثر ما التقيت أنا وطرس بن عيسى الصوفي
في دار أبي بكر الأبريسي للسمع من هزارة رحمه الله فلما كانت من مستورات
القنوات *

قال المصنف : قلت . وهذا أقبح شيء من مثل الحاكم كيف خفي عليه أنه
لا يحل له أن يسمع من امرأة ليست بمحرم ثم يذكر هذا في كتاب تاريخ نيسابور وهو
كتاب علم من غير نحاش عن ذكر مثله لقد كفاه هذا قد حافي عدالته *

قال المصنف رحمه الله قل قيل ما تقول فيما أخبركم به إسماعيل بن أحمد
السمرقندي نا عمر بن عبد الله نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد نا حنبل
ابن اسحاق ثنا هرون بن معروف ثنا جرير عن مغيرة قال كان عون بن عبد الله
يقص فاذا فرغ أمر جارية له قص وتطرب . قال المغيرة . فأرسلت اليه أو أردت أن
أرسل اليه أنك من أهل بيت صدق وإن الله عز وجل لم يبعث نبيه ﷺ بالحق .
وإن صنيعك هذا صنيع أحق . فليجواب أنا لا نظن بعون أنه أمر الجارية أن قص على
الرجال بل أحب أن يسمعا منفرداً وهي ملكة . فقال : له مغيرة الفقيه هذا القول
وكره أن تطرب الجارية له فما ظنك بمن يسمعن الرجال ويرقصن ويطربن :

وقد ذكر أبو طالب المكي أن عبد الله بن جعفر — كان يسمع الغناء *
قال المصنف رحمه الله . وإنما كان يسمع انشاد جواريه وقد أردف ابن طاهر
الحكاية التي ذكرها عن الشافعي وقد ذكرناها آنفاً بحكاية عن أحمد بن حنبل
رواها من طريق عبد الرحمن السلمي قال حدثنا الحسين بن أحمد قال سمعت أبا
العباس الفرغاني يقول : سمعت صالح بن أحمد بن حنبل يقول : كنت أحب
السماع وكان أبي أحمد يكره ذلك فوعدت ليلة ابن الخبازة فكشك عندي إلى أن
علمت أن أبي قد نام وأخذ يغنى فسمعت حس أبي فوق السطح فصعدت فראيت
أبي فوق السطح يسمع وذيله تحت ابطه يتبختر على السطح كأنه يرقص *

قال المصنف رحمه الله : هذه الحكاية قد بلغتنا من طرق في بعض الطرق
عن صالح قال . كنت ادعو ابن الخبازة القصائدي وكان يقول ويلحن وكان أبي في
الزقاق يذهب ويحيي ويسمع إليه وكان بيننا وبينه باب وكان يقف من
وراء الباب يستمع وقد أخبرنا بها أبو منصور الغزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت
نا أحمد بن علي بن الحسين الثوري ثنا يوسف بن عمر القواس قال سمعت أبا بكر بن
مالك القطيعي يحكي أظنه عن عبد الله بن أحمد قال كنت أدعو ابن الخبازة القصائدي
وكان يقول ويلحن وكان أبي ينهانا عن التفتي فكنت إذا كان ابن الخبازة عندي
أكتمه عن أبي لئلا يسمع فكان ذات ليلة عندي وكان يغني (١) فعرضت لأبي
عندنا حاجة وكنا في زقاق فجاء فسمعه يغني فتسمع فوق في صممه شيء من قوله فخرجت
لأنظر فإذا بأبي ذاهباً وجائياً فرددت الباب فدخلت فلما كان من الغد . قللي : يا بني
إذا كان مثل هذا : نم . . هذا الكلام أو معناه *

قال المصنف رحمه الله . وهذا ابن الخبازة كان ينشد القصائد الزهديات التي
فيها ذكر الآخرة . ولذلك استمع إليه أحمد . وقول من قال يتزعج فإن الإنسان قد
يزعجه الطرب فيميل يمينا وشمالا . وأما رواية ابن طاهر التي فيها قرأته وذيله تحت
ابطه يتبختر على السطح كأنه يرقص فإما هو من تغيير الرواة وتغييرهم لا يظنون

(١) في النسخة الثانية وكان يقول أي ينهد بدل قوله ويغني في المكانين

المعنى (١) تصحيحاً لمنهجهم في الرقص * وقد ذكرنا القدر في السلي وفي ابن طاهر الراويين لهذه اللفظات. وقد احتج لهم أبو طالب المسكي على جواز السماع بمنامات وقسم السماع الى أنواع وهو تقسيم صوفي لا أصل له. وقد ذكرنا أن من ادعى أنه يسمع الغناء ولا يؤثر عنده تحريك النفس الى الهوى فهو كاذب * وقد أخبرنا أبو القاسم الحريري عن أبي طالب الطبري قال قال بعضهم. انا لا نسمع الغناء بالطبع الذي يشترك فيه الخاص والعام. قل: وهذا تجاهل منه عظيم لأميرين. أحدهما أنه يازمه على هذا أن يستبجح المود والطنبور وسائر الملاهي لأنه يسمعه بالطبع الذي لا يشاركه فيه أحد من الناس فإن لم يستبجح ذلك فقد قض قوله وإن استباحه فقد فسق. والثاني أن هذا المدعى لا يخلو من أن يدعي أنه فارق طبع البشر وصار بمنزلة الملائكة. فإن قال هذا فقد تخرص على طبعه وعلم كل عاقل كذبه إذا رجع الى نفسه ووجب أن لا يكون مجاهداً لنفسه ولا مخالفاً لهواه ولا يـكـون له ثواب على ترك اللذات والشهوات. وهذا لا يقوله عاقل وإن قال أنا على طبع البشر المجهول على الهوى والشهوة قلنا له: فكيف تسمع الغناء المطرب بشير طبعك، أو تطرب لسماعه لغير ما غرس في نفسك *

أخبرنا ابن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف ثنا أبو عبد الرحمن السلي قال: سمعت أبا القاسم الدمشقي يقول: سئل أبو علي الروذباري عن سمع الملاهي ويقول هي لي حلال لاني قد وصلت الى درجة لا تؤثر في اختلاف الاحوال فقال نعم. قد وصل لعمري ولكن الى سفر *

قال المصنف رحمه الله. فإن قيل قد بلغنا عن جماعة أنهم سمعوا من المنشد شيئاً فأخذوه على مقصودهم فانتقموا به. قلنا. لا ينكر أن يسمع الانسان بيتاً من الشعر أو حكمة فيأخذها إشارة فتزعجه بمنائها لا لأن الصوت مطرب كما سمع بعض المريدين صوت مثنية تقول:

كل يوم تتلون غير هذا بك أجل

فصاح ومات فهذا لم يقصد سماع المرأة ولم يلتفت الى التحلين . وانما قتله المعنى ثم ليس سماع كلمة أو بيت لم يقصد سماعه كالاستعداد لسماع الايات المذكورة للكثيرة المطربة مع انضمام الضرب بالقضيب والتصفيق الى غير ذلك ثم ان ذلك السامع لم يقصد السماع . ولو سألنا هل يجوز لي أن أقصد سماع ذلك منعناه * قال المصنف رحمه الله : وقد احتج لم أبو حامد الطوسي بأشياء نزل فيها عن رتبته عن القوم مجموعها سر أنه قال : ما يدل على تحريم السماع نص ولا قياس . وجواب هذا ما قد أسلفناه . وقال : لا وجه لتحريم سماع صوت طيب فاذا كان موزونا فلا يحرم أيضا واذا لم يحرم الآحاد فلا يحرم المجموع . فان افراد المباحات اذا اجتمعت كان المجموع مباحا . قال . ولكن ينظر فيما يفهم من ذلك فان كان فيه شيء عظيم حرم ثمره ونظمه ، وحرم التصويت به

قال المصنف رحمه الله . قلت : وانى لأتعجب من مثل هذا الكلام . فان الوتر بمفرده : أو العود وحده من غير وتر ولو ضرب لم يحرم ولم يطرب فاذا اجتمعا وضرب بهما على وجه مخصوص حرم وأزعج . وكذلك ما عايننا جاز شربه واذا حدثت فيه شدة مطربة حرم . وكذلك هذا المجموع يوجب طرباً يخرج عن الاعتدال فيمنع منه لذلك . وقال ابن عقيل : الاصوات على ثلاثة أصرب محرم ومكروه ومباح . فالمحرم الزمر والنأى والسرنا والطنبور والمعزفة والازابلوما ماثلها . نص الامام احمد بن حنبل على تحريم ذلك . ويلحق به الجرافة (١) والجنك لأن هذه تطرب فتخرج عن حد الاعتدال وتفضل في طياع الغالب من الناس ما يفعله المسكر ، وسواء استعمل على حزن يهيجه أو سرور . لان النبي ﷺ نهى عن صوتين أحقن صوت عند نعمة وصوت عند مصيبة ، والمكروه القضيب لكنه ليس بمطرب في نفسه وانما يطرب بما يتبعه وهو تابع للقول . والقول مكروه . ومن أصحابنا من يحرم القضيب كما يحرم آلات اللهو فيكون فيه وجهان كالقول (٢) نفسه والمباح الدف وقد ذكرنا عن احمد

(١) في الثانية : الجرافة وهذه كلها أسماء لآلات الملاهي وفي نسخة الجرافة

(٢) وفي نسخة كالعود

انه قال : أرجو أن لا يكون بالدف بأس في العرس ونحوه وأكره الطبل . وقد قل أبو حامد : من أحب الله وعشقه واشتاق الى لقاءه فالسمع في حقه مؤكد لعشقه *
قل المصنف رحمه الله قلت : وهذا قبيح أن يقال عن الله عز وجل يعشق وقد بينا فيما تقدم خطأ هذا القول ثم أى توكيد لعشقه في قول المغني :

ذهبي اللون تحسب من وجنتيه النار تقتدح

قال المصنف رحمه الله . قلت : وسمع ابن عقيل بعض الصوفية يقول : ان مشايخ هذه الطائفة كما وقفت طباعهم حداها الحادى الى الله بالأناشيد فقال ابن عقيل : لا كرامة لهذا القائل إنما تحدى القلوب بوعد الله في القرآن ووعيده وسنة الرسول ﷺ لان الله سبحانه وتعالى قل . « واذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً » : وما قال . واذا أنشدت عليه القصائد طربت — فأما تحريك الطباع بالالخان فقاطع عن الله والشعر يتضمن صفة المخلوق والمعشوق مما يتجدد عنه فتنة . ومن سوت له نفسه التقاط العبر من محاسن البشر وحسن الصوت ففتن . بل ينبغي النظر الى المحال التي أحالتها عليها الابل والخليل والرياح ونحو ذلك ، فتنها منظورات لا تهيج طبعاً بل تورث استعظاماً للفاعل . وانما خدعكم الشيطان فصرتم عبيد شهواتكم . ولم تفقوا حتى قلتم هذه الحقيقة . وأنتم زنادقة في زى عباد . شرهين في زى زهاد مشبهة تعتقدون أن الله عز وجل يعشق ويهيم فيه . ويؤلف ويؤنس به ، وبئس التوهم لان الله عز وجل خلق القنوت مشاكلة لان أصولها مشاكلة فهي تتوأنس وتتألم بأصولها العنصرية وترأكيها المثلية في الاشكال الحديثة . فمن هنا جاء التلاوم والميل وعشق بعضهم بعضاً . وعلى قدر التقارب في الصورة يتأكد الأنس . والواحد منا يأنس بالماء لأن فيه ماء وهو النبات أنس لقر به من الحيوانية بالقوة الثابتة وهو بالحيوان أنس لمشاركته في أخص النوع به أو أقر به اليه ، فأين المشاركة للخالق والمخلوق حتى يحصل الميل اليه والعشق والشوق . وما الذى بين الطين والماء وبين خالق السماء من المناسبة وانما هؤلاء يصورون البارئ سبحانه وتعالى صورة تثبت في القلوب . وما ذاك الله عز وجل ذاك صنم شكله الطبع والشيطان وليس لله وصف تميل اليه الطباع ولا تشتاق اليه الأنفس وانما مباينة الالهية للمحدث أوجبت في الأنفس هيبة

وحشة فما يدعيه عشاق الصوفية لله في محبة الله إنما هو وهم اعترض . وصورة شكلت في نفوس فنجبت عن عبادة القديم فتجدد بتلك الصورة أنس . فلذا غابت بحكم ما يقتضيه العقل ألقفهم الشوق إليها فما لهم من الوجد وتحرك الطبع والهيان ما ينال الهائم في العشق فنعوذ بالله من الهواجس الرديئة والعوارض الطبيعية التي يجب بحكم الشرع محوها عن القلوب كما يجب كسر الاصنام *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : وقد كان جماعة من قدماء الصوفية ينكرون على المبتدئ السماع لهم بما يثير من قلبه * أخبرنا عمر بن ظفر المقرئ نا جعفر بن احمد نا عبد العزيز بن علي الأرجي ثنا ابن جهم ثني أبو عبد الله المقرئ ثنا عبد الله بن صالح قال قال لي جنيد : اذا رأيت المريد يسمع السماع فاعلم أن فيه بقايا من اللعب * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد بن أبي صادق نا أبو عبد الله ابن با كويه قال سمعت احمد بن محمد البردعي يقول سمعت أبا الحسين النوري يقول لبعض أصحابه : إذا رأيت المريد يسمع القصائد ويميل الى الرافعية فلا ترج خيره * قال المصنف رحمه الله . هذا قول مشايخ القوم وإنما ترخص المتأخرون حب اللهو فتعدى شرم من وجهين . أحدهما سوء ظن العوام بقدماهم لأنهم يظنون أن الكل كانوا هكذا . والثاني أنهم جروا العوام على اللعب فليس للعالمى حجة في لعبه إلا أن يقول فلان يفعل كذا ويفعل كذا *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : وقد نشب حب السماع بقلوب خلق منهم فآثروه على قراءة القرآن ودفعت قلوبهم عنه بما لا ترق عند القرآن وما ذاك إلا لتمكن هوى باطن تمكن منه وغلبة طبع وهم يظنون غير هذا * أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا عبد الكريم بن هوزان وأنبا نا عبد النعم بن عبد الكريم ثنا أبي وقال سمعت أبا حاتم محمد بن احمد بن يحيى السجستاني قال سمعت أبا نصر السراج يقول . حكى لي بعض إخواني عن أبي الحسين الدراج قال قصبت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد فلما دخلت الري سألت عن منزله وكل من أسأله عنه يقول إيش تفعل بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف فبت تلك الليلة في مسجد ثم قلت جئت الى هذه البلدة فلا أقل من زيارته فلم أزل أسأل عنه

حتى دفعت الى مسجده وهو قاعد في المحراب بين يديه رجل على يديه مصحف وهو
قرأ فدنوت فسلمت فرد السلام وقال من أين قلت من بغداد قصت زيارة الشيخ
قال تحسن أن تقول شيئاً قلت نعم وقلت

رأيتك تبني دائماً في قطيعي ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني

فأطبق المصحف ولم يزل يميكي حتى ابتلت لحيتي وثوبه حتى رحمتي من كثرة
بكائه . ثم قال لي يا بني تلوم أهل الري على قولهم يوسف بن الحسين زنديق ومن وقت
الصلاة هوذا أقرأ القرآن لم تقطر من عيني قطرة وقد قلت علي القيامة بهذا البيت *
وأنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم بن هوازن نا أبي قال سمعت أبا عبد الرحمن
السلي يقول . فأخرجت الى مرو في حياة الاستاذ أبي سهل الصعلوكي وكان له قبل
خروجه أيام الجمع بالندوات مجلس درس القرآن والختمات فوجده عند خروجه قد
رفع ذلك المجلس وعقد لابن الفرغاني في ذلك الوقت مجلس القوال يعني المنفي
فتدخلني من ذلك شيء فكنت أقول قد استبدل مجلس الختمات بمجلس القوال .
فقال لي يوماً . أي شيء تقول الناس . قلت يقولون رفع مجلس القرآن ووضع مجلس
القوال . فقال من قال لاستاذهم لم يطلع *

قال المصنف رحمه الله : هذه دعاة الصوفية يقولون الشيخ يسلم له حاله وما لنا
أحد يسلم اليه حاله . فان الآدمي يرد عن مراداته بالشرع والعقل والبهائم بالسوط *
﴿ فصل ﴾ وقد اعتقد قوم من الصوفية أن هذا الغناء الذي ذكرنا عن قوم
تجريمه وعن آخر كراهته مستحب في حق قوم * وأنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم
ابن هوازن التشيرى قال حدثنا أبي قال سمعت أبا علي الدقاق يقول . السماع
حرام على العوام لبقاء قوسهم ، مباح للزهاد لحصول مجاهداتهم ، مستحب
لأصحابنا لحياة قلوبهم *

قال المصنف رحمه الله قلت . وهذا غلط من خمسة أوجه . أحدها انا قد ذكرنا
عن أبي حامد الغزالي أنه يباح معامه لكل أحد . وأبو حامد كان أعرف من هذا
القاتل . والثاني أن طباع النفوس لا تتغير وإنما المجاهدة تكف عملها . فمن ادعى
تغير الطباع ادعى الحال . فلذا جاء ما يحرك الطباع . واندفع الذي كان يكفها عنه

عادت العادة . والثالث ان العلماء اختلفوا في تحريره وإباحته وليس فيهم من نظر في السماع لهم أن الطباع تتساوى فمن ادعى خروج طبعه عن طباع الأديين ادعى المحال . والرابع أن الاجماع انمقد على أنه ليس بمستحب وانما غاية الاباحة فادعاء الاستحباب خروج عن الاجماع . والخامس انه يلزم من هذا أن يكون سماع العود مباحاً أو مستحباً عند من لا يغير طبعه لانه إنما حرم لانه يؤثر في الطباع ويدعوها الى الهوى فاذا أمن ذلك فينبغي أن يباح وقد ذكرنا هذا عن أبي الطيب الطبري *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله . وقد ادعى قوم منهم أن هذا السماع قرابة إلى الله عز وجل . قال أبو طالب المكي . حدثني بعض أشيائنا عن الجنيد أنه قال تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواطن . عند الأكل لأنهم لا يأكلون إلا عن قاعة . وعند المذاكرة لأنهم يتجاوزون في مقامات الصديقين وأحوال النبيين وعند السماع لأنهم يسمعون بوجود ويشهدون حقاً *

قال المصنف رحمه الله قلت ، وهذا إن صح عن الجنيد وأحسننا به الظن كان محمولا على ما يسمعون من القصائد الزهدية فأنها توجب الرقة والبكاء ، فاما أن تنزل الرحمة عند وصف سمدي وليلي ويحمل ذلك على صفات الباري سبحانه وتعالى فلا يجوز إعتقاد هذا ولو صح أخذ الإشارة من ذلك كانت الإشارة مستغرقة في جنب غلبة الطماع . ويدل على ما حملنا الأمر عليه أنه لم يكن يفتش في زمان الجنيد مثل ما يفتش اليوم إلا أن بعض المتأخرين قد حمل كلام الجنيد على ككل ما يقال * فحدثني أبو جعفر احمد بن أزهر بن عبد الوهاب السبكي عن شيخنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال كان أبو الوفا الفيروزي بادي شيخ رباط الزوزني صديقاً لي ، فكان يقول لي والله إنني لأدعوك وأذكرك وقت وضع الحمة والقول ، قال فكان الشيخ عبد الوهاب يتمجب ويقول أترون هذا يعتقد أن ذلك وقت إجابة إن هذا لعظيم ، وقال ابن عقيل ، قد سمعنا منهم أن البهاء عند حدو الحادى وعند حضور الحمة مجاب وذلك أنهم يعتقدون انه قرابة يتقرب بها الى الله تعالى ، قال وهذا كفر ، لأن من اعتقد الحرام أو المكروه قرابة كان بهذا الاعتقاد كافراً ، قال والناس بين تحريره وكراهيته *

أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزازنا أبو بكر احمد بن علي بن ثابت قال

أخبرني علي بن أيوب قال أخبرنا محمد بن عمران بن موسى قال حدثنا محمد بن أحمد الكاتب قال حدثنا الحسين بن فهم قال حدثني أبو همام قال حدثني إبراهيم بن أعين قال قال صالح المري ، أبطأ الصرعى نهضة صريع هوى يدعيه الى الله قربة ، وأثبت الناس قدماً يوم القيامة أخذهم بكتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ * أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري قال حدثنا أبي قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا بكر النهاوندي يقول سمعت علياً السائح يقول سمعت أبا الحارث الاولاسي يقول رأيت إبليس في المنام على بعض سطوح أولاس وأنا على سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطاف ، فقال لطائفة منهم قولوا وغنوا ، فاستغرقى طيبيه حتى همت أن أطرح نفسي من السطح ثم قال ارقصوا فرقصوا أطيب ما يكون ، ثم قال لي يا أبا الحارث ما أصبت منكم شيئاً أدخل به عليكم إلا هذا *

* ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في الوجد *

قال المصنف رحمه الله : هذه الطائفة اذا سمعت الغناء تواجدت ، وصققت ، وصاحت ، ومزقت الثياب . وقد لبس عليهم إبليس في ذلك وبالغ * وقد احتجوا بما أخبرنا به أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال أنبأنا أبو علي الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني قال أخبرنا أبو الحسن سهل بن علي الخشاب قال أخبرنا أبو نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي . قال وقد قيل له : انه لما نزلت : « وان جهنم لموعدهم أجمعين » : صاح سلمان الفارسي صيحة ووقع على رأسه ثم خرج هارباً ثلاثة أيام . واحتجوا بما أخبرنا به عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال أخبرنا أبو الحسين بن عبد الجبار قال أخبرنا أبو بكر محمد بن علي الخياط قال أخبرنا أحمد بن محمد بن يوسف بن دوست قال أخبرنا الحسين بن صفوان قال حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد القرشي قال أخبرنا علي بن الجعد قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن عيسى بن سليم عن أبي وائل . قال خرجنا مع عبد الله ومنا الربيع بن خثيم فررنا على حداد فقام عبد الله ينظر الى حديدة في النار فنظر الربيع اليها فقال ليسقط ثم أن عبد الله مضى حتى أتينا على

أتون على شاطئ الفرات فلما رآه عبد الله والنار تلهب في جوفه قرأ هذه الآية: «إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً» الى قوله «ثبورا كثيرا» فصق الربيع واحتملناه الى أهله وربطه عبد الله حتى يصلي الظهر فلم يبق ثم ربطه الى المصر فلم يبق ثم ربطه الى المغرب فأفق فرجع عبد الله الى أهله . قالوا : وقد اشتهر عن خلق كثير من العباد أنهم كانوا اذا سمعوا القرآن فمنهم من يموت ، ومنهم من يصق ويشقى عليه ، ومنهم من يصيح . وهذا كثير في كتب الزهد : والجواب أما ما ذكره عن سلمان فحال وكتب . ثم ليس له إسناد والآية نزلت بمكة وسلمان انما أسلم بالمدينة . ولم ينقل عن أحد من الصحابة مثل هذا أصلاً . وأما حكاية الربيع بن خثيم فإن راويها عيسى بن سليم وفيه معمر * أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال أخبرنا أبو بكر محمد بن المظفر الشامي قال أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد المتيق قال أخبرنا أبو يعقوب يوسف بن أحمد الصيدلاني قال أخبرنا أبو جعفر محمد بن عمرو ابن موسى العقيلي . قال قال أحمد بن حنبل عيسى بن سالم عن أبي وائل لا أعرفه . قال العقيلي : وحدثنا عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي قال حدثني ابن آدم . قال سمعت حمزة الزيات قال لسفيان إثمهم يروون عن الربيع بن خثيم انه صق . قال : ومن يروى هذا انما كان يرويه ذاك القاص - يعني عيسى بن سليم - فلقيته قتل . عن تروى انت ذا - منكرأ عليه *

قال المصنف رحمه الله قلت . فهذا سفيان الثوري ينكر ان يكون الربيع بن خثيم جرى له هذا لأن الرجل كان على السمات الاول ، وما كان في الصحابة من يجري له مثل هذا ولا التابعين . ثم نقول على تقدير الصحة . ان الانسان قد يشقى عليه من الخوف فيسكنه الخوف ويسكنه فيبقى كليلت وعلامة الصادق أنه لو كان على حائط لوقع لأنه غائب . فأما من يدعى الوجد ويتحفظ من أن تزل قدمه ثم يتعدى الى تخريق الثياب وفعل المنكرات في الشرع فانا نعلم قطعاً أن الشيطان يلعب به * وأخبرنا ابو منصور التراز قال أخبرنا احمد بن علي بن ثابت قال أخبرنا محمد بن علي ابن الفتح قال أخبرنا محمد بن الحسين النيسابوري قال سمعت احمد بن محمد بن زكريا يقول سمعت احمد بن عطاء يقول : كان للشبلي يوم الجمعة نظرة ومن بعدها صيحة

فصاح يوماً صيحة تشوش من حوله من الخلق وكان يجنب حلقته حلقة أبي عمران
الاشيب فحرد أبو عمران واهل حلقته *

قال المصنف رحمه الله . واعلم وقتك الله ان قلوب الصحابة كانت اصفى القلوب .
وما كانوا يزيدون عند الوجد على البكاء والخشوع . فجري من بعض غرائبهم نحو
ما انكرناه فبالغ رسول الله ﷺ في الانكار عليه * فأخبرنا محمد بن ناصر الحافظ
قال انبأنا احمد بن علي بن خلف قال اخبرنا ابو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ وانبأنا
ابن الحسين قال انبأنا ابو علي بن المذهب قال اخبرنا ابو حفص بن شاهين قال حدثنا
عثمان بن احمد بن عبد الله قال حدثنا احمد بن محمد بن عبد الحميد الجعفي قال حدثنا
عبد المتعال بن طالب قال حدثنا يوسف بن عطية عن ثابت عن انس قل . وعظ
رسول الله ﷺ يوماً فاذارجل قد صعق . فقال النبي ﷺ من ذا الملبس علينا ديننا .
ان كان صادقا فقد شهر نفسه وان كان كاذباً فمحقه الله * قال ابن شاهين وحدثنا
عبد الله بن سليمان بن الاشعث قال حدثنا عبد الله بن يوسف الجبيري قل حدثنا
روح بن عطاه بن أبي ميمون عن أبيه عن أنس بن مالك . قال : ذكر عنده هؤلاء
الذين يصعقون عند القراءة فقال أنس : لقد رأيتنا وعظنا رسول الله ﷺ ذات يوم
حتى سمعنا للقوم حيناً حين أخذتهم الموعظة وما سقط منهم أحد *

قال المصنف رحمه الله : وهذا حديث العرياض بن سارية . وعظنا رسول الله
ﷺ موعظة ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب . قال أبو بكر الآجري .
ولم يقل صرخنا ولا ضربنا صدورنا كما يفعل كثير من الجهال الذين يتلاعب بهم
الشیطان * أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ قال أخبرنا أبو ياسر أحمد بن بندار بن
ابراهيم قال أخبرنا محمد بن عمر بن بكير النجار قال أخبرنا احمد بن جعفر بن حمدان
قال أخبرنا ابراهيم بن عبد الله البصري قال حدثنا أبو عمر حفص بن عبد الله الضرير
قال أخبرنا خالد بن عبد الله الواسطي قال حدثنا حصين بن عبد الرحمن . قال قلت
لأبياء بنت أبي بكر . كيف كان أصحاب رسول الله ﷺ وألكه عند قراءة القرآن ،
قالت كانوا كما ذكرهم الله أو كما وصفهم عز وجل تسمع عيونهم وتشمع بؤبؤهم . قلت لها ان

ههنا رجلا اذا قرىء على أحدهم القرآن غشى عليه . قالت : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم *

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن محمد السراج نا الحسن بن علي التميمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا الوليد بن شعاع ثنا اسحاق الحلبي ثنا فرات عن عبد الكريم عن عكرمة . قال . سألت أسماء بنت أبي بكر هل كان أحد من السلف يغشى عليه من الخوف . قالت . لا ولكنهم كانوا ييكون *

أخبرنا ابن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التميمي وأخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ قالا أخبرنا أبو بكر ابن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا سريج بن يونس ثنا سعيد بن عبد الرحمن الجمحي عن أبي حازم . قال . مر ابن عمر رضي الله عنه برجل ساقط من العراق . فقال . ما شأنه ؟ فقالوا . اذا قرىء عليه القرآن يصيبه هذا . قال . انا لنخشى الله عز وجل وما نسقط *

أخبرنا سعيد بن أحمد بن البنا نا أبو سعد محمد بن علي الرستمي نا أبو الحسين ابن بشران ثنا اسماعيل بن محمد الصفار ثنا سعدان بن نصر ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي بردة عن ابن عباس . أنه ذكر الخوارج وما يقولون عند تلاوة القرآن . فقال . انهم ليسوا بأشد اجتهاداً من اليهود والنصارى وهم مضلون * أنبأنا ابن الحصين نا أبو علي بن المذهب نا أبو حفص بن شاهين ثنا محمد بن بكر بن عبد الرزاق نا ابراهيم بن فهد عن ابراهيم بن الحجاج الشامي ثنا شبيب بن مهران عن قتادة . قل قيل لانس بن مالك . ان ناسا اذا قرىء عليهم القرآن يصعقون . فقال . ذاك فعل الخوارج *

أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا عمر بن علي ابن الفتح نا أحمد بن محمد الكاتب ثنا عبد الله بن المغيرة نا أحمد بن سعيد البمشقي قال بلغ عبد الله بن الزبير ان ابنه عاتراً صاحب قوما يتصعقون عند قراءة القرآن . فقال له . يا عاتر لا تعرفن ما صحبت الذين يصعقون عند القرآن لا وسعك جلدا *

أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا محمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن العباس ثنا الزبير بن بكار ثنا عبد الله بن مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير قال ثنى ابى عن عامر بن عبد الله بن الزبير . قال . جئت الى أبى فقال لى . أين كنت . قلت . وجدت اقواما مارأيت خيراً منهم . يذكرون الله عز وجل فيرعد أحدهم حتى يغشى عليه من خشية الله عز وجل فقعدت معهم . قال . لا تقعد معهم بعدها . فرأى كائى لم يأخذ ذلك في . قال . رأيت رسول الله ﷺ يتلو القرآن ورأيت أبى بكر وعمر يتلوان القرآن ولا يصيهم هذا أقرام أخشع لله من أبى بكر وعمر . فرأيت أن ذلك كذلك قركتهم *

أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا محمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ نا محمد بن أحمد في كتابه ثنا محمد بن أيوب ثنا حفص بن عمر الثميرى ثنا حاد بن زيد ثنا عمرو بن مالك . قال . بينا نحن عند أبى الجوزاء يحدثنا اذ خر رجل فاضطرب فوثب أبو الجوزاء يسى قبله فقتل له . يا أبأ الجوزاء . انه رجل به الموتة . قال . انما كنت اراه من هؤلاء التفازين ولو كان منهم لأمرت به فاخرج من المسجد انما ذكرهم الله تعالى فقال « تفيض أعينهم من الدمع » أو قال « تقشع جلودهم » *

أخبرنا أبو محمد بن على المقرئ نا أحمد بن بندار بن ابراهيم نا محمد بن عمر بن بكير النجار نا أحمد بن جعفر بن حمدان نا ابراهيم بن عبد الله البصري نا أبو عمر حفص بن عمر الضرير نا حماد بن زيد نا عمر بن مالك البكري قال قرأ قارىء عند أبى الجوزاء قال فصاح رجل من أخريات القوم أو قال من القوم . فقام اليه أبو الجوزاء فقتل له . يا أبأ الجوزاء انه رجل به شىء فقال طيب انه من هؤلاء التفازين فلو كان منهم لوضعت رجلى على عنقه . وقال أبو عمر أخبرنا جرير بن حازم أنه شهد محمد بن سيرين وقيل له ان هنارجالا اذا قرئ عليه أحدهم القرآن غشي عليه . فقال محمد بن سيرين . يقعد أحدهم على جدار ثم يقرأ عليه القرآن (١) من أوله الى آخره فان وقع فهو صادق قال أبو عمرو . وكان محمد بن سيرين يذهب الى أن هذا تصنع وليس يحق من قلوبهم *

أخبرنا محمد بن عبد الباقي ثنا محمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو محمد بن حبان ثنا محمد بن العباس ثنا زياد عن يحيى عن عمران بن عبد العزيز قال سمعت محمد بن سيرين وسئل عن من يستمع القرآن فيصق . فقال ميعاد ما بيننا وبينهم أن يجلسوا على حائط فيقرأ عليهم القرآن من أوله إلى آخره فلن سقطوا فهم كما يقولون *

أخبرنا ابن ناصر نا أبو طاهر عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا محمد بن علي العشاري نا محمد بن عبد الله النلق نا الحسين بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا محمد بن علي عن إبراهيم بن الأشعث . قال سمعت أبا عصام الرملي عن رجل عن الحسن أنه عطي يوماً فتنفس رجل في مجلسه . فقال الحسن إن كان لله تعالى فقد شمرت نفسك ، وإن كان لغير الله فقد هلكت *

أخبرنا ابن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا روح ثنا السري بن يحيى ثنا عبد الكريم بن رشيد قال . كنت في حلقة الحسن فجعل رجل يبكي وارتفع صوته . فقال الحسن إن الشيطان ليكي هذا الآن *

أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو غالب عمر بن الحسين الباقلاقي نا أبو العلام الواسطي نا محمد بن الحسين الأزدي ثني إبراهيم بن رحمون ثنا إسحق بن إبراهيم البغدادي قال سمعت أبا صفوان يقول قال الفضيل بن عياض لابنه وقد سقط يابني إن كنت صادقاً لقد فضحت نفسك وإن كنت كاذباً فقد أهلكت نفسك *

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكوه نا محمد بن أحمد النجار ثنا المرتضى قل رأيت أبا عثمان سعيد بن عثمان الواعظ وقد تواجد إنسان بين يديه . فقال له . يا بني إن كنت صادقاً فقد أظهرت كل مالك ، وإن كنت كاذباً فقد أشركت بالله *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله . فإن قل قائل إنما يفرض الكلام في الصادقين لا في أهل الرياء . فما قول فيمن أدركه الوجد ولم يقدر على دفعه فالجواب إن أول الوجد إرتعاج في الباطن فإن كف الإنسان نفسه كيلا يطلع على حاله يئس الشيطان منه فبعد عنه كما كان أيوب السخيتاني إذا تحدث فرق قلبه مسح أنفه

وقال ما أشد الزكام . وإن أهل الانسان نفسه ولم يبال بظهور وجهه ، أو أحب اطلاع الناس على نفسه نفخ فيه الشيطان فارتعج على قدر نفخه ، كما أخبرنا هبة الله ابن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أبي ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الخراز عن ابن أخي زينب عن امرأة عبد الله قالت جاء عبد الله ذات يوم وعندي عجوز ترقيني من الحوة فأدخلتها تحت السرير . قالت فدخل فجلس إلى جنبي فرأى في عنقي خيطا . فقال ما هذا الخيط . قلت خيط رقى لي فيه رقية فأخذه وقطعه ثم قال إن آل عبد الله لا غنياء عن الشرك . سمعت رسول الله ﷺ يقول إن في الرقي والتمائم والتولة شركا قالت قلت له لم تقول هذا ، وقد كانت عيني تهتف وكنت أخلف إلى فلان اليهودي يرقىها فكان إذا رقاها سكنت قال إنما ذاك من عمل الشيطان كان ينخسها بيده فذا رقيتها كف عنها إنما كان يكفيك أن تقولى كما قال رسول الله ﷺ أذهب البأس رب الناس اشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقما *

قال المصنف رحمه الله : التولة - ضرب من السحر يحبب المرأة إلى زوجها * أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا الحسن بن عبد الملك بن يوسف نا أبو محمد الخلال ثنا أبو عمر بن حياء ثنا أبو بكر بن أبي داود ثنا هارون بن زيد عن أبي الزرقاء ثنا أبي قال ثنا سفيان عن عكرمة بن عمار عن شعيب بن أبي السني عن أبي عيسى أو عيسى . قال . ذهبت إلى عبد الله بن عمر فقال أبو السوار يا أبا عبد الرحمن إن قوما عندنا إذا قرئ عليهم القرآن يركض أحدهم من خشية الله . قال . كذبت . قال بلى ورب هذه البنية . قال ويحك إن كنت صادقا فإن الشيطان ليدخل جوف أحدهم . والله ما هكذا كان أصحاب محمد ﷺ *

﴿ فصل ﴾ فإن قال قائل . فنفرض أن الكلام فيمن اجتهد في دفع الوجد فلم يقدر عليه وغلبه الأمر فمن أين يدخل الشيطان فالجواب إنا لا ننكر ضعف بعض الطباع عن الدفع إلا أن علامة الصادق أنه لا يقدر على أن يدفع ولا يدري ما يجري عليه فهو من جنس قوله عز وجل ﴿ نغرمونسي مصقا ﴾ *

وقد أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله

ثنا إبراهيم بن عبد الله ثنا محمد بن إسحق الثقفي في حاتم بن الليث الجوهري ثنا خالد ابن خدش . قال . قريه على عبد الله بن وهب كتاب أحوال القيامة . نغرمغشياً عليه فلم يتكلم بكلمة حتى مات بعد ذلك بأيام *

قال المصنف رحمه الله قلت . وقد مات خلق كثير من معام الموعظة وغشي عليهم قلنا . هذا التواجد الذي يتضمن حركات المتواجدين وقوة صياهم وتخطهم فظاهره أنه متعمل والشیطان معين عليه *

قال المصنف رحمه الله : فإن قيل فهل في حق الخالص قص بهنه الحالة الطارئة عليه . قيل . نعم من جهتين . أحدهما أنه قوي العلم امسك . والثاني أنه قد خولف به طريق الصحابة والتابعين ويكفي هذا قصاً *

أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ نا هبة الله بن عبد الرزاق السبي وأخبرنا سعيد بن احمد بن البنا نا أبو سعد محمد بن علي الزنسي قال نا أبو الحسين بن بشران نا أبو علي إسماعيل بن محمد الصفار ثنا سعدان بن نصر ثنا سفيان بن عيينة قال سمعت خلف ابن حوشب يقول . كان خوات برعد عند الذكر . فقال له إبراهيم . إن كنت تملكه فما أبالي أن لا أعتدبك . وإن كنت لا تملكه فقد خالفت من كان قبلك . وفي رواية قد خالفت من هو خير منك *

قال المصنف رحمه الله قلت : إبراهيم هو النخعي القتيه ، وكان متمسكاً بالسنة شديد الاتباع للآثر . وقد كان خوات من الصالحين البعداء عن التصنع . وهذا خطاب إبراهيم له . فكيف بمن لا يخفى حاله في التصنع *

﴿ فصل ﴾ فإذا طرب أهل التصوف لسماع الغناء صفتوا * أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا رزق الله بن عبد الوهاب التميمي نا أبو عبد الرحمن السلمي . قال سمعت أبا سليمان المغربي يقول سمعت أبا علي بن الكاتب يقول كان ابن بنان يتواجد وكان أبو سعيد الخزاز يصفق له *

قال المصنف رحمه الله قلت . والتصفيق منكربطرب ويخرج عن الاعتدال وتنبزه عن مثله العقلاء ، ويتشبه فاعله بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت من

التصدية . وهي التي ذمهم الله عز وجل بها فقال . « وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية » . — قللكاء الصغير — والتصدية — التصفيق * أخبرنا عبد الوهاب الحافظ نا أبو الفضل بن جبرون نا أبو علي بن شاذان نا أحمد بن كامل ثني محمد بن سعد ثني أبي ثني عبي عن أبيه عن جده عن ابن عباس « إلا مكاء » يعني التصفيق * وتصدية » يقول التصفيق *

قال المصنف رحمه الله قلت . وفيه أيضاً تشبه بالنساء والمائل بأنفسه أن يخرج من الوطر إلى أفعال الكفار والنسوة

❦ فصل ❦ فإذا قوى طربهم رقصوا وقد احتج بعضهم بقوله تعالى لا يؤوب : « اركض برجلك » *

قال المصنف رحمه الله قلت . وهذا احتجاج بارد لانه لو كان أمر بضرب الرجل فرحاً كان لم فيه شبهة وانما أمر بضرب الرجل لينيع الماء * قال ابن عقيل أين الدلالة في مبتلى أمر عند كشف اللبلاء بأن يضرب برجله الأرض لينيع الماء إعجازاً من الرقص . ولأن جاز أن يكون تحريك رجل قد أتكلها تحكيم الهوام دلالة على جواز الرقص في الإسلام جاز أن يجعل قوله تعالى لموسى « اضرب بعصاك الحجر » دلالة على ضرب الجماد بالفضيان نموذجاً بالله من التلاعب بالشرع . واحتج بعض ناصريهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي . أنت مني وأنا منك — فجل وقال لجعفر — أشبهت خلقي وخلقي — فجل وقال يزيد : أنت أخونا ومولانا — فجل . ومنهم من احتج بأن الحبشة زفت والنبي ﷺ ينظر إليهم . فالجواب : أما الحجل فهو نوع من المشى يفعل عند الفرح فأين هو من الرقص . وكذلك زفن الحبشة نوع من المشى بتشبيب يفعل عند اللقاء بالحرب *

واحتج لم أبو عبد الرحمن السلمي على جواز الرقص بما أخبرنا به أبو نصر محمد ابن منصور الممداني نا إسماعيل بن أحمد بن عبد الملك المؤذن نا أبو صالح أحمد بن جند الملك وأبو سعيد محمد بن عبد العزيز وأبو محمد عبد الجيد بن عبد الرحمن قالوا ثنا أبو عبد الرحمن السلمي ثنا أبو العباس أحمد بن سعيد الممداني ثنا محمد بن سعيد المروزي ثنا عباس الرقي ثنا عبد الله بن عمر الوراق ثنا الحسن بن علي بن منصور

تنا أبو عتاب المصرى عن إبراهيم بن محمد الشافى أن سعيد بن المسيب مر في بعض أزقة مكة فسمع الاخضر الحذاء يتغنى في دار العاص بن وائل بهذا .
 تنضوع مسكا بطن نعمان أن مشيت به زبيب في نسوة عطرات .
 فلما رأت ركب النخري أعرضت وهن من ابن يلقينه حنرات .
 قال فضرب برجله الأرض زماناً وقال هذا مما يلهي معامه . وكانوا يروون الشعر لسعيد بن المسيب * قال المصنف قلت : هذا اسناده مقطوع مظلم لا يصح عن ابن المسيب ، ولا هذا شعره . كان ابن المسيب أوفر من هذا . وهذه الايات مشهورة لمحمد بن عبد الله بن غير النخري الشاعر ولم يكن نمراً واتما نسب الى امم جنبه وهو تقى ولحقه زبيب التي يشب بها هي بنت يوسف أخت الحجاج . وسأله عبد الملك بن مروان عن الركب ما كان . فقال . كانت أحمره عجافاً حلت عليها قطراناً من الطائف فضحك وأمر الحجاج أن لا يؤذيه *

قال المصنف رحمه الله . ثم لو قدرنا أن ابن المسيب ضرب برجله الأرض فليس في ذلك حجة على جواز الرقص . فان الانسان قد يضرب الأرض برجله أو يدقها بيده ، بشئ يسمعه ولا يسمى ذلك رقصاً . فما أقيح هذا التعلق وأين ضرب الأرض بالقيم مرة أو مرتين من رقصهم الذي يخرجون به عن محمت العقلاء . ثم دعونا من الاحتجاج تماثلاً تنقاضي الى العقول أى معنى في الرقص الا القعب الذى يلبق بالاطفال ، وما الذي فيه من تحريك القلوب الى الآخرة . هذه والله مكابر باردة . ولقد حدثني بعض المشايخ عن الغزالي أنه قل : الرقص حاققة بين الكتفين لا تزول إلا بالتعب ، وقال أبو الوفاء بن عقيل . قد نص القرآن على النهي عن الرقص . فقال . غز وجل . « لا تمش في الأرض مرجحاً » : وذم المختل قتل تعالى « إنه لا يحب كل مختال فخور » . والرقص أشد المرح والبطر أولسنا الذين قسنا النبذ على الحجر لا تقايمها في الاطراب والبكر . فما بالنا لا نقيس القضيبي وتلحين الشعر معه على الطنبور والمزمار والطبل لاجتماعهما في الاطراب . وهل شئ يزرى بالقتل والوقار . ويخرج عن محمت الحلم والادب أقيح من ذى لجة يرقص فكيف إذا كانت شبيهة ترقص وتصفق على وقع الاجان والقضبان خصوصاً إذا كانت أصوات نسوان ومردان .

وهل يحسن بين يديه الموت والسؤال والحشر والصراط ثم هو الى إحدى الدارين صائران يشمس بأرقص شمس البهائم ويصقق تصفيق النسوة والله لقد رأيت مشايخ في عصرى ما إن لهم سن في تقسيم فضلا عن ضحك مع إيمان مخلطى لهم . كالشيخ أبى القاسم بن زيدان ، وعبد الملك بن بشران ، وأبى طاهر بن العلاف ، والجنيد ، والدينوري . *

﴿ فصل ﴾ فإذا تمكن الطرب من الصوفية في حال رقصهم جذب أحدهم بنض الجلوس ليقوم معه . ولا يجوز على مذهبهم للمجنوب أن يقعد فإذا قام قام الباقر تبعاً له . فإذا كشف أحدهم رأسه كشف الباقر رؤوسهم مواقة له . ولا ينفى على عاقل أن كشف الرأس مستقيم وفيه إسقاط مروعة وترك أدب . وإنما يقع في المناكس تبعاً لله ودلاً له . *

﴿ فصل ﴾ فإذا اشتد طربهم رموا ثيابهم على المغنى فنهض من يرى بها صباحاً ومنهم من يخرجها ثم يرى بها وقد احتج لم يرض الجبال قتل هؤلاء في غيبة فلا يلامون فإن موسى عليه السلام لما غلب عليه الغم بعبادة قومه العجل ردى الألواح فكسرها ولم يدر ما صنع : والجواب : أن قول من يصحح عن موسى بأنه رماها رمى كسر والذي ذكر في القرآن إنناؤها فحسب فن أين لنا أنها تكسرت . ثم لو قيل تكسرت فن أين لنا أنه قصد كسرها ثم لو صححنا ذلك عنه . قلنا . كان في غيبة حتى لو كان بين يديه حيث نذبح من نار نلأضه ومن يصحح لهؤلاء غيبتهم وهم يعرفون المغنى من غيره ويحذرون من يرى إن كانت عندهم . ثم كيف يقاس أحوال الانبياء على أحوال هؤلاء السفهاء وقد رأيت شاباً من الصوفية يمشي في الأسواق ويصيح والغلمان يشون خلفه وهو يبر ويخرج الى الجمعة فيصيح صيحات وهو يصل الجمعة فبستل عن صلاته . قلت : إن كان وقت صياحه غائباً قد بطل وضوءه وإن كان جائزاً فهو متصنع وكان هذا الرجل جليلاً لا يصل شيئاً بل ينادى له بزئيل في كل يوم فينجع له ما يأكل . هو وأصحابه فهذه حالة المتأكلين لا المتوكلين . ثم لو قدرنا أن القوم يصيحون عن غيبة فإن تعرضهم لما ينطق على القول من مماع ما يطرب منهم . عنه كالتعرض لكل ما غلبه الأدنى وقد سئل ابن عقيل عن تواجدهم ونحريق

ثيابهم . فقال . خطأ وحرام قد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال وعن شق الجيوب فقال له قائل . فاتهم لا يقولون ما يملكون . قال إن حضروا هذه الأمكنة مع علمهم أن الطرب يطلب عليهم فيزيل عقولهم أثموا بما يدخل عليهم من التخريق وغيره بما يفسد ولا يسقط عنهم خطاب الشرع لأنهم مخاطبون قبل الحضور بتجنب هذه المواضع التي تفضي إلى ذلك كما هم منهيون عن شرب المسكر فإذا سكروا وجرى منهم إفساد الأموال لم يسقط الخطاب لسكرهم كذلك هذا الطرب الذي يسميه أهل التصوف وجداً إن صدقوا فيه فسكر طبع وان كذبوا فنيبذ ومع الصحو فلا سلامة فيه مع الحالين وتجنب مواضع الريب واجب . واحتج لم ابن طاهر في تحريمهم الثياب بحديث عائشة رضي الله عنها قالت . نصبت حجلة لي فيها رقم فدها النبي صلى الله عليه وسلم فشققها *

قال المصنف رحمه الله . فانظر إلى قه هذا الرجل المسكين كيف يقيس حال من يمزق ثيابه فيفسدها وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إضاعة المال على مد ستر ليحط فانشق لا عن قصد . أو كن عن قصد لأجل الصور التي كانت فيه : وهذا من التشديد في حق الشارع عن التنهات كما أمر بكسر الدنانير في الخور . فإن ادعى مخرق ثيابه أنه غائب قلنا الشيطان غيبك لأنك لو كنت مع الحق لحفظك فإن الحق لا يفسد *

وقد أخبرنا محمد بن أبي القاسم ناخذ بن أحمد ناؤبوعم الحافظ ثنا محمد بن علي ابن حشيش ثنا عبد الله بن الصقر ثنا الصلت بن مسعود ثنا جعفر بن سليمان . قال سمعت أبا عمران الجوني يقول وعظ موسى بن عمران عليه السلام يوماً فشق رجل من منهم قميصه فأوحى الله عز وجل لموسى قل لصاحب القميص لا يشق قميصه . . أشرح لي عن قلبه *

﴿ فصل ﴾ وقد تكلم مشايخ الصوفية في الخرق المرمية . قال محمد بن طاهر الدليل على أن الخرق إذا طرحت صارت ملكاً لمن طرحت بسببه حديث جرير جاء قوم مجتاني النار فخص رسول الله ﷺ على الصدقة فجاء رجل من الانصار بصرة فختام الناس حتى رأيت كومين من ثيابه وطعام قال والدليل على أن الجماعة إذا

قدموا عند طريق الخرقه أسهم لم حديث أبي موسى قدم على رسول الله ﷺ بغنيمة وسلب فأسهم لنا *

قال المصنف رحمه الله . لقد تلاعب هذا الرجل بالشرقة واستخرج بسوء فهمه ما يظنه يوافق مذهب المتأخرين من الصوفية . فانا ما عرفنا هذا في أوائلهم وبيان فساد استخراجهم أن هذا الذي خرق الثوب ورعى به أن كان حاضراً فما جاز له تخريقه وإن كان غائباً فليس له تصرف جائز غير ما لا هبة ولا تمليكاً . وكذلك يزعمون بأن ثوبه كان كالشيء الذي يقع من الإنسان ولا يدري به فلا يجوز لأحد أن يملكه وإن كان رماه في خال حضوره لا على أحد فلا وجه لملكه ولورماه على الحق لم يملكه لأن الملك لا يكون إلا بقدر شرعي والربى ليس بقدر . ثم قدر أنز ملك للحق فما وجه تصرف الباقيين فيه . ثم اذا تصرفوا فيه خرقوه خرقاً وذلك لا يجوز لوجهين : أحدهما أنه تصرف فيما لا يملكونه : والثاني أنه إضاعة للمال . ثم ما وجه اسهامهم من لم يحضر فلما حديث أبي موسى فقال العلماء منهم الخطابي يحتمل أن يكون رسول الله ﷺ أجازه عن رضى ممن شهد الواقعة أو من الجنس الذي هو حقه . وعلى مذهب الصوفية تعطى هذه الخرقه لمن جاء . وهذا مذهب خارج عن إجماع المسلمين وما أشبه ماوضع هؤلاء بأرائهم الفاسدة إلا بما وضعت الجاهلية من أحكام البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ، قال ابن طاهر . أجمع مشايخنا على أن الخرقه الخرقه وما انبثت من الخرق الصالح المواظبة لها أن ذلك كله يكون بحكم الجمع يفضلون فيه ما يراه المشايخ . واحتجوا بقول عمر رضى الله عنه : التسمية لمن شهد الواقعة . وخالفهم شيخنا أبو اسماعيل الانصارى لجعل الخرقه على ضريين . ما كان بحر وحاقسم على الجميع . وما كان سليماً دفع الى القوال واحتج بحديث سلمة : من قتل الرجل ؟ قالوا : سلمة بن الأكوع . قال : له سلبه أجمع . فاقول انما وجد من جهة القوال فالسلب له *

قال المصنف رحمه الله : انتظروا اخواني عصمنا الله واياكم من تلبيس الجليس الى تلاعب هؤلاء الجهلة بالشرقة واجماع مشايخهم الذى لا يساوى اجماعهم بقوة كل مشايخ الغشاه أجمعوا على أن الموهوب لمن وهب له عراه كان خرقاً أو سليماً ولا يجوز

لتبره التصرف فيه : ثم ان سلب القليل كل ما عليه فما بالهم جلوه ماري به ثم ينبغي أن يكون الامر على عكس ما قاله الانصارى لان المجر وح من الثياب ما كان بسبب الوجد فينبغي أن يكون المجر وح للمعنى دون الصحيح وكل أقوالهم في هذا عمل وهندين وقد حكى لى أبو عبد الله التكريتي الصوفي عن أبي الفتح الاسفرايني وكنت أنا قد رأيته وأنا صغير السن وقد حضر في جمع كثير في رباط وهناك الحاد والقضبان ودف بجلاجل ققام رقص حتى وقعت عمامته فبقي مكشوف الرأس : قال : التكريتي انه رقص يوماً في خف له ثم ذكر ان الرقص في الخف خطأ عند القوم فاضرد وخلعه ثم نزع مطرقاً كان عليه فوضعه بين أيديهم كفارة لتلك الجناية فقتلوه خرقاً قال ابن طاهر .
والدليل على أن القى يطرح الخرقه لا يجوز أن يشتريها من الجمع حديث عمر لا تمودن في صدقتك * قال المصنف : انظر الي بعد هذا الرجل عن فهم معاني الاحاديث فان الخرقه المطروحة باقية على ملك صاحبها فلا يحتاج الى أن يشتريها *

﴿ فصل ﴾ وأما تقطيعهم الثياب المطروحة خرقاً وتفرقها فقد بينا انه ان كان صاحب الثوب رماه الى المعنى لم يملكه بنفس الري حتى يملكه اياه فاذا ملكه اياه فما وجه تصرف التبر فيه . ولقد شهدت بعض قهاهم يخرق الثياب ويقسمها ويقول هذه الخرق ينفع بها وليس هذا بتفريط . قلت : وهل التفريط الا هذا ورأيت شيخاً آخر منهم يقول خرقت خرقاً في بلدنا فأصاب رجل منها خرقه ففعلها كنفاً فباعه بخمسة دنانير . قلت له : ان الشرع لا يبيح هذه الرعونات لمثل هذه النوادر . وأعجب من هذين الرجلين أبو حامد الطوسي فانه قال : يباح لهم تمزيق الثياب اذا خرقت قطعاً مربعة تصلح لترقيع الثياب والسجادات فلان الثوب يمزق حتى يخالط منه قيص ولا يكون ذلك تضييماً ولقد عجبت من هذا الرجل كيف سلبه حب مذهب التصوف عن أصول الفقه ومذهب الشافعي فنظر الى انتفاع مخلص ثم ما معنى قوله مربعة . فان المطاولة ينفع بها أيضاً ثم لو مزق الثوب قرأه (١) لا تنفع بها ولو كسر السيف نصفين لا تنفع بالنصف غير أن الشرع

(١) القرامل من الشعر والصوف ما وصلت به المرأة شعرها

يتلج الفوائد العامة ويسمى ما قص منها بالانتفاع اتلافا ولهذا ينهى عن كسر
القرم الضحيح لانه ينهب منه قيمة بالاضافة الى المسكور وليس العجب من
تلبس ابليس على الجهال منهم بل على القهاء الذين اختاروا بدع الصوفية على حكم
أبي حنيفة والشافعي ومالك واحمد رضوان الله عليهم اجمعين *

﴿ فضل ﴾ ولقد أغربوا فيما ابتدعوا . وأقل لم الاعتدال من الى هوانم
مال . ولقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه . باب السنة في اخذ شيء من المستقفر ،
واحتج بحديث كعب بن مالك في توبته : يجزئك الثلث . ثم قال . باب الدليل
على أن من وجبت عليه غرامة فلم يؤدها أكرمه . واستدل بحديث
معاوية بن جعدة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الزكاة « من منعها فاقنا
آخذوها وشطر ماله » *

قال المصنف رحمه الله . قلت فانظر الى تلاعب هؤلاء وجعل هذا المحتج لهم
وتسمية ما يلزم بعضهم بما لا يلزمه غرامة وتسفيه ذلك واجبا وليس لنا غرامة ولا
وجوب الا بالشرع . ونفى اعتقد الانسان ما ليس بواجب واجبا كفر . ومن مذهبهم
اكشف الرؤوس عند الاستغفار وهذه بدعة تسقط المروءة وتتافى الوقار ولولا ورود
الشرع يكشفه في الاحرام ما كان له وجه . وأما حديث كعب بن مالك فانه قال .
ان من توبتي أن أنخلع من مالي ، فقال له رسول الله ﷺ « يجزئك الثلث » لا على
منبيل الالتزام له . وإنما تبرع بذلك فأخذه منه وأمن الزام الشرع تارك الزكاة مما يزيد
عليها حقوبة من إلزامهم المريد غرامة لا يجب عليه فاذا امتنع ضاعفوها وليس اليهم
الالزام انما يتفرع بالالزام الشرع وحده . وهذا كله جعل وتلاعب بالشرعة فهولاء
الخوارج عليها حقا *

﴿ ذكر تلبس ابليس على كثير من الصوفية في صحة الأحداث ﴾
قال المصنف . اعلم أن اكثر الصوفية المتصوفة قد سدوا على أنفسهم باب النظر الى
النساء الاجانب ليعدم عن مصاحبتهم وامتناعهم عن مخالطتهم واشتغالوا بالتعب
عن التكلم وافقت صحة الأحداث لهم على وجه الارادة . وقصد الزهادم قائلهم

ابليس اليهم . واعلم أن المتصوفة في صحة الأحداث على سبعة أقسام ، القسم الاول أحب القوم وهم ناس تشبهوا بالصوفية ويقولون بالحلول * أخبرنا محمد بن عبد الباقي ابن أحمد بن سليمان نا أبو علي الحسين بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب نا أبو نصر عبد الله بن علي السراج قال . بلغني أن جماعة من الحلولية زعموا أن الحق تعالى اصطفى أجساما حل فيها بمافي الربوبية . ومنهم من قال هو حال في المستحسنات . وذكر أبو عبد الله بن حامد من أصحابنا . أن طائفة من الصوفية قالوا أنهم يرون الله عز وجل في الدنيا وأجازوا أن يكون في صفة الآدمي ولم يأبوا كونه حالا في الصورة الحسنة حتى استشهدوه في رؤيتهم الغلام الاسود * القسم الثاني : قوم يتشبهون بالصوفية في لباسهم ويقصدون الفسق * القسم الثالث : قوم يستباحون النظر الى المستحسن . وقد صنف أبو عبد الرحمن السلمي كتابا سماه سنن الصوفية فقال في أواخر الكتاب : باب في جوامع رخصهم فذكر فيه الرقص والغناء والنظر الي وجه الحسن . وذكر فيه ما روي عن النبي عليه السلام أنه قال : اطلبوا الخير عند حسان الوجوه . وأنه قال : ثلاثة يجلو البصر : النظر الى الخضرة والنظر الى الماء والنظر الى الوجه الحسن *

قال المصنف رحمه الله : وهذان الحديثان لا أصل لهما عن رسول الله ﷺ إما الحديث الاول فأخبرنا به عبد الاول بن عيسى نا عبد الرحمن بن محمد بن المظفر نا عبد الله بن أحمد بن حنويه نا إبراهيم بن خزيمة ثنا عبد بن حميد ثنا يزيد بن هرون ثنا محمد بن عبد الرحمن بن الحخير عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال . اطلبوا الخير عند حسان الوجوه . قال يحيى بن معين محمد بن عبد الرحمن ليس بشيء . قال المصنف قلت وقد زوى هذا الحديث من طرق قال العقيلي لا يثبت عن النبي عليه السلام في هذا شيء . وأما الحديث الآخر فأنبأنا أبو منصور بن خيزون نا أحمد ابن علي بن ثابت في أحمد بن محمد بن يعقوب نا محمد بن فسيم الضبي نا أبو بكر محمد ابن أحمد بن هرون نا أحمد بن عمر بن عبيد الرضائي قال سمعت أبا البختري وهيب ابن وهب يقول : كنت أدخل على الرشيد وابنه القاسم بن يديه فكنت أدمن النظر اليه فقال : أراك تدمن النظر إلي القاسم تريد أن تجعل إقطاعك إليك . قلت

أعينك بالله يا أمير المؤمنين أن ترميني بما ليس في . وأما ادمان النظر اليه فان جعفرًا الصادق ثنا عن أبيه عن جده علي بن الحسين عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثلاث يزدن في قوة النظر . النظر الى الخضرة والى الماء الجارى والى الوجه الحسن *

قال المصنف رحمه الله . هذا حديث موضوع ولا يختلف العلماء في أبي البخترى انه كذاب وضاع . واحمد بن عمر بن عبيد أحد المجبولين . ثم قد كان ينبغي لأبي عبد الرحمن السلي اذ ذكر النظر الى المستحسن أن يقيده بالنظر الى وجه الزوجة أو الملوكة فاما اطلاقه فيه سوء ظن . وقال شيخنا محمد بن ناصر الحافظ كان ابن طاهر المقدسى قد صنف كتابا في جواز النظر الى المرد *

قال المصنف رحمه الله * قلت والفتهاء يقولون من ثارت شهوته عند النظر الى الامرء حرم عليه أن ينظر اليه ومتى ادعى الانسان أنه لا تتور شهوته عند النظر الى الامرء المستحسن فهو كاذب وانما أبيع على الاطلاق لتلايق الحرج في كثرة الخاطلة بالنع فاذا وقع الالتحاح في النظر دل على العمل بمقتضى ثوران الهوى . قال سعيد بن المسيب اذا رأيتم الرجل يلح النظر الى غلام امرء فاتهموه * القسم الرابع قوم يقولون نحن لا نتنظر نظر شهوة وانما نتنظر نظر اعتبار فلا يضرنا النظر وهذا عال منهم فان الطباع تتساوى فمن ادعى توره نفسه عن ابناء جنسه في الطبع ادعى الحال وقد كشفنا هذا في أول كلامنا في السماع * أخبرتنا شهدة بنت أحمد الأبرى قالت بإسناد مرفوع الى محمد بن جعفر الصوفى قال قال أبو حمزة الصوفى حدثني عبد الله بن الزبير الخنفي قال كنت جالسا مع أبي النضر الغنوي وكان من المبرزين العابدين فنظر الى غلام جميل فلم تزل عيناه واقعتين عليه حتى دنا منه فقال سألتك بالله السميع وعزه الرفيع وسلطانه المنيع الا وقت على أروى من النظر اليك فوق قليلا ثم ذهب ليخفي فقال له سألتك بالحكيم المجيد الكريم المبدى المعيد ألا ما وقتت فوق ساعة فأقبل يصعد النظر اليه ويصوبه ثم ذهب ليخفي فقال سألتك بالواحد الاحد الجناب الصمد الذى لم يلد ولم يولد الا وقتت فوق ساعة فنظر اليه طويلا ثم ذهب ليخفي فقال سألتك باللطيف الخبير السميع البصير . ومن ليس له نظير الا وقتت فوق فأقبل

ينظر اليه ثم أطرق رأسه الى الارض ومضى الغلام فرفع رأسه بعد طويل وهو يبكي فقال قد ذكرني هذا بنظري اليه وجهاً جل عن التشبيه وقدم عن التمثيل وتعظم عن التحديد والله لأجهن نفسي في بلوغ رضاه بمجاهدتي جميع أعدائه ومواليه لاولياته حتى أضير الى ما أردته من نظري الى وجهه الكريم وبهائه العظيم . ولوددت أنه قد أراقى وجهه وجبسي في النار مادامت السموات والارض ثم غشى عليه * وحدثنا محمد بن عبد الله الفزاري قال سمعت خيراً الفساج يقول كنت مع محارب بن حسان الصوفي في مسجد الخيف ونحن محرمون فجلس الينا غلام جميل من أهل المغرب فرأيت محارباً ينظر اليه نظراً أنكرته فقلت له : بعد أن قام أنك محرم في شهر حرام في بلد حرام في شهر حرام وقد رأيتك تنظر الى هذا الغلام نظراً لا ينظره الا المفتونون . فقال لي تقول هذا : يا شهواني القلب والطرف ألم تعلم أنه قد منعتني من الوقوع في شرك ابليس ثلاث قلت وما هي قال سر الايمان وعفة الاسلام وأعظمها الحياء من الله تعالى أن يطلع علي وأنا جائم على منكر نهاني عنه ثم صق حتى اجتمع الناس علينا *

قال المصنف رحمه الله * قلت انظروا الى جمل الاحق الاول ورمزه الى التشبيه وان تلفظ بالتنزيه والى حقايق هذا الثاني الذي ظن أن المعصية هي الفاحشة فقط وما علم أن نفس النظر بشهوة يجرم . وعما عن نفسه أثر الطبع بدعواه التي تكنيها شهوة النظر . وقد حدثني بعض العلماء أن صبيّاً امرد حكى له قال قال لي فلان الصوفي وهو يحبني : يا بني لله فيك اقبال والتفات . حيث جبل حاجتي اليك * وحكى ان جماعة من الصوفية دخلوا على أحمد الغزالي وعنده امرد وهو خال به وبينهما ورد وهو ينظر الى الورد تارة . والى الامرد تارة . فلما جلسوا قال بعضهم لعلنا كدنا . فقال : أي والله فتصابع الجماعة على سبيل التواجد *

وحكى أبو الحسين بن يوسف أنه كتب اليه في رقعة انك تحب غلامك التركي فقرأ الرقعة ثم استدعى الغلام فقصده اليه النظر قبله بين عينيه وقال هذا جواب الرقعة *

قال المصنف رحمه الله قلت : اي لا أعجب من قبل هذا الرجل والثقة بجليانه

الخفاء عن وجهه وانما اعجب من البهائم الحاضرين كيف سكتوا عن الانكار خليه
ولكن الشريعة بردت في قلوب كثير من الناس * وأخبرنا ابو القاسم الحريري أبنانا
ابو الطيب الطبري قال : بلغني عن هذه الطائفة التي تسمع السماع انها تضيف اليه
النظر الى وجه الأُمرد وربما زينته بالخلى والمصبغات من الثياب والحواشي وتزعم انها
تقصد به الازدياد في الايمان بالنظر والاعتبار والاستدلال بالصنعة على الصانع وهذه
النهاية في متابعة الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم قال الله تعالى « وفي أنفسكم أفلا
تبصرون » وقال « أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت » وقال : « أولم ينظروا
في ملكوت السموات والارض » فعدلوا عما أمرهم الله به من الاعتبار الى ماهاهم عنه ،
وانما تفعل هذه الطائفة ما ذكرناه بعد تناول الالوان الطيبة والماء كل الشبهة فاذا استوفت
منها نفوسهم طالبتهم بما يتبعها من السماع والرقص والاستمتاع بالنظر الى وجه المرد
ولو انهم تقلوا من الطعام لم يحنوا الى سماع ونظر * قال ابو الطيب وقد أخبر بعضهم
في شعره عن أحوال المستمعين للقناء وما يجدونه حال السماع فقال

أثدكر وقتنا وقد اجتمعنا على طيب السماع الى الصباح
ودارت بيننا كأس الاغاني فسكرت النفوس بغير راح
فلم تر فيهم الا نشاوى سرورا والمزور هناك صاحي
اذا لبى أخو الهذات فيه منادي الهوى على الفلاح
ولم تملك سوى المنهجات شيئا أرقناها لالحاظ ملاح

قال فاذا كان السماع تأثيره في قلوبهم ما ذكره هذا القائل فكيف يجدي السماع
فما أوفيقه قائمه * قال ابن عقيل قول من قال لا أخاف من رؤية الصور المستحسنة
ليس بشيء . فإن الشريعة جاءت عامة الخطاب لاختيار الاشخاص . وآيات القرآن
تنكر هذه النعاوى . قال الله تعالى . « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا
فروجهم » . وقال « أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وإلى النساء كيف رفعت
وإلى الجبال كيف نصبت » فلم يحل التنظر الا على صور لا ميل للنفس اليها ولا حظ
فيها بل عبرة لا يمازجها شهوة . ولا تمريها لذة فاما صور الشهوات فلها تعبير عن الغيرة
بالشهوة وكل صورة ليست بمنيرة لا ينبغي أن ينظر اليها لانه قد تكون سلباً للفتنة .

ولذلك ما بث الله تعالى امرأة بالرسالة ولا جعلها قاضياً ولا اماماً ولا مؤذناً . كل ذلك لانها محل فتنة وشهوة وربما قطعت عما قصده الشريعة بالنظر وكل من قال أنا أجد من الصور المستحسنة عبراً كذبناه . وكل من ميز نفسه بطبيعة تخرجه عن طبعنا بالدعوى كذبناه . وانما ههنا خدع الشيطان للمدعين * القسم الخامس قوم صحبوا المردان ومنعوا أنفسهم من الفواحش ينتقدون ذلك بمجاهدة وما يملكون أن نفس صحبتهم والنظر اليهم بشهوة معصية وهذه من خلال الصوفية المذمومات وقد كان قديماؤهم على غير هذا وقيل كانوا على هذا بدليل وهو ما أخبرنا احمد بن علي بن ثابت قال أنشدنا أبو علي الروزباري

أنزه في روض المحاسن مقلي وأمنع نفسي أن تنال محرماً
وأحمل من ثقل الهوى مالوانه على الجبل الصلدا لا صم نهدا

قال المصنف رحمه الله : وسأني حديث يوسف بن الحسين . وقوله عاهدت ربي أن لا أصعب حدثاً مائة مرة ففسحنا على قوام القنود وغنج العيون * أخبرتنا شاهدة الكتابة بإسناد عن أبي المختار الضبي قال حدثني أبي قال قلت لأبي الكيث الاندلسي وكان جوالاً في أرض الله حدثني بأعجب ما رأيته من الصوفية قال صحبت رجلاً منهم يقال له بهرجان وكان مجوسياً فأسلم وتصوف فرأيت معه غلاماً مجيلاً لا يفارقه وكان إذا جاء الليل قام فصلي ثم ينام إلى جانبه ثم يقوم فزعا فيصلي ما قدر له ثم يعود فينام إلى جانبه حتى فعل ذلك مراراً فلذا أسفر الصبح أو كاد يسفر أو ترتم رفع يديه وقال اللهم إنك تعلم أن الليل قد مضى علي سلباً لم أقترف فيه فاحشة ولا كتبت علي الجفظة فيه معصية وإن التي أضمره قلبي لو حملته الجبال لتصدعت أو كان بالأرض لتدكدكت ثم يقول بالليل أشهد بما كان مني فيك فقد شغني خوف الله عن طلب الحرام والتعرض للأثم ثم يقول سيدي أنت تجمع بيننا على تقى فلا تفرق بيننا يوم تجمع فيه الاحباب فأقت معه مدة طويلة أراه يفعل ذلك في كل ليلة وأسمع هذا القول منه فلما هممت بالانصراف من عنده قلت له معيئك تقول اذا انقضى الليل كذا وكذا فقال ومعني قلت نعم ، قال فوالله يا أخي إنني لأداری من قلبي ما لو داراه سلطان من رعيته لكان الله حقيقاً بالمغفرة له فعلت وما التي يدعوك الى صحبة من

تخاف على نفسك العنت من قبله (١) وقال أبو محمد بن جعفر بن عبد الله الصوفي قل أبو حمزة الصوفي رأيت بيت المقدس قبي من الصوفية يصحب غلاماً مدة طويلة فأتى القبي وطال حزن الغلام عليه حتى صار جلياً وعظماً من الضنا والكسد فقلت له يوماً قد طال حزنك على صديقك حتى أظن أنك لا تسلو بعده أبداً فقال كيف أسلو عن رجل أجل الله عز وجل أن يصيبه مئ طرقة عين أبداً وصانئ عن نجاسة الفسوق في خلول صحبتئ له وخلواتئ معه في الليل والنهار *

قال المصنف رحمه الله : هؤلاء قوم رآهم إبليس لا ينجذون معه الى الفواحش فحسن لهم بداياتهم فتمجلوا لثة النظر والصحة والمحادثة وعزموا على مقاومة النفس في ضدها عن الفاحشة فان صدقوا وتم لهم ذلك قد اشتغل القلب الذي ينبغي أن يكون شغله بالله تعالى لا بغيره وصرف الزمان الذي ينبغي أن يخلو فيه القلب بما ينفع به في الآخرة بمجاهدة الطبع في كفه عن الفاحشة وهذا كله جيل وخروج عن آداب الشرع فان الله عز وجل أمر بنض البصر لانه طريق الى القلب ليسلم القلب لله تعالى من شائب تخلف منه وما مثل هؤلاء الا كتل من أقبل الى سباع في غيضة متشغلة عنه لا تراه فأنارها وحاربها وقولها فيا بعد سلامته من جراحة ان لم يهلك *

* (فصل) وفي هؤلاء من قويت مجاهدته مدة ثم ضعفت فدعته نفسه الى الفاحشة فامتنع حينئذ من صحبة المردة أخبرتنا شهيد الكاتبة عن عمر بن يوسف الباقلائي قال قال أبو حمزة قلت لمحمد بن العلاء الدمشقي وكان سيد الصوفية وقدرأيته يمشي غلاماً وضيقاً مدة ثم فرقه . فقلت له لم هجرت ذلك القبي الذي كنت أراه معك بعد ان كنت له مواصلاً واليه مأثلاً . وقال والله لقد فرقته عن غير قلا ولا ملل . قلت ولم فعلت ذلك . قال : رأيت قلبي يدعوني الى أمر اذا خلوت به وقرب مئ لو ألتيت به سقطت من عين الله عز وجل فهجرتك لتلك تنزيها لله تعالى ولنفسئ من مضارع البين *

* (فصل) ومنهم من تاب وأطال البكاء عن إطلاق نظره * أخبرتنا

المحمدات بن ناصر وابن عبد الباقي بإسناد عن عبيد الله . قال سمعت أبا عبد الله محمد بن محمد يقول : سمعت خيراً الفساج يقول : كنت مع أمية بن الصامت الصوفي إذ نظر الى غلام قهراً « وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير » . ثم قال . وأين الفرار من سجن الله وقد حصنه بملائكة غلاظ شداد تبارك الله فما أعظم ما امتحنني به من نظري الى هذا الغلام ما شبت نظري اليه الا بنار وقعت على قصب في يوم ريح فسا أجت ولا تركت ثم قال . أستغفر الله من بلاه جنته عيناى على قلبي . لقد خفت ألا أنجو من معرفته ولا أنخلص من ايمه ولو وافيت القيامة بعمل سبعين صديقا . ثم بكى حتى كاد يقضى نجبه فسمعتة يقول في بكائه ياطرف لا شغلنك بالبكاء عن النظر الى البلاء *

❦ فصل ❦ ومنهم من تلاعب به المرض من شدة المحبة * . اخبرتنا شهيدة الكاتبة بإسناد عن أبي حمزة الصوفي قال . كان عبد الله بن موسى من رؤساء الصوفية ووجههم فنظر الى غلام حسن في بعض الاسواق فبلى به وكاد يذهب عقله عليه صياة وجبا وكان يقف كل يوم في طريقه حتى يراه اذا أقبل واذا انصرف فطال به البلاء وأقصد عن الحركة الضنا وكان لا يقدر أن يعيش خطوة فأتينته يوماً لأعوده . فقلت يا أبا محمد ما قصتك وما هذا الامر الذى يبلغ بك ما أرى ، فقال ، أمور امتحنني الله بها فلم أصبر على البلاء فيها ولم يكن لى بها طاقة ، ورب ذنب يستصغره الانسان هو عند الله أعظم من كبير ، وحقيق بمن تعرض للنظر الحرام أن تطول به الاسقام ثم بكى قلب ما ييكك ؟ قال أخاف أن يطول في النار شقائى فانصرف عنه وأنا راحم له لما رأيت به من سوء الحال ، قال أبو حمزة ونظر محمد بن عبد الله بن الاشعث الدمشقي وكان من خيار عباد الله الى غلام جميل فغشى عليه ، فجعل الى منزله واعتاده السقم حتى أقصد من رجليه وكان لا يقوم عليهما زماناً طويلا فكننا نأتيه نعوده ونسأله عن حاله وأمره وكان لا يخبرنا بقصته ولا بسبب مرضه ، وكان الناس يتحدثون بمحدث نظره فبلغ ذلك الغلام فأثابه عائدا فمش اليه وتحرك وضحك في وجهه وانتهش برؤيته فما زال يموده حتى قام على رجليه وعاد الى حاله فسأله الغلام يوما أن يسير معه الى منزله فأتني أن يغفل ذلك ، فأتني أن أسأله أن يتحول اليه فأتني أن يغفل ،

قُتِلَ للشيخ ، وما ألقى تذكره من ذلك ، فقال ، لست بمعصوم من البلاء ولا آمن من الفتنة ، وأخاف أن يقع على من الشيطان حنة فتجرى بيني وبينه معصية فأكون من الخاسرين *

﴿ فصل ﴾ وفيهم من همت نفسه الى الفاحشة قُتِلَ نفسه * حدثني أبو عبد الله الحسين بن محمد الدامغانى قال ، كان ببلاد فارس صوفي كبير فابتلى يحدث فلم يملك نفسه أن دَعَتْه الى فاحشة فراقب الله عز وجل ثم ندم على هذه الهمة وكان منزلة على مكان عال ووراء منزله بحر من الماء فلما أخذته الندامة صعد السطح ورزى بنفسه الى الماء وتلى قوله تعالى « فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم » ففرق في البحر *

قال المصنف رحمه الله * انظر الى ابليس كيف درج هذا المسكين من رؤية هذا الامر والى ايمان النظر اليه الى أن مكن المحبة من قلبه الى أن حرصه على الفاحشة فلما رأى استمصامه حسن له بالجهل قتل نفسه قُتِلَ نفسه ، ولعله لم بالفاحشة ولم يعزم ، والهمة معفو عنها لقوله عليه السلام . عني لأمتي عما حدثت به نفوسها ، ثم انه ندم على هيمته والندم توبة فأراه ابليس أن من تمام الندم قتل نفسه كما فعل بنو اسرائيل فأولئك أمروا بذلك بقوله تعالى « فاقتلوا أنفسكم » ونحن نهينا عنه بقوله تعالى « ولا تقتلوا أنفسكم » فلقد آتى بكبيرة عظيمة ، وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ، من تردى من جبل قُتِلَ نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً *

﴿ فصل ﴾ وفيهم من فرق بينه وبين حبيبه قُتِلَ حبيبه . بلغني عن بعض الصوفية انه كان في رباط عندنا ببغداد ومعه صبي في البيت الذى هو فيه فشنعوا عليه وفرقوا بينهما فدخل الصوفي الى الصبي ومعه سكين قُتِلَ وجلس عنده يبكي فجاء أهل الرِّبَاط فأروه فسأوه عن الحال فأقر قُتِلَ الصبي فرفوه الى صاحب الشرطة فأقر فجاء والد الصبي يبكي فجلس الصوفي يبكي ويقول له بالله عليك الا ما أقدمتني به ، قال الآن قد عفوت عنك : قام الصوفي الى قبر الصبي فجعل يبكي عليه ثم لم يزل يحج عن الصبي ويهدي له الثواب *

﴿ فصل ﴾ ومن هؤلاء من قارب الفتنة فوق فيها ولم تنفعه دعوى الصبر والمجاهدة * والحديث بإسناد عن ادريس بن ادريس . قال . حضرت بمصر قوما من الصوفية . ولم غلام أمرد يفتنهم . قال . فقلب على رجل منهم أمره فلم يدبر ما يصنع فقال . يا هذا قل لا إله الا الله . فقال الغلام لا إله الا الله . فقال أقبل الغم الذي قال لا إله الا الله * القسم السادس . قوم لم يقصدوا صحبة المردان وإنما يتوب الصبي ويتزهّد ويصحبهم على طريق الارادة فيلبس ابلّيس عليهم ويقول لا تمتنعوا من الخير ثم يتكرر نظرم اليه لا عن قصد فيثير في القلب الفتنة الى أن ينال الشيطان منهم قدر ما يمكنه . وربما وثقوا بدينهم فاستغفروا الشيطان فرموا الى أقصى المعاصي كما قل ببرصيصا *

قال المصنف رحمه الله * وقد ذكرنا قصته في أول الكتاب وغلطهم من جهة تعرضهم بالفتن وصحبة من لا يؤمن الفتنة في صحبته * القسم السابع . قوم علوا أن صحبة المردان والنظر اليهم لا يجوز غير أنهم لم يصبروا عن ذلك * والحديث بإسناد عن الرازي يقول : قال يوسف بن الحسين : كل ما رأيتموني أفعله فافعلوه الا صحبة الاحداث قلها أقتن الفتن . ولقد عاهدت ربي أكثر من مائة مرة أن لا أصحب حدثا ففسخها على حسن الخدود وقوام القدود وغنج العيون وما سألتني الله معهم عن معصية . وأنشد صريح النواني في معنى ذلك شعراً

ان ورد الخدود والخلق النجـ ل وما في الثغور من أقحوان

واعوجاج الاصداغ في ظاهر الخد وما في الصدور من رمان

تركتني بين الغواني صريما فلها أَدعى صريح النواني

قال المصنف رحمه الله : قلت هذا الرجل قد فضح نفسه في شيء ستره الله عليه وأخبر أنه كلما رأى فتنة هض التوبة فإن عزائم التصوف في حمل النفس على المشاق ثم ظن بجهله أن المعصية هي الفاحشة فقط ولو كان له علم لعلم أن صحبتهم والنظر اليهم معصية . فانظر الى الجهل كيف يصنع بأربابه * والحديث بإسناد عن محمد بن عمر أنه قال . حكى لي عن أبي مسلم الخشوعي أنه نظر الى غلام جميل فأطل . ثم قال (م ١٨ - تلبس ابليس)

سبحان الله ما أهجم طرفي على مكروه نفسه وأدمنه على سخط سيده وأغراه بما قد نهى عنه وأبهجه بالامر الذي قد حذر عنه . لقد نظرت الى هذا نظرا لا أحسب الا أنه سيفضحنى عند جميع من عرفنى في عرصات القيامة وقد تركنى نظرى هذا وأنا أستحي من الله تعالى وان غفرلى ثم صق . وبإسناد عن أبى بكر محمد بن عبيد يقول سمعت أبا الحسين النورى يقول . رأيت غلاما جميلا يبعداد فنظرت اليه ثم أردت أن أردد النظر فقلت له تلبسون النعال الصرارة . وتمشون فى الطرقات . فقال . أحسنت الحشر بالعلم

﴿ فصل ﴾ وكل من فاتته العلم فحبط فلان حصل له وقاته العمل به كان أشد تخييطا . ومن استعمل أدب الشرع فى قوله عز وجل « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم » سلم فى البداية بما صعب أمره فى النهاية وقد ورد الشرع بالنهى عن مجالسة المردان وأوصى العلماء بذلك * والحديث بإسناده عن أنس رضى الله عنه : قال . قال رسول الله ﷺ لا تجالسوا أبناء الملوك فان النفوس تشتاق اليهم مالا تشتاق الى الجوارى العواتق * والحديث بإسناده عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال . لا تملأوا أعينكم من أولاد الملوك فان لهم فتنة أشد من فتنة المنذرى * والحديث بإسناد عن الشعبي قال . قدم وفد عبد القيس على رسول الله ﷺ وفيهم غلام أمرد ظاهر الوضأة فأجلسه النبي عليه الصلاة والسلام وراء ظهره وقال . كانت خطيئة داود عليه السلام النظر * وعن أبى هريرة . قال نهى رسول الله ﷺ أن يحمد الرجل النظر الى الغلام الامرد * وقال عمر بن الخطاب . ما أتى على عالم من سبع ضار أخوف عليه من غلام أمرد * وبإسناد عن الحسن بن ذكوان أنه قال . لا تجالسوا أولاد الاغنياء فان لهم صورا كصور النساء وهم أشد فتنة من المنذرى *

وبإسناد عن محمد بن حميز عن النجيب السرى . قال كان يقال لا يبيت الرجل فى بيت مع المرد * وبإسناد عن عبد العزيز بن أبى السائب عن أبيه قال . لانا أخوف على عابد من غلام من سبعين عذراء * وعن أبى على الروزبارى ، قال ، سمعت جنيدا يقول جاء رجل الى احمد بن حنبل ومعه غلام حسن الوجه فقتل له

من هذا ، قال ، ابني فقال احمد لا تحيي به معك مرة اخرى فلما قام قال له محمد بن عبد الرحمن الحافظ وفي رواية الخطيب قيل له أيد الله الشيخ انه رجل مستور وابنه أفضل منه فقال احمد الذي قصدنا اليه من هذا الباب ليس يمنع منه سترهما على هذا رأينا أشيائنا وبه أخبرونا عن أسلافهم * وباسناد عن أبي بكر المروزي ، قال ، جاء حسن البزاز الى احمد بن حنبل ومعه غلام حسن الوجه فتحدث معه فلما أراد ان ينصرف ، قال ، له أبو عبد الله يا أبا علي لا تمس مع هذا الغلام في طريق قتاله انه ابن أخي ، قال وان كان لا يهلك الناس فيك * وباسناد عن شجاع بن مخلد أنه سمع بشر بن الحارث يقول احذروا هؤلاء الاحداث * وباسناد عن فتح الموصلي انه قال ، صحبت ثلاثين شيخاً كانوا يعدون من الابدال كلهم أوصوني عند فراقهم لثم اتقى معاشره الاحداث * وباسناد عن الحلبي أنه يقول نظر سلام الاسود الى رجل ينظر الى حدث قتاله يا هذا ابق على جاهك عند الله فانك لا تزال ذا جاه مادمت له معظماً * وباسناد عن أبي منصور عبد القادر بن طاهر يقول من صحب الاحداث وقع في الاحداث وعن أبي عبد الرحمن السلي ، قال قال ، ظفر القريسي من صحب الاحداث على شرط السلامة والنصيحة اذاه ذلك الى البلاء ، فكيف بمن يصحبهم على غير وجه السلامة *

﴿ فصل ﴾ وقد كان السلف يبالغون في الاعراض عن المرد . وقد روينا عن رسول الله ﷺ أنه أجلس الشاب الحسن الوجه وراء ظهره والحديث باسناد عن عطاء ابن مسلم قال كان سفيان لا يدع أمرداً يجالسه * وروى ابراهيم بن هانئ عن يحيى بن معين قال ما طمع امرد بصحبي . ولا احمد بن حنبل قال في طريق * وباسناد عن أبي يعقوب ، قال كنا مع أبي نصر بن الحرث فوقفت عليه جارية ما رأينا أحسن منها فقالت : يا شيخ أين مكان باب حرب . فقال لها هذا الباب الذي يقال له باب حرب ثم جاء بعدها غلام ما رأينا أحسن منه : فقال قال يا شيخ أين مكان باب حرب فأطرق الشيخ رأسه . فرد عليه الغلام السؤال وغض عينيه فقلنا للغلام فقال أيش تريد فقال باب حرب . قلنا له هاهو بين يديك فلما غلب قلنا للشيخ يا أبا نصر جاءتك جارية فحجتها وكنيتها وجاءك غلام فلم تكلمه . فقال : نعم بروى عن سفيان

الثوري أنه قال . مع الجارية شيطان ومع الغلام شيطانان فخشيت على نفسي من شيطانية وباسناد عن عبد الله بن المبارك يقول . دخل سفيان الثوري الحمام فدخل عليه غلام صبيح فقال اخرجوه اخرجوه . فاني أرى مع كل امرأة شيطانا . ومع كل غلام بضعة عشر شيطانا * وباسناد عن محمد بن احمد بن أبي القسم . قال دخلنا على محمد بن الحسين صاحب يحيى بن معين وكان يقال انه ما رفع رأسه الى السماء منذ اربعين سنة وكان معنا غلام حدث في المجلس بين يديه . فقال له . قم من هنا فيجلس من خلفه * وباسناد عن أبي امامة : قال ، وكنا عند شيخ يقري فبقي عنده غلام يقرأ عليه فأردت الانصراف فأخذ بثوبي وقال اصبر حتى يفرغ هذا الغلام ، وكره أن يخلو مع هذا الغلام * وباسناد عن أبي الروزباري قال قال لي أبو العباس احمد المؤدب يا أبا علي من أين أخذ صوفية عصرنا هذا الانس بالاحداث قلت له يا سيدي أنت بهم أعرف ، وقد تصحبهم السلاة لي كثير من الامور فقال هيات قد رأينا من كان أقوى إيماناً منهم اذا رأى الحدث قد أقل فر كفراره من الزحف وانما ذلك على حسب الاوقات التي تغلب الاحوال على أهلها فتأخذها عن تصرف الطباع ما أكثر الخطر ما أكثر الغلط *

﴿ فصل ﴾ وصحة الاحداث أقوى حبال ابليس التي يصيد بها الصوفية أخبرنا ابن ناصر عن أبي عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر الرازي يقول قال يوسف ابن الحسين فظرت في آتات الخلق فعرفت من أين أتوا ورأيت آفة الصوفية في صحبة الاحداث ومعاشرة الاضداد وارقق النسوان * وباسناد عن ابن الفرج الرستي الصوفي يقول رأيت ابليس في النوم قلت له — كيف رأيتنا عرضنا عن الدنيا ولذاتها وأمورها فليس لك البناطريق قلت كيف رأيته ما شملت به قلوبكم باستماع الفناء ومعاشرة الاحداث * وباسناد عن ابن سعيد الخزاز يقول رأيت ابليس في النوم يرمغي ناحية قلت ، قال ، فقال ايش اعمل بكم ، انتم طرحتم عن نفوسكم ما أخاطع به الناس ، قلت ما هو ، قال الدنيا ، فلما ولي التفت الى فقال ، غير أن فيكم لطيفة ، قلت وما هي ؟ قال . صحبة الاحداث . قال ابو سعيد وقل من يتخلص منها من الصوفية *

﴿ فصل ﴾ في عقوبة النظر الى المردان. عن أبي عبد الله بن الجلاء قال كنت انظر الى غلام نصراني حسن الوجه فربي أبو عبد الله البلخي . فقال إيش وقوفك . قلت . يا عم أما ترى هذه الصورة كيف تعذب بالنار . فضرب بيده بين كفتي . وقال لتجدين غيبها ولو بعد حين . قال فوجدت غيبها بعد أربعين سنة أن أنسيت القرآن * وبإسناد عن أبي الاديان وقال كنت مع استاذي وأبي بكر الدقاق فرحيت فنظرت اليه فرأيت استاذي وأنا أنظر اليه فقال يابني لتجدين غيبه ولو بعد حين . ففقت عشرين سنة وأنا أراعي فما أجد ذلك الذنب فتمت ذات ليلة وأنا مفكر فيه فأصبحت وقد أنسيت القرآن كله * وعن أبي بكر الكتاني قال رأيت بعض أصحابنا في المنام قتلت ما فعل الله بك قال عرض علي سيثاني وقال فملت كذا وكذا قتلت نعم . ثم قال ومملت كذا وكذا فاستحييت أن أقره قتلت اني استحي أن أقر فقال اني غفرت لك بما أقررت فكيف بما استحييت قتلت له ما كان ذلك الذنب فقال مربي غلام حسن الوجه فنظرت اليه * وقد روي نحوه الحكاية عن أبي عبد الله الزرادي انه رأى في المنام قتيل له ما فعل الله بك قال غفر لي كل ذنب أقررت به في الدنيا والاخرة فاستحييت أن أقر به فوقتي في العرق حتى سقط لحم وجهي . فقيل له ما الذنب فقال نظرت الى شخص جميل * وقد بلغنا عن أبي يعقوب الطبري أنه قال كان معي شاب حسن الوجه يخشمني فجاءني انسان من بغداد صوفي فكان كثير الالتفات الى ذلك الشاب فكنت أجد عليه لثام فتمت ليلة من الليالي فرأيت رب العزة في المنام فقال يا أبا يعقوب لم لم تنه وأشار الى البغدادى عن النظر الى الاحداث فوعزني اني لا أشغل بالاحداث الا من باعده عن قربي . قال أبو يعقوب فانتبهت وأنا اضطرب فحكيت الرؤيا للبغدادى فصاح صيحة ومات ففيلناه ودفناه . واشتغل عليه قلبي فرأيت بعد شهر في النوم قتلت له ما فعل الله بك قال وبخني حتى خفت أن لا أتجو ثم عفا عني . قلت . انما مددت النفس يسيرا في هذا الباب لأنه مما تعم به البلوى عند الاكرين فمن أراد الزيادة فيه وفيما يتعلق باطلاق البصر وجميع أسباب الهوي فليتنظر في كتابنا المسمى بدم الهوى . فيه غاية المراد من جميع ذلك *

﴿ ذكر تليس ابليس على الصوفية في ادعاء التوكل ﴾

وقطع الاسباب وترك الاحتراز في الاموال

أخبرنا المحدثان بن ناصر وابن عبد الباقي بإسناد عن أحمد بن أبي الحواري قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول لو توكلنا على الله تعالى ما بيننا الحيطان ولا جدران الباب الدار غلقا مخافة الفصوص * وإسناد عن ذي النون المصري أنه قال سافرت سنين وما صح لي التوكل الا وقتا واحدا ركبت البحر فكسر المركب فتعلقت بخشبة من خشب المركب فقالت لي فمسي ان حكم الله عليك بالفرق فما تنفعك هذه الخشبة فخلعت الخشبة فطفت على الماء فوقعت على الساحل *

أخبرنا محمد قال سألت أبا يعقوب الزيات عن مسألة في التوكل فأخرج درهما كان عنده ثم أجابني . فاعطى التوكل حقه . ثم قال استحيت أن أجيئك وعندي شيء وذكرا أبو نصر السراج في كتاب الاعم قال جاء رجل الى عبد الله بن الجلاء فسأله عن مسألة في التوكل وعنده جماعة فلم يجبه ودخل البيت فأخرج اليهم صرة فيها أربعة دنانير فقال اشترؤا بهذه شيئا . ثم أجاب الرجل عن سؤاله فقيل له في ذلك . فقال . استحيت من الله تعالى أن أتكلم في التوكل وعندي أربعة دنانير * وقال سهل بن عبد الله من طعن في الاكتساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الايمان *

قال المصنف قلت : قلة العلم أوجبت هذا التخليط . ولو عرفوا ماهية التوكل لعلموا أنه ليس بينه وبين الاسباب تضاد . وذلك أن التوكل اعتماد القلب على الوكيل وبسببه وذلك لا يناقض حركة البدن في التعلق بالاسباب ولا ادخار المال . فقد قال تعالى « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما » أي قواما لا بدانكم وقال ﷺ . نعم المال الصالح مع الرجل الصالح . وقال ﷺ إنك أن تدع ورتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكفرون الناس . واعلم أن الله أمر بالتوكل أمر بأخذ الحذر فقال « خذوا حذركم » وقال « واعدوا لهم ما استطعتم من قوة » وقال « أب أمير

سبادي ليلاً » وقد ظاهر رسول الله ﷺ بين درعين وشاور طبيين واختفى في النار: وقل من يحرسني الليلة . وأمر بفتح الباب * وفي الصحيحين من حديث جابر أن النبي ﷺ قال أغلق بابك . وقد أخبرنا أن التوكل لا ينافي الاحتراز *

أخبرنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا عبد الله بن يحيى الموصلي ونصر بن أحمد قالا أخبرنا أبو الحسين بن بشران ثنا الحسين بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنى أبو جعفر الصيرفي ثنا يحيى بن سعيد ثنا المغيرة بن أبي قرة السدوسي قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه يقول جاء رجل الى النبي ﷺ وترك ناقته يباب المسجد فسأله رسول الله ﷺ عنها فقال أطلقتها وتوكلت على الله قال اعقلها وتوكل *

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأزجي نا إبراهيم بن محمد بن جعفر نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر الخلال أخبرني حرب بن إسماعيل الكرماني ثنى عبد الرحمن بن محمد بن سلام ثنا الحسين بن زياد المروزي قال سمعت سفیان بن عيينة يقول تفسير التوكل ان يرضى بما يفعل به * وقال ابن عقيل يظن أقوام ان الاحتياط والاحتراز ينافي التوكل . وان التوكل هو إهمال العواقب وإطراح التحفظ وذلك عند العلماء هو المعجز والتفريط الذي يقتضى من العقلاء التوبيع والتهجين ولم يأمر الله بالتوكل الا بعد التحرز واستفراغ الوسع في التحفظ . فقال تعالى (وشاورم في الامر) (فاذا عزمتم فتوكل على الله) فلو كان التعلق بالاحتياط قادحا في التوكل لما خص الله به نبيه حين قال له (وشاورم في الامر) وهل المشاورة الا استفادة الرأي الذي منه يؤخذ التحفظ والتحرز من العدو ولم يقنع في الاحتياط بأن يكفه الى رأيهم واجتهادهم حتى نص عليه وجعله عملا في نفس الصلاة وهي أخص العبادات . فقال (قلتم ما قمتم منهم فكم ولما أخذوا أسلحتهم) وبين علة ذلك بقوله تعالى (ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) ومن علم أن الاحتياط هكذا لا يقل أن التوكل عليه ترك ما علم . لكن التوكل التوقيض فيما لا وسع فيه ولا طاقة * قال عليه الصلاة والسلام « اعقلها وتوكل » ولو كان التوكل ترك التحرز لخص به خير الخلق ﷺ في خير الاحوال وهي حالة الصلاة . وقد ذهب الشافعي رحمه الله الى وجوب حمل السلاح حينئذ لقوله :

(ولياخذوا أسلحتهم) فالتوكل لا يمنع من الاحتياط والاحتراز قلن موسى عليه السلام لما قيل له (ان الملا يأتمرون بك ليقتلوك) . خرج . ونبينا ﷺ خرج من مكة لخوفه من المتآمرين عليه ووقاه أبو بكر رضي الله عنه بسد أفتاب الغار . وأعطى القوم التحرز حقه ثم توكلوا وقل عز وجل في باب الاحتياط (لا تقصص رؤياك على إخوتك) وقال (لا تدخلوا من باب واحد) وقال . (فاشوا في مناكبها) وهذا لان الحركة للذب عن النفس إستعمال لنعمة الله تعالى وكما أن الله تعالى يريد إظهار نعمه المبدأة يريد إظهار ودائمه فلا وجه لتعطيل ما أودع اعتقاداً على ما جاد به . لكن يجب إستعمال ما عندك ثم اطلب ما عنده . وقد جعل الله تعالى للطير والبهائم عدة وأسلحة تدفع عنها الشرور كالخشب والظفر والناب وخلق للآدمي عقلاً يقوده الى حمل الاسلحة ويهديه الى التحصين بالابنية والدروع ومن عطل نعمة الله تعالى بترك الاحتراز قد عطل حكمته كمن يترك الاغذية والادوية ثم يموت جوعاً أو مرضاً . ولا أبله ممن يدعي العقل والعلم ويستسلم للبلاء . انما ينبغي أن تكون أعضاء المتوكل في الكسب وقلبه ساكن مفوض الى الحق منع أو أعطي . لانه لا يرى الا أن الحق سبحانه وتعالى لا يتصرف الا بحكمة ومصلحة . فتمه عطاء في المعنى . وكم زين للمعجزة عجزهم وسولت لهم أنفسهم أن التفريط توكل فصاروا في غرورهم بمثابة من اعتقد التهور شجاعة والخور خزماً . ومتى وضعت أسباب فأهملت كل ذلك جهلاً بحكمة الواضع . مثل وضع الطعام سبباً للشبع والماء للري والهواء للبرص . فاذا ترك الانسان ذلك إهمالاً بالسبب ثم دعا وسأل فرما قيل له قد جعلنا لمافيتك سبباً فاذا لم تقنأوا له كن إهمالاً لمطأنا فرما لم نفاقك بغير سبب لاهوانك للسبب وما هذا إلا بمثابة من بين قراحه وماء الساقية رفسه بمسحاة فأخذ يصلي صلاة الاستسقاء طلباً للطرف فانه لا يستحسن منه ذلك شرعاً ولا عقلاً *

قال المصنف رحمه الله . فان قال قائل كيف أحترز مع القدر قيل له وكيف لا أحترز مع الاوامر من المقدر فاللهي قدر هو القى أمر . وقد قال تعالى (وخفوا حذرکم) * أنبأنا إسماعيل بن احمد نا غاصم بن الحسن نا ابن بشران ثنا ابن صفوان نا أبو بكر القرشي ففى شريح بن يونس نا على بن ثابت عن خطاب بن القاسم عن

أبي عثمان قال : كان عيسى عليه السلام يصلي على رأس جبل فأنه إبليس قال أنت الذي تزعم أن كل شيء بقضاء وقدر . قال نعم قل فألق نفسك من الجبل وقل قدر على قال . يا لعين الله يختبر العباد وليس لعباد أن يختبروا الله تعالى *

❦ فصل ❧ وفي معنى ما ذكرنا من تلبسه عليهم في ترك الأسباب انه قد لبس على خلق كثير منهم بأن التوكل ينافي الكسب * أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله قال سمعت أبا الحسن بن مقيم يقول : سمعت محمد بن المنذر يقول سمعت سهل بن عبد الله التستري يقول : من طعن في التوكل فقد طعن في الايمان ومن طعن على الكسب فقد طعن على السنة *

أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت محمد بن عبد الله الرازي يقول . سألت رجلاً أبا عبد الله بن سالم وأنا أسمع أثنى مستعبدون بالكسب أم بالتوكل فقال التوكل حال رسول الله ﷺ والكسب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما من الكسب لمن ضعف عن التوكل وسقط عن درجة الكمال التي هي حاله فمن أطلق التوكل فالكسب غير مباح له بحال الا كسب معاونة لا كسب اعتماد عليه ومن ضعف عن حال التوكل التي هي حال رسول الله ﷺ أبيع له طلب الماش في الكسب لتلا يسقط عن درجة سنته حين سقط عن درجة حاله *

أنا نا عبد المتعم بن عبد الكريم نا أبي قال سمعت محمد بن الحسين قال سمعت أبا القاسم الرازي يقول سمعت يوسف بن الحسين قال : اذا رأيت المريد يشتغل بالرخص والكسب فليس يجي منه شيء *

قال المصنف رحمه الله . قلت هذا كلام قوم ما فهموا معنى التوكل وفنوا أنه ترك الكسب وتعطيل الجوارح عن العمل وقد بينا أن التوكل فعل القلب فلا ينافي حركة الجوارح ولو كان كل كسب ليس بتوكل لكان الانبياء غير متوكلين فقد كان آدم عليه السلام حرثاً ونوح وزكريا نجارين وأدريس خياطاً وإبراهيم ولوط زراعين وصالح تاجراً . وكان سليمان يعمل الخوص وداود يصنع الدرع ويأكل من ثمنه وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة صلوات الله عليهم أجمعين وقال فيينا ﷺ كسبت لوعي

غنا لاهل مكة باقراريط . فلما أغناه الله عز وجل بما فرض له من الشيء لم يحتاج الى الكسب . وقد كان أبو بكر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة ورضوان الله تعالى عليهم يزازين وكذلك محمد بن سيرين وميمون بن مهران يزازين . وكان الزبير بن العوام وعمر بن العاص وعامر بن كريز خزازين (١) وكذلك أبو حنيفة . وكان سعد ابن أبي وقاص يري النبل وكان عثمان بن طلحة خياط . وما زال التابعون ومن بعدهم يكسبون ويأمرون بالكسب *

أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا أبو محمد الجوهري نا ابن حيا نا أبو الحسن بن معروف نا الحسين بن الفهم نا محمد بن سعد نا مسلم بن إبراهيم نا هشام الدستوائي نا جلد نا عطاء بن السائب قال : لما استخلف أبو بكر رضي الله عنه أصبح غاديا الى السوق وعلى رقبته أثواب يتجر بها فلقه عمر وأبو عبيدة قتالا . أين تريد : قال السوق قالا تضعن ماذا . وقد وليت أمور المسلمين قال . فن أين أطعم عيالي * قال ابن سعد وأخبرنا أحمد بن عبد الله بن يونس نا أبو بكر بن عياش عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال . لما استخلف أبو بكر جعلوا له ألفين . قال زيدوني قال لي عيالا وقد شغلتهوني عن التجارة فزادوه خمسمائة *

قال المصنف رحمه الله : قلت لو قال رجل للصوفية : من أين أطعم عيالي لقالوا قد أشركت . ولو سئلوا عن التجارة لقالوا ليس يتوكل ولا موقوف وكل هذا لجهلهم بمعنى التوكل واليقين . ولو كان أحد يعلق عليه الباب ويتوكل قرب أمر دعوام لكنهم بين أمرين أما الغالب امن للناس فلهن من يسعى الى الدنيا مستجدياً ومنهم من يبعث غلامه فيدور بالزئيل فيجمع له . وإما الجلوس في الرباط في هيئة المساكين وقد علم أن الرباط لا يخلو من فتوح كما لا يخلو الدكان من أن يقصد جميع والشراء *

أخبرنا عبد الوهاب الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو طالب المشاري نا محمد بن عبد الرحمن الخليل نا عبيد الله بن عبد الرحمن السكري نا

(١) أي يملكون الخنزير وهي ثياب تسليج من ضوف وأبريسم

أبو بكر بن عبيد قال حدثت عن الهيثم بن خارجة ثنا سهل بن هشام عن إبراهيم ابن آدم قال . كان سعيد بن المسيب يقول من لزم المسجد وترك الحرقه وقبل ما يأتيه فقد ألحف في السؤال *

أخبرنا الحمدان ابن ناصر وابن عبد الباقي قالا : نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ قال . سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جدي اسماعيل بن نجيد يقول : كان أبو تراب يقول لأصحابه من لبس منكم مرقعة فقد سأل ومن قعد في خاهاه أو مسجد فقد سأل *

قال المصنف رحمه الله * قلت وقد كان السلف ينهون عن التعرض لهذه الاشياء ويأمرون بالكسب * أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا محمد بن علي بن الفتح نا محمد بن عبد الرحمن الخالص نا عبيد الله بن عبد الرحمن السكري نا أبو بكر بن عبيد القرشي نا عبيد بن الجعد نا المسعودي عن خوات التيمي قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه . يامعشر القراء ارفقوا رؤسكم فقد وضح الطريق فاستبقوا الخطرات ولا تكونوا عيالا على المسلمين *

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو القاسم التنوخي وأبو محمد الجوهري وأبو الخير القزويني قالا نا أبو عمر بن حياة نا محمد بن خلف ثنا أبو جعفر اليماني نا أبو الحسن المدايني عن محمد بن عاصم قال : بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا رأى غلاماً فأعجبه سأل عنه هل له حرفة فان قيل لا قال سقط من عيني *

أخبرنا اسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبد الله النقال نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن احمد الدقاق نا حنبل نا أبو عبد الله نا معاذ بن هشام نا أبي عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في بحر الشام منهم طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد *

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا جعفر بن احمد السراج نا عبد العزيز بن الحسن ابن اسماعيل الضراب نا أبي نا احمد بن مروان المالك نا أبو القاسم بن الخليل نا أحمد بن حنبل وقلت . ما قول في رجل جلس في بيته أو في مسجده وقال لا أعمل

شيئاً حتى يأتيني رزقي . فقال أحمد هذا رجل جهل العلم أما سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . جعل الله رزقي تحت ظل رمحي . وحديث الآخر في ذكر الطير تندو خاصاً فذكر أنها تندو في طلب الرزق . قال تعالى (وآخرون يضر بون في الأرض يبتغون من فضل الله) وقال : (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم) وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم ولنا القدوة بهم . وقد ذكرنا فيما مضى عن أحمد أن رجلاً قال له . أريد الحج على التوكل فقال له فخرج في غير القافلة . قال لا . قال فعلى جراب الناس توكلت *

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأزجى نا إبراهيم بن محمد بن جعفر الناجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر أحمد ابن محمد الخلال نا أبو بكر المروزي قال : قلت لأبي عبد الله هؤلاء المتوكلون قصدوا وأرزاقنا على الله عز وجل . فقال هذا قول ردي . أليس قد قال الله تعالى . (إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع) ثم قال إذا قال لا أعمل وجيء إليه بشيء قد عمل واكتسب لأى شيء يقبله من غيره * قال الخلال : وأخبرنا عبد الله بن أحمد قال : سألت أبي عن قوم يقولون تتوكل على الله ولا نكتسب فقال : ينبغي للناس كلهم يتوكلون على الله . ولكن يهودون على أنفسهم بالكسب . هذا قول انسان أحمق *

قال الخلال * وأخبرني محمد بن علي قال ثنا صالح انه سأل أبا عبد الله بن حنبل عن التوكل فقال التوكل حسن ولكن ينبغي أن يكتسب ويعمل حتى يغني نفسه وعياله ولا يترك العمل . قال وسئل أبي وأنا شاهد عن قوم لا يعملون ويقولون نحن المتوكلون قال هؤلاء مبتدعون * قال الخلال وأخبرنا المروزي أنه قال لأبي عبد الله أن ابن عيينة كان يقول هم مبتدعة . قال أبو عبد الله هؤلاء قوم سوء يريدون تعطيل الدنيا * وقال الخلال وأخبرنا المروزي قال سألت أبا عبد الله عن رجل جلس في بيته وقال اجلس واصبر واتصد في البيت ولا أطلع على ذلك أحداً . فقال . لو خرج فاحترف كان أحب إليّ فإذا جلس خفت أن يخرج جלוه إلى غير هذا قلت إلى أى شيء يخرج . قال يخرج إلى أن يكون يتوقع أن يرسل إليه قال الخلال وحدنا أبو بكر المروزي قال سمعت

رجلاً يقول لابي عبد الله أحمد بن حنبل أتى في كفاية قال أزم السوق تصل به الرحم وتعود به على عيالك . وقال لرجل آخر إعمل وتصدق بالفضل على قرابتك * وقال أحمد بن حنبل قد أمرتهم يعني أولاده أن يختلفوا الى السوق وأن يعرضوا للتجارة * قال الخلال وأخبرني محمد بن الحسين أن الفضل بن محمد بن زياد حشهم قال سمعت أبا عبد الله يأمر بالسوق ويقول . ما أحسن الاستغناء عن الناس * وقال الخلال وأخبرني يعقوب بن يوسف المطوعي قال . سمعت أبا بكر بن جناد . يقول . الجصاصي قال سمعت أحمد بن حنبل يقول أحب الفرامم التي درم من تجارة وأكرهها عندي الذي من صلة الاخوان *

قال المصنف رحمه الله : قلت وكان ابراهيم بن أدهم يحصد وسمان الخواص يلقط وحيدة المرعي يضرب اللبن . وقال ابن عقيل التسبب لا يقدح في التوكل لان تعاطي رتبة ترقى على رتبة الانبياء قص في الدين . ولما قيل لموسى عليه السلام (ان الملائكة يأمرؤن بك ليقنوك) خرج ولما جاع واحتاج الى عفة نفسه أجر نفسه ثمان سنين . وقال الله تعالى (فامشوا في مناكبها) وهذا لان الحركة استعمال بنعمة الله وهي القوى فاستعمل ما عندك ثم اطلب ما عنده . وقد يطلب الانسان ربه بنفسه ما له عنده من الخاثر فاذا تأخر عنه ما يطلبه يسخط . فترى بعضهم يملك عقاراً وأثاثاً فاذا ضاق به القوت واجتمع عليه دين . فقيل له . لو بعت عقارك . قال كيف أفرط في عقاري وأسقط جامعي عند الناس وانما يفضل هذه الحماقات المعادات وانما قصد أقوام عن الكسب استقلالاً له فكانوا بين أمرين قبيحين . إما تضيق العيال فتركوا الفرائض أو التزين باسم انه متوكل فيحن عليهم المكتسبون فضيقوا على عيالمهم لاجلهم وأعطوهم . وهذه الرذيلة لم تدخل قط الا على دنيه النفس الرذيلة والا فالرجل كل الرجل من لم يضع جوهره الذي أودعه الله إشاراً للكسل أو لاسم يتزين به بين الجهال فان الله تعالى قد يحرم الانسان المال ويرزقه جوهراً يتسبب به الى محصيل الدنيا بقبول الناس عليه *

(فصل) وقد تثبت القاعدون عن التكسب بتعللات قبيحة . منها أنهم قالوا لا بد من أن يصل إلينا رزقنا وهذا في غاية القبح فان الانسان لو ترك الطاعة

وقال لا أقدر بطاعتي أن أغير ما قضى الله على فلن كنت من أهل الجنة فانا الى الجنة
أر من أهل النار فانا من أهل النار . قلنا له هذا يرد الاوامر كلها ولو صح لاحد ذلك
لم يخرج آدم من الجنة لانه كان يقول ما فعلت الا ما قضى على . ومعلوم انما مطالبون
بالامر لا بالقدر . ومنها أنهم يقولون أين الحلال حتى نطلب . وهذا قول جاهل لان
الحلال لا ينقطع أبداً لقوله صلى الله عليه وسلم « الحلال بين والحرام بين » ومعروف
أن الحلال ما أذن الشرع في تناوله وانما قولهم هذا احتجاج للكل . ومنها أنهم
قالوا اذا كسبنا أعنا الغلظة والمصاة مثل ما أخبرنا به عمر بن ظفر نا جعفر بن احمد
نا عبد العزيز بن علي نا ابن جهم نا علي بن محمد السيرواني قال سمعت ابراهيم
الخلوص يقول طلبت الحلال في كل شيء حتى طلبته في صيد السمك فأخذت قصبة
وجعلت فيها شعرا وجلست على الماء فألقيت الشص فخرجت سمكة فطرحتها على
الارض وألقيت الثانية فخرجت لي سمكة فانا أطرحها ثالثة اذا من ورأى لطمة
لا أدري من يد من هي ولا رأيت أحداً وسمعت قائلاً يقول أنت لم تصب رزقاً في
شيء الا أن تعد الى من يذكرنا فقتله قل فقلعت الشعر وكسرت القصبة وانصرفت *
أنانا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري ثنا أبي قال سمعت محمد بن الحسين
يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا عثمان بن الأديمي قال سمعت ابراهيم
الخلوص يقول طلبت قصصت الخ ما تقدم *

قال المصنف رحمه الله قلت . وهذه القصة ان صحت فان في الروايتين بعض من
يتهم فلن اللاطم إبليس وهو الذي هتف به لان الله تعالى أباح الصيد فلا يعاقب على
ما أباحه وكيف يقل له تعد الى من يذكرنا فقتله وهو الذي أباح له قتله وكسب
الحلال ممدوح ولو تركنا الصيد وذبح الانعام لانها تذكر الله تعالى لم يكن لنا ما يقيم
قوى الابدان لانه لا يقيما الا اللحم فالتحرى من أخذ السمك وذبح الحيوان مذهب
البراهمة فانظر الى الجهل ما يصنع والى إبليس كيف يفعل * أخبرنا أبو منصور القزويني
نا احمد بن علي بن ثابت نا عبد العزيز بن علي الأزجي ثنا علي بن عبد الله
الهمداني ثنا محمد بن جعفر نا احمد بن عبد الله بن عبد الملك قل سمعت شيخاً
يكفي أبا تراب يقول قيل لفتح الموصلي أنت صياد بالشبكة ولم لاتصد شيئاً الا وتطعمه

لغيا لك قلم لا تصد وتبيع ذلك الناس فقال أخاف أن أصطاد مطيعاً لله تعالى في جوف الماء فأطعمه عاصياً لله على وجه الأرض *

قال المصنف رحمه الله قلت . إن صحت هذه الحكاية عن فتح الموصلي فهو من التملل البارد المخالف للشرع والعقل لأن الله تعالى أباح الكسب وتدب إليه . فإذا قال قائل ربما خبزت خبزاً فأكله عاص كان حديثاً فارغاً لأنه لا يجوز لنا إذا أن تبع الخبز لليهود والنصارى *

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في ترك التداوى ﴾

قال المصنف رحمه الله . لا يختلف العلماء أن التداوى مباح وإنما رأى بعضهم أن العزيمة تركه . وقد ذكرنا كلام الناس في هنا وبيننا بما اخترناه في كتابنا فقط المنافع في الطب . والمقصود هنا أنا نقول إذا ثبت أن التداوى مباح بالاجماع مندوب اليه عند بعض العلماء فلا يلتفت الى قول قوم قد رأوا أن التداوى خارج من التوكل لأن الاجماع على أنه لا يخرج من التوكل وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه تدأوي وأمر بالتداوي ولم يخرج بذلك من التوكل ولا أخرج من أمره أن يتداوي من التوكل . وفي الصحيح من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص إذا اشتكى المحرم عينه أن يضمها بالصبر . قال ابن جرير الطبري وفي هذا الحديث دليل على فساد ما يقوله ذوو الغباوة من أهل التصوف والعباد من أن التوكل لا يصح لاحد عالج علة به في جسده بدواء إذ ذاك عندهم طلب العافية من غير من يبيده العافية والنصر والنفع . وفي إطلاق النبي صلى الله عليه وسلم للمحرم علاج عينه بالصبر لدفع المكروه أدل دليل على أن معنى التوكل غير ما قاله الذين ذكرنا قولهم . وإن ذلك غير مخرج فاعله من الرضا بقضاء الله كما أن من عرض له كلب الجوع لا يخرج فرعه الى الغداء من التوكل والرضا بالقضاء لأن الله تعالى لم ينزل داء الا أنزل له دواء الاموت وجعل أسباباً لدفع الادواء كما جعل الاكل سبباً لدفع الجوع . وقد كان قادراً أن يحيي خلقه بشير هذا ولكنه خلقهم ذوى

حاجة فلا يندفع عنهم أذى الجوع إلا بما جعل سببا لدفعه عنهم فكذا الماء
المرض والله الهادي *

﴿ ذكر تليس ابليس على الصوفية ﴾

في ترك الجمعة والجماعة بالوحدة والعزلة

قال المصنف . كان خيار السلف يؤثرون الوحدة والعزلة عن الناس اشتغالا بالمع
والتعبد إلا أن عزلة القوم لم تقطعهم عن جمعة ولا جماعة ولا عيادة مريض ولا
شهود جنازة ولا قيام بحق . وإنما هي عزلة عن الشر وأهله ومخالطة الباطلين وقد لبس
ابليس علي جماعة من المتصوفة فمنهم من اعتزل في جبل كالرهبان بيوت وحده
ويصبح وحده ففاته الجمعة وصلاة الجماعة ومخالطة أهل العلم . وعمومهم اعتزل في الاربطة
فقتلهم السعي الى المساجد وتوطنوا على فراش الراحة وتركوا الكسب وقد قال أبو
حامد الغزالي في كتاب الاحياء مقصود الرياضة تفرغ القلب وليس ذلك
إلا بالخلوة في مكان مظلم وقال فان لم يكن مكان مظلم فيلغ رأسه في جبهه
أو يتدثر بكساء ، أو أزار . ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ويشاهد جلال
حضرة الربوبية *

قال المصنف رحمه الله قلت . انظر الى هذه الترتيبات والمجب كيف تصدر
من فقيه عالم ومن أين له أن الذي يسمعه نداء الحق وأن الذي يشاهده جلال الربوبية
وما يؤمنه أن يكون ما يجده من الوسواس والخيالات الفاسدة وهذا الظاهر ممن يستعمل
التقل في الطعام فانه يئلب عليه المايلخويا . وقد يسلم الانسان في مثل هذه الحالة
من الوسواس إلا أنه اذا تغشى بثوبه وغض عينيه تخايل هذه الاشياء لان في الدماغ
ثلاث قوى : قوة يكون بها التخيل وقوة يكون بها الفكرة وقوة يكون بها الله كرموضع
التخيل البطلان المقسمان من بطون الدماغ وموضع التفكير البطن الاوسط من بطون
الدماغ وموضع الحفظ الموضع المؤخر فان أطرق الانسان وغض عينيه جال الفكر
والتخيل فبرى خيالات فيظنها ما ذكر من حضرة جلال الربوبية الى غير ذلك

نعوذ بالله من هذه الوسوس والخيالات الفاسدة *

أخبرنا محمد ابن أبي القاسم نا رزق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر البجلي يقول سمعت أبا عثمان بن الأديمي قال كان أبو عبيد التستري اذا كان أول يوم من شهر رمضان يدخل البيت ويقول لامرأته طيني باب البيت والقي الى كل ليلة من الكوة رغيفاً فاذا كان يوم العيد دخلت فوجدت ثلاثين رغيفاً في الزاوية ولا أكل ولا شرب ولا يتبهاً لصلاة ويبقى على طهر واحد الى آخر الشهر *

قال المصنف رحمه الله : هذه الحكاية عندني بعيدة عن الصحة من وجهين أحدهما بقاء الأديمي شهراً لا يحدث بنوم ولا بول ولا غائط ولا ربح . والثاني ترك المسلم صلاة الجمعة والجماعة وهي واجبة لا يحل تركها فان صحت هذه الحكاية فما أبقي ابليس لهذا في التليسه بية * قال أنبأنا زاهر بن طاهر نا احمد بن الحسين البيهقي ثنا الحاكم أبو عبد الله النيسابوري وسمعت أبا الحسن البوشنجي الصوفي غير مرة يعاتب في ترك الجمعة والجماعة والتخلف عنها فيقول : ان كانت البركة في الجماعة فان السلامة في العزلة *

﴿ فصل ﴾ وقد جاء النهي عن الانفراد الموجب للبعد عن العلم والجهاد للعدو * أخبرنا ابن الحصين نا أبو علي بن المنهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله ابن احمد قال حدثني أبي ثنا أبو المقيرة ثنا معان بن رفاعه ثني علي بن زيد عن القاسم عن أبي امامة قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في سرية من سراياه قال فر رجل بنار فيه شيء من ماء قال فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك النار فيقوته ما كان فيه وفيه شيء من ماء ويصيب ما حوله من البقل ويتخلى عن الدنيا ثم قال : لو أتيت نبي الله ﷺ فذكرت ذلك له قال أذن لي فقلت والا لم أفضل فأنا قال يا نبي الله اني مررت بنار فيه ما يقوتني من الماء والبقل فحدثتني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلى من الدنيا . قال قال نبي الله ﷺ « اني لم أبث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة والتي نفس محمد بيده لغتوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولما أحذركم في الصف خبر من صلاته »تين سنة *

(م ١٩ - تليسه ابليس)

﴿ ذكر تلبس ابليس على الصوفية ﴾

في التخشع ومطاطاة الرأس وإقامة الناموس

قال المصنف رحمه الله: * اذا سكن الخوف القلب أوجب خشوع الظاهر ولا يملك صاحبه دفعه قهراً مطر قائماً دأباً متدلاً وقد كانوا يجتهدون في ستر ما يظهر منهم من ذلك . وكان محمد بن سيرين يضعك بالتهار ويكي بالليل . ولسنا نأمر العالم بالانسياط بين العوام فإن ذلك يؤذيهم . فقد روى عن علي رضي الله عنه اذا ذكرتم العلم فاكظموا عليه ولا تخطوه بضحك فتمجبه القلوب ومثل هذا لا يسي رياء لان قلوب العوام تضيق عن التأويل للعالم اذا تفسح في المباح فينبغي أن يتقاهم بالصمت والادب وإنما المذموم تكلف التخشع والتباكى ومطاطاة الرأس ليرى الانسان بعين الزهد والتهيز للصاغة وتقبيل اليد وربما قيل له ادع لنا فيتهياً للدعاء كانه يستنزل الاجابة وقد ذكرنا عن ابراهيم النخعي انه قيل له ادع لنا فكره ذلك واشتد عليه . وقد كان في الخائفين من حمله الخوف على شدة الدل والحياء فلم يرفع رأسه الى السماء وليس هذا بفضيلة لأنه لا خشوع فوق خشوع رسول الله ﷺ * وفي صحيح مسلم من حديث أبي موسى قال كان رسول الله ﷺ كثيراً ما يرفع رأسه الى السماء . وفي هذا الحديث دليل على استحباب النظر الى السماء لاجل الاعتبار بآياتها وقد قال الله تعالى (أو لم يروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها) وقال (قل انظروا ماذا في السموات والارض) وفي هذا رد على المتصوفين فان أحدهم يبقى سنين لا ينظر الى السماء . وقد ضم هؤلاء الى ابتداعهم الرزق الى التشبيه ولو علموا أن اطرافهم كرفعهم في باب الحياء من الله تعالى لم يفعلوا ذلك غير أن ما شغل ابليس الا التلاعب بالجهالة . فأما العلماء فهو بعيد عنهم شديد الخوف منهم لاتهم يعرفون جميع أمره ويحترزون من فنون مكره *

أخبرنا محمد بن ناصر وعمر بن ظفر قالا أخبرنا محمد بن الحسن الباقلاني نا القاضى أبو العلاء الواسطى نا أبو نصر احمد بن محمد نا أبو الخير احمد بن محمد البزار

ثنا البخاري ثنا اسحاق ثنا محمد بن الفضل ثنا الوليد بن جميع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال : لم يكن أصحاب رسول الله ﷺ منحرفين ولا متاوتين وكانوا يتناشدون الشعر في مجالسهم وينذكرون أمر جاهليتهم فإذا أريد أحد منهم على شيء من أمر دينه دارت حاليق عينيه كأنه مجنون * أخبرنا عبد الوهاب الحافظ ثنا جعفر بن احمد نا عبد العزيز الحسن بن اسماعيل الضراب نا أبي ثنا احمد بن مردان ثنا ابراهيم الحربي ثنا محمد بن الحارث عن المدايني عن محمد بن عبد الله القرشي عن أبيه قال : نظر عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى شاب قد نكس رأسه فقال له . يا هذا ارفع رأسك فإن الخشوع لا يزيد على ما في القلب فن أظهر للناس خشوعا فوق ما في قلبه فلما أظهر فقا على ففاق *

أخبرنا عبد الوهاب نا المبارك بن عبد الجبار نا علي بن احمد اللطفي ثنا احمد ابن محمد بن يوسف ثنا ابن صفوان نا أبو بكر القرشي ثني يعقوب بن اسماعيل قال : قال عبد الله أخبرنا المتتمر عن كهس بن الحسين أن رجلا تنفس عند عمر بن الخطاب كأنه يتحازن فلكرهه عمر أو قال لكه *

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن احمد نا الحسن بن علي التيمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن احمد ثني أبي ثنا أسود بن عامر نا أبو بكر عن عاصم بن كليب الجرمي . قال لقي أبي عبد الرحمن بن الاسود وهو يمشي وكان اذا مشى يمشي الى جنب الحائط متخشعا هكذا . وأمال أبو بكر عنقه شيئا فقال أبي مالك اذا مشيت مشيت الى جنب الحائط . أما والله ان كان عمر اذا مشى لشديد الوطء على الارض جهورى الصوت *

أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا أبو محمد الجوهري نا ابن حياة نا أبو الحسن بن معروف ثنا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد يرفعه الى سليمان بن أبي خيثمة عن أبيه قال قالت الشفا بنت عبد الله و رأت فتيانا يقصرون في المشي ويتكلمون رويدا قالت ما هذا قالوا نساك . قالت . كن والله عمر اذا تكلم أسمع واذا مشى أسرع واذا ضرب أوجع وهو الناسك حقا *

قال المصنف رحمه الله * قلت وقد كان السلف يسترون أحوالهم ويتصنعون

بترك التصنع . وقد ذكرنا عن أيوب السخيتاني انه كان في ثوبه بعض الطول ليستر حاله * وكان سفيان الثوري يقول لا أعتد بما ظهر من علي وقال لصاحب له وراه يصلي ما أجرك تصلي والناس يرونك * قال حدثنا محمد بن ناصر ثنا عبد القادر بن يوسف نا ابن المذهب نا القطيعي ثنا عبد الله بن احمد ثنا أبو عبد الله يعني السلمي ثنا بقية عن محمد بن زياد قال: مر أبو امامة برجل ساجد فقال لها من سجدة لو كانت في بيتك * أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا الجوهري ثنا محمد بن العباس ثنا محمد بن القاسم الانباري ثنا الحارث بن محمد ثنا يحيى بن أيوب ثنا شعيب بن حرب ثنا الحسين بن عمار . قال رجل في مجلس الحسن بن عمار آه قال . فجل يتبصره ويقول من هذا حتى ظننا أنه لو عرفه أمره * أخبرنا اسماعيل بن احمد المقرئ نا احمد بن احمد الحداد ثنا أبو نعيم الحافظ نا أبو عبد الله محمد بن جعفر ثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب ثنا أبو حاتم ثنا حرمة قال سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول:

ودع الذين اذا أتوك تنسكوا واذا خلوا فهم ذئاب خفاف

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا احمد بن علي بن ثابت نا أبو عمر الحسن ابن عثمان الواعظ نا جعفر بن محمد الواسطي نا الحسين بن عبد الله الابرازي قال سمعت ابراهيم بن سعيد يقول . كنت واقفاً على رأس المأمون فقال لي يا ابراهيم قلت لبيك قال عشرة من أعمال البر لا يصعد الى الله والله منها شيء . قلت ماهي يا أمير المؤمنين فقال بكاء ابراهيم على المنبر ، وخشوع عبد الرحمن بن اسحاق ، وتقشف ابن سميعة ، وصلاة ابن خيعويه بالليل ، وصلاة عباس الضحى ، وصيام ابن السندی الاثنين والخميس ، وحديث أبي رجاء ، وقصص الحاجبي ، وصدقة حضويه وكتاب الشامي ليعلى بن قريش *

﴿ ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في ترك النكاح ﴾

قال المصنف . النكاح مع خوف العنت واجب ومن غير خوف العنت سنة مؤكدة عند جمهور الفقهاء . ومذهب أبي حنيفة واحمد بن حنبل أنه حينئذ أفضل من جميع التوافل لانه سبب في وجود الولد قال عليه الصلاة والسلام « تناكحوا تناسلوا »

وقال ﷺ « النكاح من سقى فن رغب عن سقى فليس مني » * أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا الجوهري نا أبو عمر بن حنبل نا أحمد بن معروف نا الحسين بن النهم نا محمد ابن سعد نا سليمان بن داود الطيالسي نا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد ابن المسيب عن سعد بن أبي وقاص قال : لقد رد رسول الله ﷺ علي عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له في ذلك لاختصينا * قال ابن سعد أخبرنا عفان نا حماد بن سلمة عن ثابت عن انس بن مالك « أن فراً من اصحاب رسول الله ﷺ سألوا ازواج النبي عليه السلام عن عمله في السر فاجروهم فقال بعضهم لا آكل اللحم وقال بعضهم لا أتزوج النساء وقال بعضهم لا انام الليل على فراش . وقال بعضهم أصوم ولا أفطر فحمد الله النبي عليه الصلاة والسلام وأثنى عليه ثم قال : ما بال أقوام قالوا كذا وكذا لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج النساء . فن رغب عن سقى فليس مني » قال ابن سعد وأخبرنا سعيد بن منصور نا أبو عوانة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن عبيد قال قال ابن عباس رضي الله عنه : « ان خير هذه الامة كان أكثرها نساء » قال ابن سعد وأخبرنا أحمد بن عبد الله بن قيس ثماميل عن أبي رجاء الجزري عن عثمان بن خالد بن محمد بن مسلم قال قال شداد بن أوس : زوجوني فان رسول الله ﷺ أوصاني أن لا أتقي الله عزبا * وأخبرنا ابن الحصين نا ابن المنهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثناء عبد الرزاق نا محمد ابن راشد عن مكحول عن رجل عن أبي ذر قال : دخل على رسول الله ﷺ رجل يقال له عكاف بن بشر التميمي الهلالي فقال له النبي ﷺ « يا عكاف هل لك من زوجة قال لا قال ولا جارية قال لا قال وأنت مومر بخير قال وأنا مومر قال أنت اذا من اخوان الشياطين لو كنت من النصارى لكنت من دهبانهم ان سئنا النكاح شرارك عزابكم وأراذل موتاكم عزابكم أبا لشياطين تمسون مالا لشياطين من سلاح أبلغ في الصالحين من ترك النساء » * أخبرنا ابن الحصين نا ابن المنهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثني أبي ثني أيوب بن النجار عن طيب بن محمد عن عطاء ابن أبي رباح عن أبي هريرة قال : « لمن رسول الله ﷺ غنخى الرجال الذين يتشبهون بالنساء والمترجلات من النساء المتشبهات بالرجال . والمتبتلين من الرجال الذين يقولون

لا تزوج والمتبتلات من النساء اللاتي يقطن ذلك * أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد القادر بن محمد قال نا أبو بكر الخياط نا أبو الفتح بن أبي الفوارس نا أحمد بن جعفر الجليلي نا أحمد بن محمد بن عبد الخالق نا أبو بكر المروزي قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول : ليس العزوبة من أمر الاسلام في شيء النبي عليه الصلاة والسلام تزوج أربع عشرة امرأة ومات عن تسع ثم قال لو كان بشر بن الحارث تزوج كان قد تم أمره كله . لو ترك الناس النكاح لم يغزوا ولم يحجوا ولم يكن كذا ولم يكن كذا وقد كان النبي عليه الصلاة والسلام يصبح وما عندهم شيء وكان يختار النكاح ويحث عليه وينهى عن التبتل فمن رغب عن فعل النبي عليه الصلاة والسلام فهو على غير الحق . ويعقوب عليه السلام في حزنه قد تزوج وولد له . والنبي عليه الصلاة والسلام قال حبيب الي النساء : قلت قال ابراهيم بن آدم يحكى عنه بأنه قال لروعة صاحب عيال فما قدرت أن أتم الحديث حتى صاح بي وقال وقمنا في بنيات الطريق انظر عاكف الله ما كان عليه نبينا محمد ﷺ وأصحابه ثم قال : لبكاء الصبي بين يدي أبيه يطلب منه خبزاً أفضل من كذا وكذا اني يلحق المتعبد المتعزب المتزوج *

﴿فصل﴾ وقد لبس ابليس على كثير من الصوفية فنعمهم من النكاح قدماؤهم تركوا ذلك تشاغلا بالتعبد ورأوا النكاح شغلا عن طاعة الله عز وجل وهؤلاء وان كانت بهم حاجة الى النكاح اوجبهم نوع تشوق اليه قد خاطروا بأبدانهم واديانهم وان لم يكن بهم حاجة اليه فاتهم الفضيلة . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ انه قال « وفي بضع أحدكم صدقة قالوا يأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها اجر قال أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر قالوا نعم قال فكذلك اذا وضعها في الحلال كان له اجر » ثم قال « اقتحسبون الشر ولا تحسبون الخير » ومنهم من قال النكاح يوجب النفقة والكسب صعب . وهذه حجة لا ترفه عن تعب الكسب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « دينار انفقته في سبيل الله ودينار انفقته في رقة ودينار انفقته في الصدقة ودينار انفقته على عيالك افضلها الدينار الذي انفقته على عيالك » ومنهم من قال النكاح يوجب الميل الى الدنيا فروينا عن ابي سليمان الداراني

انه قال : اذا طلب الرجل الحديث او سافر في طلب الماش او تزوج فقد ركن الى الدنيا

قال المصنف رحمه الله قلت : وهذا كله مخالف للشرع وكيف لا يطلب الحديث والملائكة نضع أجنتها لطالب العلم . وكيف لا يطلب الماش وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لان أموت من سعى على رجلى أطلب كفاف وجهي أحب إلي من أن أموت غار يا في سبيل الله . وكيف لا يتزوج صاحب الشرع قول « تناكحوا تناسلوا » فما أرى هذه الاوضاع الا على خلاف الشرع . فأما جماعة من متأخري الصوفية فاتهم تركوا النكاح ليقال زاهد والموام تعظم الصوفى اذا لم تكن له زوجة فيقولون ما عرف امرأة قط فهذه رهبانية تخالف شرعنا . قال أبو حامد ينبغي أن لا يشغل المريد نفسه بالتزويج فانه يشغله عن السلوك ويأنس بالزوجة ومن أنس بغير الله شغل عن الله تعالى *

قال المصنف رحمه الله : وإني لأعجب من كلامه أنه ما علم أن من قصد عفاف نفسه ووجود ولد أو عفاف زوجته فانه لم يخرج عن جادة السلوك أو يرى الانس الطبيعي بالزوجة ينافي أنس القلوب بطاعة الله تعالى والله تعالى قد من على الخلق بقوله (وجعل لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة) * وفي الحديث الصحيح عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال له « هلا تزوجت بكرة تلاعبها وتلاعبك » وما كان بالذي ليده على ما يقطع أنسه بالله تعالى . أترى رسول الله ﷺ لما كان ينبسط الى نسائه ويسابق عائشة رضي الله عنها أكلان خارجا عن الانس بالله . هذه كلها جهالات بالملم *

(فصل) * واعلم انه اذا دام ترك النكاح على شبان الصوفية أخرجهم الى ثلاثة أنواع . النوع الاول المرض بحبس الماء فان المرء اذا طال احتقانه تصاعد الى الدماغ منه منية . قال أبو بكر محمد بن زكريا الرازي . أعرف قوما كانوا كثيري المني فلما منعوا أنفسهم من الجماع لضرب من التفلس بردت أبدانهم وهسرت حركاتهم ووقفت عليهم الكتابة بلا سبب وعرضت لهم أعراض المايخوليا وقلت شهواتهم وهضمهم . قال . ورأيت رجلا ترك الجماع ففقد شهوة الطعام وصار ان أكل القليل لم يستمره

وتحايه فلما عاد الى عادته من الجماع سكنت عنه هذه الأعراض سريعاً. النوع الثاني الفرار الى المتروك فان منهم خلقاً كثيراً صابروا على ترك الجماع فاجتمع الماء فأقلقوا ورجعوا فلامسوا النساء ولا بسوا من الدنيا أضعاف ما فروا منه فكانوا كمن أطال الجوع ثم أكل ما ترك في زمن الصبر. النوع الثالث الانحراف الى صحبة الصبيان فان قوماً منهم أيسوا أنفسهم من النكاح فأقلقهم ما اجتمع عندهم فصاروا يرتاحون الى صحبة المرد *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس على قوم منهم تزوجوا وقالوا انا لا تنكح شهوة فان أرادوا أن الاغلب في طلب النكاح لإرادة السنة جاز وان زعموا أنه لاشهوة لهم في فس النكاح فحال ظاهر *

﴿ فصل ﴾ وقد حمل الجمل أقواماً فجبوا أنفسهم وزعموا أنهم فعلوا ذلك حياء من الله تعالى وهذه غاية الحماقة لان الله تعالى شرف الذكر على الانثى بهذه الآلة وخلقها لتكون سبباً للتناسل والذي يجب نفسه يقول بلسان الحال الصواب ضد هذا ثم قطعهم الآلة لا تزيل شهوة النكاح من النفس فما حصل لهم مقصودهم *

(ذكر نليس إبليس على الصوفية في ترك طلب الاولاد)

أخبرنا المحمدان ابن ناصر وابن عبد الباقي قالا نا حمد بن احمد نا أبو نعيم احمد ابن عبد الله ثنا إسحاق بن احمد ثنا ابراهيم بن يوسف ثنا احمد بن أبي الحواري قال. سمعت أبا سليمان الداراني يقول الذي يريد الولد أحق لا لدنيا ولا لآخرة إن أراد أن يأكل أو ينام أو يجامع نقص عليه وإن أراد أن يتعبد شغل *

قال المصنف رحمه الله . قلت . وهذا غلط عظيم وبيانه انه لما كان مراد الله تعالى من إيجاد الدنيا إتصال دوامها الى أن ينقضي أجلها وكان الآدمي غير ممتد البقاء فيها الا الى أمد يسير أخلف الله تعالى منه مثله فحتم على سببه في ذلك تارة من حيث الطبع بإيقاد نار الشهوة وتارة من طلب الشرع بقوله تعالى (وانكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم) وقول الرسول صلى الله عليه وسلم « تناكحوا تناسلوا فاقى أباهي بكم الاثم يوم القيامة ولو بالسقط » وقد طلب الانبياء عليهم الصلاة والسلام

الاولاد . فقال تعالى حكاية عنهم (رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء) (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) إلى غير ذلك من الآيات . وتسبب الصالحون الى وجودهم ورب جماع حدث منه ولد مثل الشافعي واحمد بن حنبل فكان خيراً من عبادة ألف سنة . وقد جاءت الاخبار بأثابة المباشرة والافتاق على الاولاد والعيال ومن يموت له ولد ومن يخلف ولداً بعده فمن أعرض عن طلب الاولاد والتزوج قد خالف المسنون والافضل وحرم أجراً جيباً ومن فعل ذلك قائماً يطلب الراحة * أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن احمد بن السراج نا أبو القاسم الازجي ثنا ابن جهمم ثنا الخلدی قال سمعت الجنيد يقول . الاولاد عقوبة شهوة الحلال فما ظنكم بعقوبة شهوة الحرام *

قال المصنف رحمه الله . وهذا غلط فان تسمية المباح عقوبة لا يحسن لانه لا يباح شيء ثم يكون ما تجدد منه عقوبة ولا يندب الى شيء الا وحاصله مثوبة *

(ذكر تلييس إبليس على الصوفية في الاسفار والسياسة)

قد لبس على خلق كثير منهم فاخرجهم الى السياسة لا الى مكان معروف ولا الى طلب علم وأكثروا يخرج على الوحدة ولا يستصحب زاداً ويدعى بذلك الفضل التوكل فكيف تفوته من فضيلة وفريضة وهو يرى انه في ذلك على طاعة وانه يقرب بذلك من الولاية وهو من العصاة الخالفين لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما السياسة والخروج لا الى مكان مقصود قد نهى رسول الله ﷺ عن السعي في الارض في غير أرب حاجة * أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا إبراهيم ابن عمر البرمكي نا ابن حياة نا عبيد الله بن عبد الرحمن السكري قال . سمعت أبا محمد ابن فتية يقول . ثنى محمد بن عبيد عن معاوية عن عمرو عن أبي إسحاق عن سفيان عن ابن جريج عن مسلم عن طاوس أن رسول الله ﷺ قال « لا زمام ولا خزام ولا رهبانية ولا قبئل ولا سياحة في الاسلام » قال ابن قتيبة الزمام في الأنف والخزام حلقة من شعر يجمل في أحد جانبي المتخزين . وأراد ﷺ ما كان عباد بني إسرائيل يفعلونه من خزم التراقي وزم الأنوف والتبئلت ترك التكاح والسياسة مفارقة الامصار

والذهاب في الارض . وروى أبو داود في سننه من حديث أبي أمامة أن رجلاً قال يا رسول الله إئتني في السياحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم « ان سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله » *

قال المصنف رحمه الله . وقد ذكرنا فيما تقدم من حديث ابن مظنون إنه قال يا رسول الله . إن نفسي تحبني بأن أسبح في الارض . فقال النبي صلى الله عليه وسلم له « مهلا يا عتمان فإن سياحة أمتي الغزو في سبيل الله والحج والعمرة » . وقد روى إسحاق ابن إبراهيم بن هانيء عن أحمد بن حنبل أنه سئل عن الرجل يسبح يتعبد أحب إليك أو المقيم في الأمصار قال . ما السياحة من الاسلام في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين *

*(فصل) * وأما الخروج على الوحدة فقد نهى رسول الله ﷺ أن يسافر الرجل وحده . فأخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أحمد بن علي بن ثابت نا محمد بن الطيب الصباغ نا أحمد بن سليمان النجاد نا يحيى بن جعفر بن أبي طالب ثنا علي بن عاصم ثنا عبد الرحمن بن يزيد ثنا عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال « الراكب شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب » . أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثناء أيوب بن النجار عن طيب بن محمد عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة قال « لمن رسول الله ﷺ راكب الفلاة وحده » *

﴿ فصل ﴾ وقد يمشون بالليل أيضاً على الوحدة . وقد نهى النبي ﷺ عن ذلك . وأخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثناء محمد بن عبيد ثنا عاصم عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ . لو يعلم الناس ما في الوحدة ما سار أحد وحده بليل أبداً * قال عبد الله وحديثي أبي ثناء محمد بن أبي عدى ثنا محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن عطاء ابن يسار عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ « أقلوا الخروج اذا هدأت الرجل فإن الله تعالى يبت في خلقه ما شاء » *

قال المصنف رحمه الله . وفيهم من جعل دأبه السفر والسفر لا يراد لنفسه قال النبي

عليه السلام « السفر قطعة من العذاب فإذا قضى أحدكم نهمته من سفره فليعجل إلى أهله »
 فمن جل دأبه السفر فقد جمع بين تضييع العمر وتعذيب النفس وكلاهما مقصود
 فاسد * أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم ثنا أبي قال سمعت محمد بن أبي الطيب
 العكي يقول سمعت أبا الحسن المصري يقول سمعت أبا حمزة الخراساني يقول كنت
 قد بقيت محروماً في عباء أسافر كل سنة ألف فرسخ تطلع الشمس عليّ وتقرب كلما
 أحلت أحرمت *

﴿ ذكر تليسه عليهم في دخول القلعة بغير زاد ﴾

قال المصنف رحمه الله . قد ليس على خلق كثير منهم فأوهمهم أن التوكل ترك
 الزاد وقد بينا فساد هذا فيما تقدم إلا أنه قد شاع هذا في جملة القوم وجاء حتى
 القصاص يحكون ذلك عنهم على سبيل المدح لهم به فيتضمن ذلك تحريض الناس
 على مثل ذلك وبأفعال أولئك ومدح هؤلاء لمؤلاء فسدت الأحوال وخفيت على
 العوام طرق الصواب . والخبار عنهم بذلك كثيرة وأنا أذكر منها نبذة * أنبأنا
 محمد بن عبد الملك نا أبو بكر نارضوان بن محمد الدينوري ثنا طاهر بن عبد الله ثنا
 الفضل بن الفضل الكندي ثنا أبو بكر محمد بن عبد الواحد بن جعفر الواسطي ثنا
 محمد بن السفاح عن علي بن سهل المصري قال أخبرني فتح الموصلي قال خرجت حاجاً
 فلما توسطت البادية إذا أنا بسلام صغير قلت يا عجباً بادية يبداء وأرض فقراء و غلام
 صغير فأسرعت فلقحته فسلمت عليه ثم قلت يا بني إنك غلام صغير لم تجر عليك
 الأحكام قال ياعم قد مات من كان أصغر سنّاً مني فقلت وسع خطاك فإن الطريق بعيد
 حتى تلتحق المنزل . فقال ياعم عليّ المشي وعلى الله البلاغ أما قرأت قوله تعالى .
 « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » . فقلت له . مالي لا أرى مملك لا زاداً ولا
 راحلة . فقال ياعم . زادي يقيني وراحتي رجائي . قلت : سألتك عن الخبز والماء قال
 ياعم . أخبرني لو أن اخاً من إخوانك أو صديقاً من أصدقائك دعاك إلى منزله ا كنت
 تستحسن أن تحمل مملك طعماً فتأكله في منزله . فقلت أزدوك . فقال اليك عني
 يا بطلال هو يطعمنا ويسقينا . قال فتح . فما رأيت صغيراً أشد توكلًا منه ولا

وأيت كبيراً أشد زهداً منه *

قال المصنف رحمه الله . يمثل هذه الحكاية تفسد الامور ويظن ان هذا هو الصواب ويقول الكبير إذا كان الصغير قد فعل هذا فأنا احق بفضله منه . وليس العجب من الصبي بل من الذي تقيه كيف لم يعرفه إن هذا الذي يفعله منكروان الذي استدعاك أمرك بالتزود ومن ماله يتزود ولكن مضى على هذا كبار القوم فكيف الصغار * أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي الحافظ نا أبو نعيم الاصفهاني قال سمعت محمد بن الحسن بن علي البعيطي يقول حضرت أبا عبد الله الجلاء وقيل له عن هؤلاء الذين يدخلون البادية بلا زاد ولا عدة يزعمون أنهم متوكلون فيموتون في البراري . فقال هذا فعل رجال الحق فأن ماتوا فإدعية على القاتل * أخبرنا ابن ناصر أنبأنا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت أحمد بن علي يقول . قال رجل لأبي عبد الله بن الجلاء . ما تقول في الرجل يدخل البادية بلا زاد . قال . هذا من فعل رجال الله . قال فأن مات . قال : الدية على القاتل *

قال المصنف رحمه الله . قلت هذه فتوى جاهل بحكم الشرع إذ لا خلاف بين فقهاء الاسلام انه لا يجوز دخول البادية بغير زاد وأن من فعل ذلك مات بالجوع فانه عاص لله تعالى مستحق لدخول النار . وكذلك إذا تعرض بما غالبه العطش فأن الله جعل النفوس ودية عندنا فقال : (ولا تقتلوا أنفسكم) وقد تكلمنا فيما تقدم في وجوب الاحتراز من المؤذي ولو لم يكن المسافر بغير زاد إلا أنه خالف أمر الله في قوله « وتزودوا » * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد بن أبي صادق نا ابن با كويه قال : سمعت أبا أحمد الكبير يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف قال خرجت من شيراز في السفرة الثالثة قهت في البادية وخذى وأصابني من الجوع والعطش ما أسقط من أسناني ثمانية وأتشر شعري كله *

قال المصنف رحمه الله . قلت هذا قد حكى عن نفسه ما ظاهره طلب المدح على ما فعل والنم لاحق به : أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا عبد الكريم بن هوازن . قال : سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن

عبد الله الواعظ واخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا أبو عبد الله ابن بابويه واللفظ له ثنا أبو الفضل يوسف بن علي البلخي ثنا محمد بن عبد الله أبو حمزة الصوفي . قال . اني لاستحي من الله أن أدخل البادية وأنا شعبان وقد اعتقدت التوكل لثلاث يكون شيعي زادا تزودته * قال المصنف رحمه الله قلت وقد سبق الكلام على مثل هذا وان هؤلاء القوم ظنوا ان التوكل ترك الاسباب . ولو كان هكذا لكان رسول الله ﷺ حين تزود لما خرج الى الغار قد خرج من التوكل . وكذلك موسى لما طلب الخضر تزود حوثا . وأهل الكهف حين خرجوا فلتصحبوا دراهم استخفوا مامهم وانما خفي على هؤلاء معنى التوكل لجهلهم وقد اعتذر لهم أبو حامد . فقال : لا يجوز دخول المغازة بغير زاد الا بشرطين أحدهما ان يكون الانسان قد راض نفسه حيث يمكنه الصبر عن الطعام اسبوعا ونحوه والثاني ان يمكنه التقوى بالحشيش ولا تخلو البادية من ان يلقاه آدمي بعد اسبوع أو ينتهي الى حلة أو حشيش يرجي به وقته *

قال المصنف رحمه الله قلت : أفصح ما في هذا القول انه صدر من فقيه فانه قد لا يلقي احدا وقد يضل وقد يمرض فلا يصلح له الحشيش وقد يلقي من لا يطعمه ويتعرض بمن لا يضيفه وتقوته الجماعة قطعاً وقد يموت ولا يلبه أحد . ثم قد ذكرنا ما جاء في الوحدة ثم ما المخرج الى هذه المحن ان كان يعتمد فيها على عادة او لقاء شخص والاجتزاء بحشيش وای فضيلة في هذه الحال حتى يخاطر فيها بالنفس . وابن امر الانسان ان يتقوت بحشيش ومن فعل هذا من السلف وكان هؤلاء القوم يجوزون على الله سبحانه هل يرزقهم في البادية . ومن طلب الطعام في البرية فمطلب ما لم تجربه المادة الا ترى ان قوم موسى عليه السلام لما سألوا من بقلها وقتائها وفومها وعدسها وبصلها اوحى الله الى موسى (ان اهبطوا مصرا) وذلك لان الذي طلبوه في الأمصار فهؤلاء القوم على غاية الخطأ في مخالفة الشرع والعقل والعمل بمواقفات النفس *

اخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الازجي نا إبراهيم بن محمد بن جعفر الساجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بكر أحمد

ابن محمد الخلال نا الحسن بن احمد الكرماني ثنا أبو بكر ثنا شبابة ثنا ورقاء عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس . قال كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن متوكلون فيحجون فيأتون إلى مكة فيسألون الناس فأنزله الله عز وجل (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) أخبرنا أبو المعمر الانصاري نا يحيى بن عبد الوهاب ابن منده نا أبو طاهر محمد بن احمد بن عبد الرحيم نا محمد بن حسان ثنا أبو بكر احمد ابن هارون المردنجي ثنا عبد الله بن الأزهري نا اسباط نا محمد بن موسى الجرجاني قال سألت محمد بن كثير الصنعاني عن الزهاد الذين لا يتزودون ولا ينتفعون ولا يلبسون الخفاف . قال سألتني عن أولاد الشياطين ولم تسألني عن الزهاد . فقلت له . فأى شيء الزهد . قال التمسك بالسنة والتشبيه بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم * أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأزجعي نا ابراهيم بن محمد الساجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر أحمد بن محمد الخلال نا أحمد بن الحسين بن حسان . ان أبا عبد الله احمد بن حنبل سئل عن الرجل يريد المفازة بغير زاد فانكره انكاراً شديداً وقال أف أف لا لا ومد بها صوته إلا بزاد ورقاء قافلة . قال الخلال : وقال أبو بكر المروزي وجاء رجل الى أبي عبد الله فقال رجل يريد سفرأ ايا أحب اليك يحمل معه زاداً أو يتوكل . فقال له أبو عبد الله : يحمل معه زاداً ويتوكل حتى لا يتشرف للناس * قال الخلال : وأخبرني ابراهيم بن الخليل أن أحمد بن نصر حدثهم أن رجلاً سأل أبا عبد الله أن يخرج الرجل الى مكة متوكلاً لا يحمل معه شيئاً قال لا يصحبي . فمن أين يأكل قال فيتوكل فيعطيه الناس قال فإذا لم يعطوه اليس يستشرف لهم حتى يعطونه . لا يصحبي هذا . لم يبلغني أن أحداً من أصحاب النبي ﷺ والتابعين فعل هذا * قال الخلال : وأخبرنا محمد بن علي السمسار نا محمد بن موسى بن مسين حدثهم أن أبا عبد الله سأل رجل فقال احج بلا زاد فقال لا . اعمل واحترف واخرج النبي ﷺ زود اصحابه (١) فقال : فهوؤلاء الذين يعرفون ويحجون بلا زادهم على الخطأ . قال نعم هم على الخطأ * قال الخلال واخبرني

(١) قوله وأخرج النبي الخ هذه الجملة غير موجودة في بعض النسخ ولعلها حشو

محمد بن احمد بن جامع الرازي قال سمعت الحسين بن الحسن الرازي . قال . شهدت احمد بن حنبل وجاءه رجل من اهل خراسان فقال له يا ابا عبد الله معي درهم احج بهذا الدرهم . فقال له احمد اذهب الى باب الكوخ فاشتر بهذا الدرهم حبا واحمل على رأسك حتى يصير عندك ثلثائة درهم فحج . قال يا ابا عبد الله : أما ترى مكاسب الناس قال احمد لا تنظر الى هذا فانه من رغب في هذا يريد ان يفسد على الناس معايشهم قال يا ابا عبد الله انا متوكل قال فتدخل البادية وحدك اومع الناس قال لامع الناس قال كذبت اذن لست بمتوكل فادخل وحدك والا فأنت متوكل على جراب الناس *

﴿ سياق ماجرى للصوفية في أسفارهم وسياحاتهم ﴾

(من الافعال المخالفة للشرع)

اخبرنا ابو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا ابو بكر احمد بن علي بن ثابت نا محمد بن عبد الباقي نا احمد بن احمد نا ابو نعيم الحافظ ثنا احمد بن محمد بن مقسم ففى ابو بدر الخياط الصوفي قال صممت ابا حمزة يقول : سافرت سفرة على التوكل فبينما انا اسير ذات ليلة والنوم في عيني اذ وقعت في بئر فرائيتني قد حصلت فيها فلم اقدر على الخروج بعد مرتقاها فجلست فيها فبينما انا جالس اذ وقف على رأس البئر رجلان فقال احدهما لصاحبه نيجوز ونترك هذه البئر في طريق المسلمين الضالة والمارة . فقال الآخر . فما نضع قال فبدت نفسي ان انا ديهما فتوديت تتوكل علينا وتشكو بلاءنا الى سوانا . فسكت فضيا ثم رجعا ومعهما شيء فجلاه على رأسها غطوها به . فقالت لى نفسى أمنت طمها ولكن حصلت فيها مسجونا . فكنت يومى وليلى فلما كان الغد ناداني شيء يهتف بي ولا اراه تملك بي شديداً فددت يدي فوقعت على شيء خشن فتمسكت به فعلاها وطرحني فوق الارض فلما هو سبع فلما رأيته لحق نفسي من ذلك ما يلحق من مثله فهتف بي هاتف وهو يقول : يا ابا حمزة استنقذناك من البلاء بالبلاء وكفيناك ما تخاف بما تخاف * اخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن أبي نصر الحميدى نا ابو بكر محمد بن احمد الاردستاني ثنا ابو عبد الرحمن السلى قال

سمعت محمد بن حسن المحرمي سمعت ابن المالكى يقول قال ابو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين فيينا أنا ماشى في الطريق وقتت في بر فزارت عني نفسى أن استغيث فقلت لا والله لا استغيث فما أعمت هذا الخاطر حتى مر برأس البئر رجلان فقال أحدهما للآخر تعال نسد رأس هذا البئر في هذا الطريق فأتوا بقصب وبارية فهممت فقلت الى من هو اقرب اليك منهما وسكت حتى طموا رأس البئر فاذا بشيء قد جاء فكشف عن رأس البئر ودلى رجله وكان يقول في مهمة له تعلق بي فتعلقت به فأخرجني فنظرت فاذا هو سبع فهتف بي هاتف وهو يقول يا أبا حمزة أليس ذا حسن نعيمناك من التلف بالتلف * اخبرنا أبو منصور القزاز نا احمد بن على بن ثابت نا ابو القاسم رضوان بن محمد بن الحسن الدينورى قال سمعت احمد بن محمد بن عبد الله النيسابورى يقول سمعت أبا عبد الله محمد بن نعيم يحكى عن ابي حمزة الصوفى الدمشقى انه لما خرج من البئر انشد يقول .

نهاني حياتي منك انا كشف الهوى فأغنيتهني بالقرب منك عن الكشف
تراويت لى بالغيب حتى كأني تبشري بالغيب انك في الكشف
أراك وبى من هيبى لك وحشة وتؤنسنى بالعطف منك وباللطف
وتحيى محبا انت في الحب حتفه وزا عجب كون الحياة مع الحنف

قال المصنف رحمه الله . قلت : اختلفوا في ابي حمزة هذا الواقع في البئر فقال ابو عبد الرحمن السلمى . هو ابو حمزة الخراسانى وكان من اقران الجنيد . وقد ذكرنا في رواية أخرى انه دمشقى . وقال ابو نعيم الحافظ : هو ابو حمزة البغدادى واسمه محمد بن ابراهيم وذكره الخطيب في تاريخه وذكر له هذه الحكاية . واهم كان فهو خطيء في فعله مخالف للشرع بسكوته معين بصمته على نفسه وقد كان يجب عليه ان يصيح ويمنع من طم البئر كما يجب عليه ان يدفع عن نفسه من قصد قتله . وقوله لا استغيث كقول القائل لا أكل الطعام ولا اشرب الماء وهذا جمل من فاعله ومخالفة الحكمة في وضع الدنيا فان الله تعالى وضع الاشياء على حكمة فجعل للآدمى يدا يدفع بهما لسانا ينطق به وعقلا يهديه الى دفع المضار واجتناب المصالح . وجعل الاغذية والادوية لمصلحة الآدميين فن اعرض عن استعمال ما خلق له وارشد اليه فقد رفض امر

الشرع وعطل حكمة الصانع . فان قال جاهل فكيف احتزم امر القدر قلنا وكيف لا يحتزم مع أمر القدر وقد قال الله تعالى « خذوا حذركم » وقد اخفى النبي ﷺ في الغار وقال لسراقة « اخف عنا واستأجر دليلا الى المدينة » ولم يقل اخرج على التوكل وما زال يدهنه مع الاسباب وبقوله مع المسبب . وقد أحكمتنا هذا الاصل فيما تقدم . وقول أبي حمزة فنوديت من باطني هذا من حديث النفس الجاهلة التي قد استقر عندها بالجهل ان التوكل ترك التمسك بالاسباب لان الشرع لا يطلب من الانسان ما نهى عنه وهلا نافره باطنه في مديده وتعلقه بذلك المتدلي اليه وتمسكه به فان ذلك أيضاً قضى لما ادعاه من ترك الاسباب الذي يسميه التوكل لانه أى فرق بين قوله أنا في البر وبين تمسكه بما تدلى عليه لا بل هذا أكد لان الفعل آكد من القول فلا سكت حتى يحمل بلا سبب . فان قال : هذا بمشيئة الله لى . قلنا : والذي جاز على البر من بمشيئة اللسان المستغنى من خلقه فانه لو استغاث كان مستعملا للاسباب التي خلقها الله تعالى لينتفع بها لدفع عنه فلم يستعملها وانما بسكوته عطل الاسباب التي خلقها الله تعالى له ودفع الحكمة فصاح لومه على ترك السبب . وأما تخليصه بالاسد فان صح هذا فقد يتفق مثله ثم لا ينكر أن الله تعالى يلفظ بعبده وانما ينكر فعله الخالف للشرع *

أخبرنا أبو منصور القزازنا أبو بكر احمد بن علي بن ثابت ثنا عبد العزيز بن أبي الحسن قال سمعت علي بن عبد الله بن جهم المكي يقول . ثنا الخلافي قال . قال الجنيد قال لى محمد السمين : كنت فى طريق الكوفة بقرب الصحراء التي بين قباء والصخرة التي تفرقنا منها والطريق منقطع فرأيت على الطريق جملا قد سقط ومات وعليه سبعة أو ثمانية من السباع تتناهش لحمه يحمل بعضها على بعض قلنا أن رأيهم كأن نفسى اضطربت وكانوا على قلعة الطريق فقالت لى نفسى تميل يميناً أو شمالاً فأبيت عليها الا أن أخذ على قلعة الطريق فحملها على أن مشيت حتى وقعت عليهم فأقرب منهم كأحدهم ثم رجعت الى نفسى لأنظر كيف فإذا هي الروع ممي قائم فأبيت أن أبرح وهذه صفتي فعدت بينهم ثم نظرت بعد قعودى فإذا الروع ممي فأبيت أن أبرح (م ٢٠ - تلبس ابليس)

وهذه صفتي فوضعت جنبي فتمت مضطجاً فتعاشاني النوم فتمت وأنا على تلك الهيئة والسباع في المكان الذي كانوا عليه فضى بي وقت وأنا نائم فاستيقظت فإذا السباع قد تفرقت ولم يبق منها شيء وإذا الذي كنت أجده قد زال فتمت وأنا على تلك الهيئة فانصرفت *

قال المصنف رحمه الله قلت . فهذا الرجل قد خالف الشرع في تعرضه للسباع ولا يحل لاحد أن يتعرض لسبع أو لحية بل يجب عليه أن يفر بما يؤذيه أو يهلكه * وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال « إذا وقع الطاعون وأنتم بأرض فلا تقدموا عليه » وقال ﷺ « فر من المجدوم فرارك من الاسد » ومر عليه الصلاة والسلام بمخاط مائل فأسرع . وهذا الرجل قد أراد من طبعه أن لا ينزعج . وهذا شيء ما سلم منه موسى عليه السلام فانه لما رأى الحية خاف وولى مدبراً . قلن صح ما ذكره وهو بعيد الصحة لأن طباع الآدميين تتساوى . فمن قال لا أخاف السبع بطبعي كذبناه كما لو قال أنا لا أشعني النظر الى المستحسن . وكأنه قهر نفسه حتى نام بينهم استسلاماً لهلاك لفته أن هذا هو التوكل . وهذا الظن خطأ لانه لو كان هذا هو التوكل ماتى عن مقاربة ما يخاف شره . ولعل السباع اشتغلت عنه وشبعت من الجمل والسبع اذا شبع لا يقتس . ولقد كان أبو تراب النخشي من كبار القوم فلقبته السباع في البرية فتهشته فمات . ثم لا ينكر أن يكون الله تعالى لطف به ونجاء بحسن ظنه فيه غير أنا نبين خطأ فعله للعالمى الذى اذا سمع هذه الحكاية ظن انها عزيمة عظيمة وقين قوي وربما فضل حالته على حالة موسى عليه السلام اذ هرب من الحية . وعلى حالة نبينا ﷺ اذ مر بجدار مائل فهو ل . وعلى لبسه ﷺ الدرع في غزواته كلها وقت الحرب حتى قال عليه الصلاة والسلام في غزوة الخندق « ليس لنبى أن يلبس لامة حرب به ثم ينزعها من غير قتال » وعلى حالة أبى بكر رضى الله عنه إذ سد خروق الفارقاء ذي الحيات : وهيئات أن تملو مرتبة هذا المخالف للشرع على مرتبة النبيين والصديقين بما يتخايل له ظنه الفاسد من أن هذا الفعل هو التوكل *

وقد أخبرنا عنه أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا اسماعيل بن احمد الجبلى ثنا محمد بن الحسين السلمي قال سمعت محمد بن الحسين البغدادي يقول سمعت

محمد بن عبد الله الفرغاني قال سمعت مؤملا المغاني يقول . كنت أصعب محمد ابن السين فسافرت معه ما بين تكريت والموصل فيينا نحن في برية نسير اذ زار السبع من قريب منا فجذعت وتغيرت وظهر ذلك على وجهي وهمت أن أبادر ففر فضبطني وقال يؤمل التوكل هنا ليس في المسجد الجامع *

قال المصنف رحمه الله . قلت لا أشك في أن التوكل يظهر أثره في المتوكل عند الشدائد . ولكن ليس من شروطه الاستسلام للسبع فانه لا يجوز *

أخبرنا عمر بن ظفر نا ابن السراج نا عبد العزيز نا علي الازجي نا ابن جهم ثنا ابراهيم بن احمد بن علي العطار . قال له الخواص : حدثني بعض المشايخ انه قيل لعلي الرازي . مالنا لا نراك مع أبي طالب الجرجاني . قال : خرجنا في سياحة فقمنا في موضع فيه سبع فلما نظر الى رأني لم أتم طردني . وقال : لا تصحبني بعد هذا اليوم *

قال المصنف رحمه الله قلت : قد تمدى هذا الرجل اذ أراد من صاحبه أن يغير ما طبع عليه وليس ذلك في قبرته ولا في وسمه . ولا يطالبه بمثله الشرع وما قدر على هذه الحالة موسى عليه السلام حين هرب من الحية فهذا كله مبناه على الجهل *

أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا الازجي ثنا ابن جهم . قال سمعت الخليلي يقول : سمعت ابراهيم الخواص يقول . سمعت حسنا أخاستان يقول . كنت أسلك طريق مكة فندخل في رحلي الشوكة فيمنعني ما أعتقده من التوكل أن أخرجه من رحلي فأدلك رحلي على الارض وأمشي *

أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد أنبأنا أبو علي الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الحساب نا عبد الله بن علي السراج قل سمعت احمد بن علي الوجدي يقول : حج الدينوري اثنتي عشرة حجة حافيا مكشوف الرأس وكان اذا دخل في رحله شوك يسمح رحله في الارض ويمشي ولا يتطاطي الى الارض من صحة توكله *

قال المصنف رحمه الله . قلت : انظروا الى ما يصنع الجهل بأهله وليس من

بإعانة الله تعالى أن يقطع الإنسان تلك البادية حافيا لانه يؤدي نفسه غاية الاذى . ولا مكشوف الرأس وأى قرية تحصل بهذا ولولا وجوب كشف الرأس فى مدة الاحرام لم يكن لكشفه معنى . فمن ذا الذى أمره ألا يخرج الشوك من رجله وأى طاعة تقع بهذا ولو أن رجله انتفخت بما يبقى فيها من الشوك وهلك كان قد أعان على نفسه وهمل ذلك الرجل بالارض الا دفع بعض شر الشوك فهلا دفع الباقي بالاخراج . وأين للتوكل من هذه الافعال الخالفة للعقل والشرع . لانهما يقضيان بجلب المنافع وينقضان دفع المضار عنها . ولذلك أجاز الشرع لمن أدركه ضرر فى احرامه أن يخرج خزمة الاحرام ويلبس ويغطي رأسه ويغشى . ولقد سمعت أبا عبيد يقول . اني لأتبين عقل الرجل بأن يدع الشمس ويغشى فى الظل *

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب ثنا عبد العزيز بن أبى الحسن القرميىنى قال سمعت على بن عبد الله بن جهم قال سمعت أبا بكر الرقى يقول حدثنى أبو بكر الدقاق قال : خرجت فى وسط السنة الى مكة وأنا حدث السن فى وسطى نصف جل وعلى كتنى نصف جل فرممت عيني فى الطريق وكنت أمسح دموعي بالجل فأفرح بالجل الموضع فكان يخرج الدم مع الدموع فمن شدة الارادة وقوة سرورى بحال لم أفرق بين الدموع والدم وذهبت عيني فى تلك الحجة وكانت الشمس اذا أشرت فى بدنى قبلت يدي ووضعتها على عيني سرورا منى بالبلاء * أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا أحمد بن احمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ قال سمعت أبا الفضل أحمد بن أبى عمران يقول سمعت محمد بن داود الرقى يقول سمعت أبا بكر الدقاق يقول : كان سبب ذهاب بصري أنى خرجت فى وسط السنة أريد مكة وفى وسطى نصف جل وعلى وسطى نصف جل فرممت احدى عيني فسمحت الدموع بالجل ففرح المكان وكانت الدموع والدم تسيلان من عيني * أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا أبو محمد التميمي نا عبد الرحمن التميمي قال سمعت أبا بكر الرازى يقول قلت لأبى بكر الدقاق . وكان فرد عين ما نسب ذهاب عينك قال كنت أدخل البادية على التوكل فجعلت على قضى أن لا آكل لاهل المنازل شيئا تورعا فسالت احدى عيني على خدي من الجوع *

قال المصنف رحمه الله اذا سمع مبتدئ . حالة هذا الرجل ظن ان هذه مجاهدات

وقد جمعت هذه السفرة التي افتخر فيها فنونا من المعاصي والمخالفات منها خروجه في تصنيف السنة على الوحدة ، ومشي بلا زاد ولا راحة ، ولبسه الجبل ، ومسح غيئيه به وظنه ان ذلك يقربه الى الله تعالى واتما يتقرب الى الله تعالى بما أمر به وشرعه لا بما نهى وكف عنه . فلو ان انسانا قال أريد أن أضرب نفسي بمصا لانها عصت أتحرب بذلك الى الله كان عاصياً . وسرور هذا الرجل بهذا خطأ قبيح لانه اتما يفرح بالبلاء اذا كان يغير تسبب منه لنفسه . فلو ان انسانا كسر رجل نفسه ثم فرح بهنمه المصيبة كان نهاية في الحماقة ثم تركه السؤال وقت الاضطراب وحمله على النفس في شدة المجاعة حتى سالت عينه ثم يسمى هذا تورعا حماقت زهاد أ كبرها الجبل والبعد عن العلم * وقد أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن العباس بن أيوب الاصفهاني ثنا عبد الرحمن بن يوسف الرقي ثنا مطرف بن مازن عن سفيان الثوري . قال : من جاع فلم يسأل حتى مات دخل النار *

قال المصنف رحمه الله : فانظر الى كلام القهاء ما أحسنه . ووجهه ان الله تعالى قد جعل للجائع مكنة التسبب فاذا عزم الاسباب الظاهرة فله قدرة السؤال التي هي كسب مثله في تلك الحال فاذا تركه فقد فرط في حق نفسه التي هي وديعة عنده فاستحق العقاب * وقد روى لنا في ذهاب عين هذا الرجل ما هو أعزف مما ذكرنا فإخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد ثنا محمد بن احمد الحداد ثنا أبو نعيم قال سمعت أبا أحمد القلانسي يقول قال أبو علي الروزباري يحكي عن أبي بكر الصديق . قال : استصفت حيا من العرب فرأيت جلوية حسناء فتظرت لها فقلعت عيني التي نظرت بها اليها . وقالت مثلك من نظر لله *

قال المصنف رحمه الله قلت : فانظروا الى جهل هذا المسكين بالشرمة والبغند غنها لانه ان كان نظر اليها عن غير تعبد فلا اثم عليه وان تعبد فقد أتى منيرة قد كان يكفيه منها الندم . فضم اليها كبيرة وهي قلع عينه ولم يقب عنها لانه اعتقد قلعها قربة الى الله سبحانه ومن اعتقد المحطو وقربة فقد انتهى محطوه الى النفاية ولعله سمع تلك الحكاية عن بعض بني اسرائيل انه نظر الى امرأة قلع عينه وتلك

مع بعد صحتها ربما جازت في شريعتهم . فلما شريعتنا فقد حرمت هذا . وكان هؤلاء القوم ابتكروا شريعة سنوها بالتصوف وتركوا شريعة نبيهم محمد ﷺ نعوذ بالله من تلبيس ابليس . وقد روى عن بعض عابدات الصوفية مثل هذا * أخبرنا أبو بكر ابن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن با كويه قال أخبرني أبو الحسن علي بن أحمد البصري غلام شعوانة قال أخبرني شعوانة انه كان في جيرانها امرأة سالحة فخرجت ذات يوم الى السوق فأراها بض الناس فقتن بها وتبعها الى باب دارها . فقالت له المرأة أى شيء تريد مني قال قنت بك . فقالت : ما الذي استحسننت مني قال عينك . فدخلت الى دارها فقلعت عينها وخرجت الى خلف الباب وزمت بها اليه وقالت له خذها فلا يارك الله فيك *

قال المصنف رحمه الله . فانظروا اخواني كيف يتلاعب ابليس بالجملة فان ذلك الرجل أتى صغيرة بالنظر وأتت هي بكبرة ثم ظنت انها ضلت طاعة وكان ينبغي أنها لا تكلم رجلا أجنبيًا . وقد وجد من القوم ضد هذا كما يروى عن ذى النون المصري وغيره انه قال قتلت امرأة في البرية فقلت لها وقالت لي وهذا لا يحل له . وقد أنكرت عليه امرأة منيقة * فأخبرنا عبد الملك بن عبد الله الطروجي نا محمد ابن علي بن عمر نا أبو الفضل محمد بن محمد الماعني نا أبو سعيد محمد بن أحمد بن يوسف ثني سكر ثني محمد بن يعقوب العرجي قال سمعت ذا النون يقول . رأيت امرأة بنحو أرض البجة فتأديتها فقالت وما للرجال أن يكلموا النساء لولا قص عقلك لرميتك بشيء * أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أحمد بن علي بن ثابت ثنا عبد العزيز الازجي ثنا علي بن عبد الله الهمداني ثني علي بن اسماعيل الطلائعي محمد بن المهيم قال قال لي أبو جعفر الحداد . دخلت البادية بعض السنين على التوكل . فبقيت سبعة عشر يوما لا أكل فيها شيئاً وضعت عن المشي فبقيت أياما أخر لم أذق فيها شيئاً فسقطت على وجهي وغشي على وغلب على من القمل شيء ما رأيت مثله ولا سمعت به فبينما أنا كذلك اذ مر بي ركب فأروني على تلك الحالة فنزل أحدهم عن راحلته فخلق رأسي ولجيتي وشق ثوبي وتركتني في الرمضاء وسار فربي ركب آخر فحملوني الى حيههم وأنا مغلوب فطرحوني ناخبة فجاءني امرأة فجلست على رأسي وصبت اللبن في خلقي

ففتحت عيني قليلا وقلت لهم أقرب المواضع منكم أين . قالوا : جبل الشراة فحملوني الى الشراة *

قال المصنف رحمه الله قلت : لو يحكى أن رجلا من المجانين انحل من السلسلة فأخذ سكيناً وجعل يشرح لحم نفسه ويقول أنا ما رأيت مثل هذا الجنون لصديق على هذا . والا فانظروا الى حال هذا المسكين وبما فعل بنفسه ثم يعتقد أن هذا قرية نسأل الله العافية * أخبرنا أحمد بن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر الداردي يقول سمعت أبا الحسين الريحاني يقول سمعت إبراهيم الخواص يقول : رأيت شيخاً من أهل المعرفة عرج بعد سبعة عشر يوماً على سبب في البرية فقهاه شيخ كان معه فأبى أن يقبل فسقط ولم يرتفع عن حمود الأسباب . قلت هذا قد أراد أن يصبر عن القوت أكثر من هذا وليس الصبر الى هذا الحد وان أطيع بفضيلة * أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا رزق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين . قال سمعت جدي اسماعيل بن نجيد يقول . دخل إبراهيم الهروي مع شبة (١) البرية . قال ياشبة اطرح مامعك من العلائق قال فطرحها كلها وأبقيت دينارا فخطا خطوات ثم قال : اطرح كل ما معك لا تشغل سري . قال : فأخرجت الدينار ودفعته اليه فطرحه ثم خطا خطوات . وقال اطرح مامعك . قلت ليس معي شيء . قال بعد سري مشغل ثم ذكرت ان معي دستجة فشوع فقلت ليس معي إلا هذه . قال فأخذها فطرحها ثم قال امشي فشيننا فما احتجت الى شيء في البداية الا وجدته مطروحا بين يدي فقال لي كذا من عامل الله بالصدق * قال المصنف رحمه الله قلت : كل هذه الأفعال خطأ ودمى المال حرام والعجب ممن يرى ما يملكه ويأخذ مالا يدرى من أين هو وهل يحل له أخذه أم لا * أخبرنا أبو بكر بن حبيب أبو سعيد بن أبي صادق نا ابن باكوية . قال سمعت نصر ابن أبي نصر المطار يقول سمعت علي بن محمد المصري قال سمعت أبا سعيد الخزاز يقول : دخلت البادية مرة بشير زاد فأصابني فاقة فראيت المرحلة من بعد فسررتنا

بوصولي ثم فكرت في نفسي اني شكيت واني توكلت على غيره فكليت أن لا أدخل المرحلة الا ان حملت اليها ففكرت لنفسى في الرمل حفر وواريت جسدى فيها الى صدرى فسمعت صوتاً في نصف الليل عاليا يا أهل المرحلة ان لله ولياً حبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه فجاء جماعة فأخرجونى وحملونى الى المرحلة *

قال المصنف رحمه الله قلت : لقد تنطع هذا الرجل على طبعه فأراد منه ما لم يوضع عليه لان طبع ابن آدم ان يمشى الى ما يحب ولا يمشى الى ما يكره على العطشان اذا هش الى الماء ولا على الجائع اذا هش الى الطعام . فكذلك كل من هش الى محبوب له . وقد كان النبي ﷺ : اذا قدم من سفر فلاحته المدينة أسرع السير . جبا للوطن . ولما خرج من مكة تلفت اليها شوقاً . وكان بلال يقول لمن لله عتبة وشيبة اذا أخرجونا من مكة ويقول .

ألا ليت شرى هل آيتن ليلة بواد وحولى إذخر وجليل
فنفوذ بالله من الاقبال على العمل بشير مقتضى العلم والعقل . ثم حبسه نفسه عن صلاة الجماعة قبيح . وأى شيء في هذا من التقرب الى الله سبحانه انما هو محض جهل * أنبأنا ابن ناصر نا جعفر بن احمد السراج نا عبد العزيز بن على بن أحمد ثنا أبو الحسين على بن جهم ثنا بكر بن محمد . قال . كنت عند أبي الخير النيسابورى فبسطني بمحادثته لى بذكر بدايته الى أن سأله عن سبب قطعه به . فقال : يد جنت فقطعت . ثم اجتمعت به مع جماعة فسألوه عن ذلك . فقال : سافرت حتى بلغت اسكندرية فأقمت بها اثنتى عشرة سنة وكنت قد بنيت بها كوخاً فكنت أجيء اليه من ليل الى ليل وأفطر على ما ينفضه المرابطون واذا هم الكلاب على قامة السفر وأكل من البردى في الشتاء فتوديت في سرى يا أبا الخير نزع منك لا تشارك الخلق في أقواتهم ونشير الى التوكل وأنت في وسط القوم جالس . قلت : إلهي وسيدى وعزتك لأمدت يدى الى شيء مما تنبته الارض حتى تكون الموصل الى رزقى من حيث لا أكون فيه فأقمت اثنتى عشر يوماً أصلى الفرض وأتفعل ثم عجزت عن النافلة فأقمت اثنتى عشر يوماً أصلى الفرض والسنة ثم عجزت عن السنة فأقمت

اثنى عشر يوماً أصلى الفرض لاغير ثم عجزت من القيام فأقمت اثنى عشر يوماً أصلى جالساً لا غير ثم عجزت عن الجلوس فرأيت ان طرحت نفسي ذهب فرضي فلجأت الى الله بسرى وقلت إلهي وسيدى اقترضت علىّ فرضاً تسألني عنه وقسمت لي رزقا وضمنته لي فتفضل علىّ برزقي ولا تؤاخذني بما عقدته معك فوعزت لك لاجتهدن ان لاحت عقداً عقدته معك فاذا بين يدي قرصان بينهما شيء فكنت أجد على الدوام من الليل الى الليل ثم طولبت بالمسير الى الثغر فسرت حتى دخلت الفرماء فوجدت في الجامع قاصدا يذكر قصة زكرياء والمنشأ وان الله تعالى أوحى اليه حين نشر قال ان صعدت الى منكا انة لا يحونك من ديوان النبوة فصبِر حتى قطع شطرين . قلت قد كان زكريا صابراً إلهي وسيدى لأن ابتليتي لاصبرن . وسرت حتى دخلت انطاكية فرأيت بعض اخواني وعلم أني أريد الثغر فدفعت اليّ سيفاً وترساً وحرية فدخلت الثغر وكنت حينئذ أحترق من الله تعالى أن أتوارى وراء السور خيفة من العدو فجعلت مقامى في غابة أكون فيها بالنهار وأخرج بالليل الى شاطئ البحر فأغرز الحربة على الساحل وأسند الترس اليها محراباً وأتقلا سيفي وأصلى الى الغداة فاذا صليت الصبح غدوت الى الغابة فكنت فيها نهاري اجمع فبدوت في بعض الأيام فمئرت بشجرة فلتحتسفت ثمرها ونسيت عقدي مع الله وقسمي به اني لا أميدى الى شيء مما قنيت الارض فددت يدي فأخفت بعض الثمرة فيينا أنا أمضغها ذكرت العقد فرميت بها من في وجلست ويدي على رأسى فدار بي فرسان وقالوا لي قم فأخرجوني الى الساحل فاذا أمير وحوله خيل ورجالة وبين يديه جماعة سودان كانوا يقطعون الطريق وقد أخذهم واقترقت الخيل في طلب من هرب منهم فوجدوني أسود معي سيف وترس وحرية فلما قممت الى الامير قال ايش أنت قلت عبد من عبيد الله فقال للسودان تعرفونه قالوا لا . قال بلى هو رئيسكم وأما تعرفونه بأنفسكم لأقطعن أيديكم وأرجلكم فقدمهم ولم يزل يقدم رجلا رجلا ويقطع يدهم ورجله حتى انتهى الى فقال تقدم يديك فددتها فقطعت ثم قال مد رجلك فددتها ورفعت رأسي الى السماء وقلت إلهي وسيدى يدي جنت ورجلي ايش عملت فاذا بنارس قد وقف على الحلقة ورمى بنفسه الى الارض وصاح ايش تعملون تريدون ان تنطبق الخضراء على النبراء . هذا رجل صالح

يعرف بأبي الخير فرمى الأمير نفسه وأخذ يدي المقطوعة من الأرض وقبلها وتعلق في
 قبل صدري ويبيكي ويقول سألتك بالله أن تجعلني في حل . فقلت قد جعلتك في حل
 من أول ما قطعتهما هذه يد قد جنت قطعت *

قال المصنف رحمه الله : فانظروا رحمكم الله الى عظم العلم كيف صنع بهذا الرجل
 وقد كان من أهل الخير ولو كان عنده علم لعلم أن ما فعله حرام عليه وليس لأبليس عون
 على العباد والزهاد أكثر من الجمل * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد بن أبي
 صادق نا ابن با كويه قال سمعت الحسين بن أحمد الفارسي قال سمعت محمد بن داود
 الدينوري يقول سمعت ابن حديق يقول دخلنا المصيبة مع حاتم الأصم فوجدناه
 لا يأكل فيها شيئاً الا حتى يفتح فيه ويوضع فيه والا ما يأكل فقال لأصحابه .
 فمروا وجلس فأقام تسعة أيام لا يأكل فيها شيئاً فلما كان في اليوم العاشر جاء اليه
 إنسان فوضع بين يديه شيئاً يؤكل فقال كل فلم يجبه فقال له ثلاثاً فلم يجبه فقال هذا
 مجنون فأصاح لقمة وأشار بها الى فيه فلم يفتح فيه ولم يتكلم فأخرج مفتاحاً كن معه
 فقال كل وفتح فيه بالمفتاح ودس اللقمة في فيه فأكل ثم قال له ان أحببت أن ينفعك
 الله به فأطعم أولئك وأشار الى أصحابه * أنبأنا محمد بن أبي طاهر نا علي بن الحسن
 التنوخي عن أبيه ثي محمد بن هلال بن عبد الله ثي القاضي أحمد بن سيار . قال حدثني
 رجل من الصوفية قال صحبت شيخاً من الصوفية أنا وجماعة في سفر فجرى حديث
 التوكل والارزاق وضعف اليقين فيها وقوته فقال الشيخ على علي وحلف أيماناً عظيمة
 لا ذقت مأكولاً أو يبعث لي بجم فالزوج حار لا آكله الا بعد أن يحلف علي . قال
 وكنا نمشي في الصحراء فقالت له الجماعة ألا أنك غير جاهد ومشى ومشيئنا فنهينا الى
 قرية وقد مضى يوم وليلتان لم نطعم فيها شيء ففارقته الجماعة غيرى فطرح نفسه في مسجد
 القرية مستلماً للوث ضغماً . فأقت عليه فلما كان في ليلة اليوم الرابع وقد انتصف
 الليل وكاد الشيخ يلف . اذا بباب المسجد قد فتح واذا بجارية سوداء معها طبق
 مغلي . فلما رأتنا قالت أنتم غرباء أو من أهل القرية فقلت غرباء فكشفت الطبق
 واذا بجم فالزوج يغور لحارته فقدمت لنا الطبق وقالت كلوا فقلت له كل فقال لأفضل
 فرأيت الجارية يدعها فضعته ضغمة عظيمة وقالت والله لن تأكل لأضعنك هكذا الى أن

تأكل : فقال كل مئى فأكلنا حتى فرغ الجام ومعت الجارية بالانصراف فقلت للجارية ما خبرك وخبر هذا الجام . قالت أنا جارية لرئيس هذه القرية وهو رجل حاد طلب منا منذ ساعة فالودج فقمنا فنصلحه له فطال الامر عليه فاستعجلنا فقلنا نعم . فإذ فاستعجل فقلنا نعم خلف بالطلاق لا أكله هو ولا أحد ممن هو في داره ولا أحد من أهل القرية ولا يأكله الا رجل غريب نغفرنا نطلب في المساجد رجلاً غريباً فلم نجد الى أن اتهمنا اليكم ولو لم يأكل هذا الشيخ قتلته ضرباً الى أن يأكل لتلا تطلق سيدتي من زوجها . قال فقال الشيخ : كيف تراه اذا أراد أن يرزق *

قال المصنف رحمه الله ربما سمع هذا جاعل فاعتقده كرامة وما فعله الرجل من أقبح القبائح فانه يجرب على الله ويتألى عليه ويحمل على نفسه من الجوع ما لا يجوز له وهذا لا يجوز له ولا ينكر أن يكون لطف به الا أنه فعل ضد الصواب وربما كان اغاذاً ذلك رديتاً لانه يعتقد أنه قد أكرم وان ذلك منزلة . وكذلك حكاية حاتم التي قبلها فاتها ان صحت دلت على جمل بالعلم وفعل لما لا يجوز لانه ظن ان التوكل انما هو ترك التسبب فلو عمل بمقتضى واقته لم يمضغ الطعام ولم يباعه فانه تسبب وهل هذا الا من تلاعب إبليس بالجهال قللة عليهم بالشرع ثم أى قرابة في ههنا الفعل البارد وما أظن غالبه الا من المايلينوليا * أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا احمد ابن علي بن الحسن قال حدثني أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد الطبري قال قال لي جعفر الخليلي : وقفت بركة ستاً وخمسين وقفة منها إحدى وعشرون على المذهب . فقلت لأبي إسحاق : وأى شيء أراد بقوله — على المذهب — فقال يصعد الى قنطرة الناصرية فينفض كفيه حتى يعلم انه ليس معه زاد ولا ماء ويلبي ويسير *

قال المصنف رحمه الله : وهذا مخالف للشرع قلن الله تعالى يقول « وتزودوا » ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد تزود . ولا يمكن أن يقال ان هذا الآدمي لا يحتاج الى شيء في مدة أشهر فان احتاج ولم يتزود فغضب إثم وإن سأل الناس أو تعرض لهم لم يف ذلك بدعوى التوكل وان ادعى أنه يكرم ويرزق بلا سبب فنظره الى أنه مستحق لقليل محنة ولو تبع أمر الشرع وحمل الزاد كان أصح له على كل حال * وأنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال أخبرني أبي عن بعض الصوفية : انه قدم عليه من مكة جماعة

من المتصوفة قال لم من صحبتهم قالوا حاج الين قال أوه التصوف قد صار الى هذا أو التوكل قد ذهب . أنتم ما جئتم على الطريقة والتصوف وإنما جئتم من مائدة الين الى مائدة الحرم . ثم قال . وحق الاحباب والفتيان لقد كنا أربعة نفر مصطحبين في هذه الطريق نخرج الى زيارة قبر النبي ﷺ على التجريد وتعاهد بيننا أن لا نلتفت الى مخفوق ولا نستند الى معلوم . فجئنا الى النبي ﷺ ومكثنا ثلاثة أيام لم يفتح لنا بشيء فخرجنا حتى بلغنا الجحفة ونزلنا ومحمدنا نفر من الاعراب فبعثوا اليناسويق فأخذ بعضنا ينظر الى بعض ويقول . لو كنا من أهل هذا الشأن لم يفتح لنا شيء حتى ندخل الحرم فشربناء على الماء وكان طعامنا حتى دخلنا مكة *

قلت : اسمعوا إخواني إلى توكل هؤلاء كيف منهم من التزود بالأمور به فأحوجهم إلى أخذ صدقات الناس . ثم ظنهم ان ما فعلوه مرتبة جهل بمعرفة المراتب * ومن أعجب ما بلغني عنهم في أسفارهم ما أخبرنا به محمد بن أبي القاسم البغدادي نا أبو محمد التميمي عن أبي عبد الرحمن السلمي قال . بلغني إن أبا شعيب التميمي وكان قد حج سبعين حجة واجلا أحرم في كل حجة بعمرة وحجة من عند صخرة بيت المقدس ودخل بادية تبوك على التوكل فلما كان في حجته الاخيرة رأى كلباً في البادية يلهث عطشاً . فقال . من يشتري سبعين حجة بشرية ماء : قال فدفع اليه إنسان شربة ماء فسقى الكلب ثم قال هذا خير لي من حجي لان النبي صلى الله عليه وسلم قال « في كل ذات كبد حراء أجر » * أخبرنا هبة الاول بن عيسى نا ابن أبي السكوناني ثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن موري الحبوساني نا أبو نصر عبد الله بن علي الطوسي المعروف بابن السراج قال سمعت الوجهي يقول سمعت أبا علي الروزباري يقول : كان في البادية جماعة ومنا أبو الحمين المطوفي فرما كان تلحفنا القافلة ويظلم علينا الطريق . وكان أبو الحسين يصمد تلا فيصيح صياح الذئب حتى تجمع كلاب الحى فينبهون فيمر على بيوتهم ويحمل الينا من عندهم مونة . قلت : وإنما ذكرت مثل هذه الاشياء ليتنزه العاقل في مبلغ علم هؤلاء وفهمهم للتوكل وغيره ويرى مخالفتهم لاوامر الشرع وليت شعري كيف يصنع من يخرج منهم ولا شيء معه بالوضوء والصلاة وان فخرق ثوبه ولا إبرة معه فكيف يفعل : وقد كان بعض مشايخهم يأمر المسافر

بأخذ المدة قبل السفر * فأخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا العباس البغدادى يقول سمعت الفرغاني يقول . كان إبراهيم الخواص مجرداً في التوكل يدق في فيه وكان لا تفارقه إبرة وخيوط وركوة ومقراض فقيل له يا أبا إسحاق لم تجمع هذا وأنت تمنع من كل شيء . فقال . مثل هذا لا ينقض التوكل لأن الله تعالى علينا فرائض والفقير لا يكون عليه الا ثوب واحد فربما يتخرق ثوبه وان لم يكن معه إبرة وخيوط تبدو عورته فتفسد عليه صلاته وان لم يكن معه ركوة تفسد عليه طهارته وإذا رأيت الفقير بلا ركوة ولا إبرة ولا خيوط فاتهم في صلاته *

﴿ ذكر تلبس ابليس على الصوفية اذا قدموا من السفر ﴾

قال المصنف رحمه الله قلت : من مذهب القوم أن المسافر اذا قدم فدخل الرباط وفيه جماعة لم يسلم عليهم حتى يدخل الميضة فلذا توضع أصلي ركعتين ثم سلم على الشيخ ثم سلم على الجماعة . وهذا ما ابتدعه متأخروهم على خلاف الشريعة لأن قهواء الاسلام أجمعوا على أن من دخل على قوم من له أن يسلم عليهم سواء كان على طهارة أو لم يكن إلا أن يكونوا أخذوا هذا من مذهب الاطفال فانه إذا قيل للطفل لم لا تسلم علينا قل ما غسلت وجي صد أو لعل الاطفال علموه من هؤلاء المبتدعين * أخبرنا ابن الحصين نا أبو علي بن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن احمد ثنا أبي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه ثنا أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ ليسم الصغير على الكبير والمار على القاعد والليل على الكثير * أخرجه في الصحيحين ومن مذهب القوم تمييز القادم من السفر مساء * أنبأنا أبو زرعة طاهر ابن محمد عن أبيه . قال باب السنة في تمييز القادم من السفر أول ليلة لئله واحتج بحديث عمر رضي الله عنه دخلت على النبي ﷺ وغلغل له حبشي يميز ظهره فقلت ما شأنك يا رسول الله قال إن الناقة قد اقتحمتي *

قال المصنف رحمه الله . أنظروا إخواني إلى هذه المحتج فانه كان ينبغي أن يقول باب السنة في تمييز من رمت به ناقته . وتكون السنة تمييز الظهر لا القدم

ومن أين له إنه كان في سفر وانه غمز أول ليلة ثم يحمل تغميز النبي ﷺ كما اتفق لاجل ألم ظهره سنة لقد كان ترك استخراج هذا الققه الدقيق أحسن من ذكره . ومن مذهبه عمل دعوة للقدام . قال ابن طاهر : باب اتخاذ الميتة (١) للقدام واحتج بحديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ سافر سراً فنذرت جارية من قريش إن الله تعالى رده أن تضرب في بيت عائشة رضي الله عنها بدف فلما رجع قال النبي ﷺ إن كنت نذرت فاضربي *

قال المصنف رحمه الله . قد بينا أن الدف مباح ولما نذرت هذه المرأة مباحاً أمرها أن تقي فكيف يحتاج بهذا على الغناء وازقص عند قدوم المسافر *

* ذكر تليس ابليس على الصوفية اذا مات لهم ميت *

له في ذلك تليس الاول . أنهم يقولون لا يبكي على هالك ومن يبكي على هالك خرج عن طريق أهل المعارف . قال ابن عقيل . وهذه دعوى تزيد على الشرع في حديث خرافة وتخرج عن العادات والطباع فهي انحراف عن المزاج المعتدل فيلبي أن يطالب لها بالملاج بالادوية المملة للمزاج فان الله تعالى أخبر عن نبي كريم فقال : (واييضت عيناه من الحزن فهو كظيم) . وقال : (يا أسفى على يوسف) . وبكى رسول الله ﷺ عند موت ولده وقال «إنا المين لتسمع» وقال «وا كرباه» وقالت فاطمة رضي الله عنها وا كرب أبتاه فلم ينكر وسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه متمماً ينذب أخاه ويقول :

وكنا كنديناي جزيمة حبة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا
فقال عمر رضي الله عنه ليتني كنت أقول الشعر فأندب أخى زيدا فقل متمم
فومات أخى كما مات أخوك مارئيته . وكان مالك مات على الكفر وزيد قتل شهيداً
فقال . عمر ما عزاني أحد في أخى كمثل عزيتك . ثم لا تزال الابل الغليظة الإكباد

(١) الميتة بوزن الدبحة شاة وكانت الجاهلية تذبح للاصنام فيصنّب دمها على رأسها نهى الشرع عن ذلك ففيه تشبيه بالمشركين ايضاً

نمن الى ما لقها من الاعطان والاشخاص وترغوا للفضلان وحمام الطير . ترجع وكل مأخوذ من البلاء فلا بد أن يتضرع ومن لم تحركه المسار والمطريات وترغبه المحربات فهو الى الجهاد به أقرب . وقد أبان النبي عليه الصلاة والسلام عن العيب في الخروج عن سمت الطبع . فقال للنبي قال : لم أقبل أحداً من ولدي — وكان له عشرة من الولد — فقال « أو أملك لك أن نزع الله الرحمة من قلبك » وجعل يلتفت الى مكة لما خرج فالمطالب لما يخرج عن الشرائع وينبو عن الطباع جاهل بمطالب بهجول . وقد قنع الشرع منا أن لا نلطم خداً ولا نشق جيباً فاما دمعاً مسألة وقلب حزين فلا عيب في ذلك . التلبيس الثاني : أنهم يعملون عند موت الميت دعوة ويسمونهم عرساً ويعنون فيها ويرقصون ويلعبون ويقولون فرح للميت إذ وصل الى ربه . والتلبيس في هذا عليهم من ثلاثة أوجه أحدها ان المسنون أن يتخذ لاهل الميت طعام لاشتغالهم بالمصيبة عن اعداد الطعام لانفسهم وليس من السنة أن يتخذ أهل الميت يطعمونه الى غيرهم والاصل في اتخاذ الطعام لاجل الميت * ما أخبرنا به أبو الفتح الكروخي نا أبو عامر الازدي وأبو بكر العورجي قال أخبرنا الجراحي ثنا المحبوبي ثنا الترمذي ثنا أحمد بن منيع وعلي بن حجر قال حدثنا سفيان بن عيينة عن جعفر بن خالد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر . قال : لما جاءني جعفر قال النبي ﷺ « اصنعوا لآل جعفر طعاماً فإنه قد جاءهم ما يشغلهم » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح . والثاني أنهم يفرحون للميت ويقولون وصل الى ربه ولا وجه للفرح لأننا لا نتيقن انه غفر له وما يؤمننا أن نفرح له وهو في الممدين . وقد قال عمر بن زر لما مات ابنه لقد شغاني الحزن لك عن الحزن عليك * أخبرنا عبيد الاول نا ابن المظفر نا ابن عيينة . ثنا الفربري ثنا البخاري ثنا أبو اليمان نا شبيب عن الزهري ثي خارجة بن زيد الانصاري عن أم السلاء . قالت . لما مات عثمان بن مظعون دخل علينا رسول الله ﷺ فقلت رحمة الله عليك أبا السائب فشهادني عليك لقد أكرمك الله . فقال النبي ﷺ : « وما يدريك ان الله أكرمه » . والثالث أنهم يرقصون ويلعبون في تلك الدعوة فيخرجون بهذا عن الطباع السليمة التي يؤثر عندها الفراق . ثم ان كان ميتهم قد غفر له فما الرقص واللعب بشكرهم وان كان معذبا فأين أثر الحزن *

﴿ذكر تلبس ابليس على الصوفية في ترك التشاغل بالعلم﴾

قال المصنف رحمه الله . اعلم أن أول تلبس ابليس على الناس صدمهم عن العلم لان العلم نور فلذا أطلقا مصاييحهم خبطهم في الظلم كيف شاء . وقد دخل على الصوفية في هذا الفن من أبواب . أحدها أنه منع جمهورهم من العلم أصلا وأراهم أنه يحتاج الى تعب وكلف ففسن عندهم الراحة فلبسوا المراقع وجلسوا على بساط البطالة * أخبرنا اسماعيل بن احمد السمرقندي نا احمد بن احمد الحداد نا أبو نعيم الاصفهاني ثنا أبو حامد بن حيان ثنا أبو الحسن البغدادي ثنا ابن صاعد قل سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول . اسس التصوف على الكسل . ويان ماقله الشافعي ان مقصود النفس اما الولايات وأما استجلاب الدنيا بالعلوم يطول ويتعب البدن وهل يحصل المقصود أولا يحصل . والصوفية قد تصجلوا الولايات فاتهم يرون بين الزهد . واستجلاب الدنيا فاتهم اليهم سرية *

أخبرنا عبد الحق نا المبارك بن عبد الجبار نا أبو الفرج الطنجايري ثنا أبو حفص بن شاهين قال . ومن الصوفية من ذم العلماء ورأى ان الاشتغال بالعلم بطلالة وقالوا ان علومنا بلا واسطة واتما رأوا بمد الطريق في طلب العلم . فقصروا الثياب ورقعوا الجباب وحلوا الركاء واظهروا الزهد *

والثاني انه قنع قوم منهم باليسير منه ففاتهم الفضل الكثير في كثرته فقتنعوا بأطراف الاحاديث وأوهمهم أن علو الاسناد والجلوس للحديث كله رياسة ودنيا وان لنفس في ذلك لذة . وكشف هذا التلبس إنه ما من مقام عال الا وله فضيلة وفيه مخاطرة قلن الامارة والقضاء والفتوى كله مخاطرة ولنفس فيه لذة ولكن فضيلة عظيمة كالشوك في جوار الورد فينبني أن تطلب الفضائل ويتقى ما في ضمنها من الآفات . فاما ما في الطبع من حب الرياسة فانه إنما وضع لتجلب هذه الفضيلة كما وضع حب النكاح ليحصل الولد وبالعلم يتقوم قصد العالم كما قال يزيد بن هرون . طلبنا العلم لتبهر الله فأبى الا ان يكون لله * ومعناه انه دلنا على الاخلاص ومن طالب نفسه بقطع ما في طبعه لم يمكنه . والثالث انه اوم قوما منهم ان المقصود الممل وما

فهموا ان التشاغل بالعلم من أوفى الاعمال ثم ان العالم وان قصر سير عمله فانه على الجادة والعايد بتبر علم على غير الطريق . والرابع انه أرى خلقاً كثيراً منهم أن العالم ما اكتسب من البواطن حتى ان أحدهم يتخايل له وسوسة فيقول حدثني ظبي عن ربي . وكان الشبلي يقول *

إذا طالبوني بعلم الورق برزت عليهم بعلم الخرق

وقد سموا علم الشريعة علم الظاهر وسموا هواجس النفوس العلم الباطن واحتجوا له بما أخبرنا به عبد الحق بن عبد الخالق نا الحسين بن علي الطنابجيري نا أبو حفص بن شاهين ثنا علي بن محمد بن جعفر بن احمد بن حنبل العسكري ثني دارم بن قبيصة بن بهشل الصنعاني قال سمعت يحيى بن الحسين بن زيد بن علي قال سمعت يحيى بن عبد الله بن حسين عن يحيى بن زيد بن علي عن أبيه عن جده عن الحسن ابن علي عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « علم الباطن سر من سر الله عز وجل وحكم من أحكام الله تعالى يقذفه الله عز وجل في قلوب من يشاء من أوليائه » *

قال المصنف رحمه الله قلت . وهذا حديث لا أصل له عن النبي صلى الله عليه عليه وسلم . وفي إسناده مجاهيل لا يعرفون * أنبأنا محمد بن ناصر نا أبو الفضل محمد بن علي السهلي نا أبو علي عبد الله بن إبراهيم النيسابوري ثنا أبو الحسن علي بن عبد الله ابن جهم ثنا أبو الفتح احمد بن الحسن ثنا علي بن جعفر عن أبي موسى . قال . كان في ناحية أبي يزيد رجل قبيح عالم تلك الناحية فقصد أبا يزيد وقال له قد حكى لي عنك عجائب . فقال له أبو يزيد . وما لم تسمع من عجائبي أكثر . فقال له عليك هذا يا أبا يزيد عن من ومن أين ومن من . فقال أبو يزيد علي من عطاه الله تعالى . ومن حيث قال عليه السلام « من عمل بما يعلم ورثه الله علم ما لم يعلم » ومن حيث قال عليه السلام « العلم علان علم ظاهر وهو حجة الله تعالى على خلقه وعلم باطن وهو العلم النافع » وعلمك يا شيخ قل من لسان عن لسان التطعيم وعلى من الله إلهام من عنده . فقال له الشيخ علي عن الثقات عن رسول الله ﷺ عن جبريل عن ربه عز وجل . فقال

له أبو يزيد . يا شيخ كان للشيخ عليه السلام علم عن الله لم يطلع عليه جبريل ولا ميكائيل قال نعم . ولكن أريد أن يصح لي علمك الذي تقول هو من عند الله . قال : نعم أيمنه لك قدر ما يستقر في قلبك معرفته . ثم قال : يا شيخ علمت أن الله تعالى كلم موسى تكليماً وكلم محمداً ﷺ ورآه كفاحاً . وإن حلم الانبياء وحى . قال نعم قال أما علمت أن كلام الصديقين والأولياء بالهام منه وفوائده من قلوبهم حتى أنطقهم بالحكمة ونفع بهم الأمة . ومما يؤكد ما قلت ما ألهم الله تعالى أم موسى أن تلقى موسى في التابوت فألقته وألهم المخضر في السفينة والغلाम والحائط قوله موسى (وما فعلته عن أمري) وكما قال أبو بكر لمائشة رضي الله عنهما : إن ابنة خاتمة بنت . وألهم عمر رضي الله عنه فناده بإسارية الجبل * أنبأنا ابن ناصر أنبأنا أبو الفضل السهلي قال سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت إبراهيم سبتيه يقول حضرت مجلس أبي يزيد والناس يقولون فلان لقي فلاناً وأخذ من علمه وكتب منه الكثير وفلان لقي فلاناً . فقال أبو يزيد . مساكين أخذوا علمهم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت *

قال المصنف رحمه الله : هذا الفقه في الحكاية الأولى من قلة العلم إذ لو كان علماً لعلم أن الإلهام للشيء لا يناق العلم ولا يتسع به عنه ولا ينكر أن الله عز وجل يلهم الإنسان الشيء كما قال عليه السلام « إن في الأسم محدثين وإن يكن في أمي فسر » والمراد بالتحديث الإلهام الخبير إلا أن هذا الملهم لو ألهم ما يخالف العلم لم يجز له أن يعمل عليه : وأما المخضر فقد قيل أنه نبي ولا يتنكر للانبياء الاطلاع بالوحى على العواقب وليس الإلهام من العلم في شيء إنما هو ثمرة العلم والتقوى فيوق صاحبها للخبر ويظهر الرشد . فاما أن يترك العلم ويقول أنه يعتمد على الإلهام والخواطر فليس هذا بشيء إذ لولا العلم النقلي ما عرفنا ما يقع في النفس أمن الإلهام للخبر أو الوسوسة من الشيطان . واعلم أن العلم الإلهامي الملقى في القلوب لا يكفي عن العلم المنقول كما أن العلوم العقلية لا تكفي عن العلوم الشرعية فإن العقلية كالأغذية والشرعية كالأدوية ولا ينوب هذا عن هذا . وأما قوله أخذوا علمهم ميتاً عن ميت * أصلح ما ينسب إليه هذا القائل أنه ما يدري ما في ضمن هذا القول والا فهنا طعن على الشريعة *

أنيابنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو حفص بن شاهين . قال : من الصوفية من رأى الاشتغال بالعلم بطله وقالوا نحن علونا بلا واسطة . قال وما كان المتقدمون في التصوف إلا رؤساً في القرآن والفقه والحديث والتفسير ولكن هؤلاء أحبوا البطالة . وقال أبو حامد الطوسي أعلم أن ميل أهل التصوف الى العلوم الالهية دون التعليمية ولذلك لم يتعلموا ولم يحرصوا على دراسة العلم وتحصيل ما صنعه المصنفون . بل قالوا . الطريق تقديم المجاهدات بمحو الصفات المذمومة وقطع العلائق كلها والاقبال على الله تعالى بكنه الهمة وذلك بأن يقطع الانسان همه عن الأهل والمال والولد والعلم ويخلو نفسه في زاوية ويقتصر على الفرائض والرواتب ولا يقرن همه بقراءة قرآن ولا بالتأمل في نفسه ولا يكتب حديثاً ولا غيره ولا يزال يقول الله الله الله الى أن ينتهي الى حال يترك تحريك اللسان ثم يحى عن القلب صورة اللفظ *

قال المصنف رحمه الله قلت . عزيز على أن يصدر هذا الكلام من فقيه فانه لا يخفى قبحه فانه على الحقيقة طي لبساط الشريعة التي حثت على تلاوة القرآن وطلب العلم . وعلى هذا المذهب قد رأيت الفضلاء من علماء الامصار فاتهم ماسلكوا هذا الطريق وانما تشاغلوا بالعلم أولاً . وعلى ما قد رتب أبو حامد تخلو النفس بوساوسها وخيالاتها ولا يكون عندها من العلم ما يطرد ذلك فيلمب بها إبليس أى ملبب فيريها الوسوسة محادثة . ومناجاة ولا تنكر أنه إذا طهر القلب انصبت عليه أنوار الهدى فينظر بنور الله إلا أنه ينبغي أن يكون تطهيره بمقتضى العلم لا بما ينافيه قلن الجوع الشديد والسهر وتضييع الزمان في التخيلات أمور ينهى الشرع عنها فلا يستفاد من صاحب الشرع شيء ينسب (١) الى ما نهى عنه كما لا تستباح الرخص في سفر قد نهى عنه . ثم لا تنافي بين العلم والرياضة بل العلم يعلم كيفية الرياضة ويعين على تصحيحها . وانما تلاعب الشيطان بأقواماً بعدو العلم وأقبلوا على الرياضة بما ينهى عنه العلم والعلم بعيد عنهم فتارة يفعلون الفعل المهي عنه . وتارة يؤثرن ما غيره أولى منه وانما كان يقضى في هذه الحوادث العلم وقد عزله فعوذ بالله من الخذلان * أنيابنا ان ناصر بن أبي دلى

ابن البنا قال : كان عندنا بسوق السلاح رجل كان يقول القرآن حجاب ، والرسول حجاب ليس الا عبد ورب فافتتت جماعة به فأهلوا العبادات واخفى مخافة القتل *
 أنبأنا محمد بن عبد الملك نا احمد بن علي بن ثابت نا أبو الحسن محمد بن عبيد الله بن محمد الجاني ثنا احمد بن سليمان النجاد ثنا محمد بن عبد الله بن سليمان ثنا هشام بن يونس ثنا المحاربي عن بكر بن حفش عن ضرار بن عمرو قال إن قوما تركوا العلم وبأسه أهل العلم واتخذوا عاريب فصلوا وصاموا حتى يابس جلد أحدهم على عظمه وخالفوا السنة فهلكوا فوالله الذي لا إله غيره ما عمل عامل قط على جهل إلا كان ما يفسد أكثر مما يصلح *

﴿ فصل ﴾ وقد فرق كثير من الصوفية بين الشريعة والحقيقة . وهذا جبل من قائله لأن الشريعة كلها حقائق . فإن كانوا يريدون بذلك الرخصة والعزيم فكلها شرعية . وقد أنكر عليهم جماعة من قدماء في إعراضهم عن ظواهر الشرع *
 وعن أبي الحسن غلام شعوانه بالبرقة يقول سمعت أبا الحسن بن سالم يقول جاء رجل الى سهل بن عبد الله ويده بهرة وكتاب فدل لسبل جئت أن اكتب شيئاً ينفعني الله به . فقال اكتب ، ان استطعت أن تلتني الله ويديك المحبرة والكتاب فاقبل . فقال يا أبا محمد أفدني قائمة . فقال . الدنيا كلها جهل إلا ما كان علماً ، والعلم كله حجة إلا ما كان عملاً ، والعمل كله موقوف إلا ما كان منه على الكتاب والسنة *
 وتقوم السنة على التقوى وعن سهل بن عبد الله انه قال احفظوا السواد على البياض فما أحد ترك الظاهر الا تزندق وعن سهل بن عبد الله انه قال ما من طريق الى الله أفضل من العلم فان عدلت عن طريق العلم خطوة تهت في الظلمات أربعين صباحاً *
 وعن أبي بكر الدقاق قال . سمعت أبا سعيد الخراساني يقول . كل باطن يخاف ظاهراً فهو باطن * وعن أبي بكر الدقاق انه قال . كنت ماراً في تيه بني اسرائيل فخطرت ببالي أن علم الحقيقة مبين للشرعية فهتف بي هاتف من تحت شجرة كل حقيقة لا تتبعها الشرعية فهي كفر *

قال المصنف رحمه الله : وقد نبه الامام أبو حامد الغزالي في كتاب الاحياء فقال . من قال ان الحقيقة تخالف للشرعية أو الباطن يخالف الظاهر فهو الى الكفر أقرب

منه الى الايمان * وقال ابن عقيل جعلت الصوفية الشريعة اسما وقالوا المراد منها الحقيقة قال وهذا قبيح لان الشريعة وضعها الحق لصالح الخلق وتعبدهم فما الحقيقة بعد هذا سوى شيء واقع في النفس من لقاء الشياطين وكل من رام الحقيقة في غير الشريعة فغرور مخدوع *

﴿ ذكر تلبس ابليس على جماعة من القوم في دقهم كتب العلم والقائها في الماء ﴾ قال المصنف رحمه الله . قد كان جماعة منهم تشاغلو بكتابة العلم ثم لبس عليهم ابليس وقال ما المقصود الا العمل ودفنوا كتبهم . فقد روى ان احمد بن أبي الحواري روى كتبه في البحر . وقال . نعم الدليل كنت والاشتغال بالدليل بعد الوصول محال . ولقد طلب احمد بن أبي الحواري الحديث ثلاثين سنة فلما بلغ منه الغاية حمل كتبه الى البحر فغرقها . وقال . يا علم لم أفضل بك هنا نهالاً ولا استخفاً بحقك ولكني كنت أطلبك لأهتدي بك الى ربي فلما اهتديت بك استغنيت عنك * أخبرنا أبو بكر ابن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكره قال سمعت أبا الحسن غلام شعوانة بالبصرة يقول سمعت أبا الحسن بن سالم عن أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ قال احمد بن محمد بن اسماعيل . أبو الحسين بن الخلال كان حسن الفهم له صبر على الحديث وانه كان يتصوف ويرى بالحديث مدة ثم يرجع ويكتب . ولقد أخبرته انه روى بحيلة من جماعته القديمة في دجلة . فأول ما سمع على أبي العباس الاصم وطبقته وكتب الكثير * أنبا نا زاهر بن طاهر نا احمد بن الحسين البيهقي قال . سمعت أبا عمرو بن أبي جعفر يقول سمعت أبا طاهر الجنائدي يقول . لقد كان موسى بن هرون يقرأ علينا فإذا فرغ من الجزء روى بأصله في دجلة ويقول قد أدبته * أخبرنا محمد بن ناصر نا احمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا نضر الطوسي يقول . سمعت جماعة من مشايخ الري يقولون — ورث أبو عبد الله المقرئ عن أبيه خمسين ألف دينار سوى الضياع والبقار فخرج عن جميع ذلك وأعطاهما على الفقراء قال . فسألت أبا عبد الله عن ذلك قال . أحرمت وأنا غلام حدث وخرجت الى مكة على الوحلة حين لم يبق لي شيء أرجع اليه . وكان اجتهادي أن أزهده في الكتب وما جمعت من العلم والحديث أشد علي من الخروج الى مكة

والتقطع في الاسفار والخروج عن ملكي * أخبرنا ابو منصور القزاز نا احمد بن علي ابن ثابت نا اسماعيل الخيري ثنا محمد بن الحسين السلمي قال سمعت أبا العباس بن الحسين البغدادي يقول سمعت الشبلي يقول . اعرف من لم يدخل في هذا الشأن حتى أنفق جميع ملكه وغرق في هذه اللجة سبعين قطرا مكتوبا بخطه وحفظ وقرأ بكذا وكذا رواية يعني بذلك نفسه *

قال المصنف رحمه الله : قد سبق القول بان العلم نور وان ابليس يحسن للانسان اطفاء النور ليتمكن منه في الظلمة ولا ظلمة كظلمة الجمل . ولما خاف ابليس ان يعاود هؤلاء مطالعة الكتب فرما استدلووا بذلك على مكابده حسن لهم دفن الكتب واتلافها وهذا فعل قبيح محذور وجهل بالمقصود بالكتب وبيان هذا ان اصل العلوم القرآن والسنة فما علم الشرع ان حفظها يصعب امر بكتابة المصحف وكتابتها الحديث فأما القرآن فان رسول الله ﷺ كان اذا نزلت عليه آية دعي بالكتاب فأمثلتها وكانوا يكتبونها في العصب والحجارة وعظام الكتف ثم جمع القرآن بعده في المصحف أبو بكر صونا عليه ثم نسخ من ذلك عثمان بن عفان رضي الله عنه وبقية الصحابة وكل ذلك لحفظ القرآن لتلايشه منه شيء . واما السنة . فان النبي ﷺ قصر الناس في بداية الاسلام على القرآن وقال لا تكتبوا عني سوى القرآن فلما كثرت الاحاديث ورأى قلة ضبطهم اذن لهم في الكتابة * فروى عن أبي هريرة رضي الله عنه انه شكى الى رسول الله ﷺ قلة الحفظ فقال . ابسط رداءك فيسط رداءه وحده النبي عليه الصلاة والسلام وقال ضمه اليك . فقال ابو هريرة فلم أنس بعد ذلك شيئا بما حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم * وفي رواية انه قال استعن على حفظك يمينك يعني بالكتابة * وروى عنه صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو انه قال « قيدوا العلم فقلت يا رسول الله وما قيده . قال الكتابة » * وروى عنه أيضا رافع بن خديج قال قلنا يا رسول الله إنا نسمع منك أشياء أفكتبها : قال . اكتبوا ولا حرج * قال المصنف رحمه الله . واعلم ان الصحابة ضبطت ألفاظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وحركاته وأفعاله واجتمعت الشريعة من رواية هذا ورواية هذا . وقد قال رسول الله ﷺ بلغوا عني : وقال نضر الله امرأ سجع مقاتلي فوعاها فلداها كما سمعها

وتأدية الحديث كما يسمع لا يكاد يحصل إلا من الكتابة لأن الحفظ خوان - وقد كان أحمد بن حنبل رضي الله عنه يحدث بالحديث فيقال له : امله علينا . فيقول لا بل من الكتاب . وقد قال علي بن المديني . أمرني سيدي أحمد بن حنبل أن لا أحدث إلا من الكتاب فإذا كانت الصحابة قد روت السنة ولفقها التابعون وسافر المحدثون وقطعوا شرق الأرض وغربها لتحصيل كلمة من ههنا وكلمة من ههنا وصححوا ما صح وزيفوا ما لم يصح وجرحوا الرواة وعدلوا وهذا السنن وصنفوا ثم من فضل ذلك فيضيق التعب ولا يعرف حكم الله في حادثة فما عودت الشريعة بمثل هذا . فهل للشريعة من الشرائع قبلنا اسناد إلى نبيهم وانما ههنا خصيصة لهذه الأمة * وقد روي عن الإمام أحمد بن حنبل مع كونه طاف الشرق والغرب في طلب الحديث انه قال لا بد ما كتبت عن فلان قد ذكر له ان النبي عليه الصلاة والسلام « كان يخرج يوم العيد من طريق ويرجع من أخرى » قال الامام أحمد بن حنبل إنا لله سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تلتقي وهذا قوله مع كثاره وجمعه فكيف بمن لم يكتب وإذا كتب غسل أقرى اذا غسلت الكتب ودفنت على من يعتمد في الفتاوى والحوادث على فلان الزاهد أو فلان الصوفي أو علي الخواطر فيما يقع لما نعوذ بالله من الضلال بعد الهدى *

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله . ولا تخلو هذه الكتب التي دفنوها أن يكون فيها حق أو باطل أو قد اختلط الحق بالباطل . فان كان فيها باطل فلا لوم على من دفنها وان كان قد اختلط الحق بالباطل ولم يمكن تمييزه كان عنذاً في اتلافها فان أقواما كتبوا عن ثقات وعن كذابين واختلط الامر عليهم فدفنوا كتبهم . وعلى هذا يحمل ما يروى عن دفن الكتب عن سفيان الثوري وان كان فيها الحق والشرع فلا يحل اتلافها بوجه لكونها ضابطة للعلم وأموالا وليسأل من يقصد اتلافها عن مقصوده فان قال تشغلي عن العبادة . قيل له جوابك من ثلاثة أوجه . أحدها انك لو فهمت لعلت أن تشاغل بالعلم أوفى العبادات . والثاني أن اليقظة التي وقعت لك لا تنوم فكأن بك وقد نمت على ما فعلت بنعت الفوات . واعلم أن القلوب لا تبقى على صفاتها بل تصدأ فتحتاج الى جلاء وجلالها النظر في كتب العلم . وقد

كان يوسف بن أسباط دفن كتبه ثم لم يصبر على التحديث فحدث من حفظه غلطاً .
والثالث أننا قدر تمام يقظتك ودوامها والغني عن هذه الكتب فلا وهبتها لمبتدئ
من الطلاب ممن لم يصل الى مقامك أو وقفها على المنتفعين بها أو بشئها وتصدقت
بشئها أما اتلافها فلا يحل بحال * وقد روى المروزي عن احمد بن حنبل أنه سئل
عن رجل أوصى أن تدفن كتبه . قال : ما يسجني أن يدفن العلم * وأنبأنا محمد
ابن عبد الملك ويحيى بن علي قال أنبأنا احمد بن علي بن ثابت نا عبيد الله بن عبد
العزيز البراذعي نا محمد بن عبد الله السجستاني أبو بكر محمد بن احمد بن النحاس
قال . سمعت المروزي يقول : سمعت احمد بن حنبل يقول : لا أعرف لدفن
الكتب معنى *

* ذكر تليس ابليس على الصوفية في إنكارهم على من تشاغل بالعلم *

قال المصنف رحمه الله : لا اقسام هؤلاء بين متكاسل عن طلب العلم وبين ظان
أن العلم هو ما يقع في النفوس من ثمرات التعبد وسموا ذلك العلم : العلم الباطن فهو
عن التشاغل بالعلم الظاهر *

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر احمد بن علي نا علي بن أبي علي
البصري ثنا أبو اسحاق ابراهيم بن احمد بن محمد الطبري قال سمعت جعفر بن الخلدی
يقول . لو تركنى الصوفية لجئتكم بأسناد الدنيا لقد مضيت الي عباس اللورى وأنا
حيث فكنت عنه مجلساً واحداً وخرجت من عنده فلقيني بعض من كنت
أصعبه من الصوفية فقال : ايش هذا بعلك . فأريته اياه فقال : ويحك تدع
علم انظرق وتأخذ علم الورق . ثم خرق الأوراق فدخل كلامه في قلبي فلم أعد
أبي عباس *

قال المصنف رحمه الله . وبلغني عن أبي سعيد الكندي قال . كنت أنزل
وبلط الصوفية وأطلب الحديث في خفية بحيث لا يهلون فسقطت الهواة يوما من
كمي . فقال لي بعض الصوفية استر عورتك *

أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو القاسم هبة الله بن عبد الله الواسطي نا أبو بكر

الخطيب نا أبو الفتح بن أبي الفوارس نا الحسين بن احمد الصفار . قال . كن يدي
محبرة فقال لي الشبلي غيب سوادك عني يكفيني سواد قلبي *
أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن با كويه قال سمعت
عبد الله العزال المذكور قال سمعت علي بن مهدي يقول . وقتت ببغداد على حلقة الشبلي
فنظر الى ومي محبرة فأثأ يقول .

تسريلت للحرب ثوب الفرق وجبت البلاد لوجد التلق
ففيك هتكت قناع الغوى^(١) وعنك نطقت لادي من نطق
اذا خاطبوني بعلم الورق برزت عليهم بعلم الخرق

قال المصنف رحمه الله قلت . من أكبر المعاندة لله عز وجل الصد عن حبيب
الله وأوضح سبيل الله العلم لانه دليل على الله و بيان لا احكام الله وشرعه وإيضاح
لما يحبه ويكرهه فالنفع منه معادة الله وشرعه ولكن التاهين عن ذلك ما تغطنوا لما
فعلوا * أخبرنا ابن حبيب قال نا ابن أبي صادق نا ابن با كويه قال سمعت أبا عبد
الله بن خفيف يقول . اشتغلوا بتعلم العلم ولا يترنكب كلام الصوفية فاني كنت
أخبره محبرتي في حبيب مرقعي والكاغد في حزة سراويلي وكنت أذهب خفية
الى أهل العلم فاذا علموا بي خاصموني . وقالوا لا تفلح ثم احتاجوا الي بعد ذلك *
وقد كان الامام احمد بن حنبل يرى المخابر بأيدي طلبة العلم فيقول . هذه سرج
الاسلام . وكان هو يحمل المحبرة على كبر سنه فقال له رجل الى متي يا أبا عبد الله .
فقال . المحبرة الى المقبرة وقال في قوله عليه الصلاة والسلام « لا تزال طائفة من أمتي
منصوريةن لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة » قال أحمد . ان لم يكونوا
أصحاب الحديث فلا أدري من هم . وقال أيضاً ان لم يكن أصحاب الحديث الابدال
فمن يكون . وقيل له ان رجلا قال في أصحاب الحديث انهم كانوا قوم سوء فقال احمد .
هو زنديق زنديق وقد قال الامام الشافعي رحمه الله . اذا رأيت رجلا من أصحاب
الحديث فكأنني رأيت رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ . وقال يوسف بن أسباط

(١) في النسخة الثانية : ففبك قناع الغزاء

بطلبة الحديث يدفع الله البلاء عن أهل الأرض *
 أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب ثنا عبد العزيز بن علي ثنا ابن
 جهم ثنا محمد بن جعفر ثنا أحمد بن محمد بن مسروق قال . رأيت كأن القيامة قد
 قامت وانطلق مجتمعون اذ نادى مناد . الصلاة جامعة فاصطف الناس صفوا فأتاني
 ملك فتأملت فإذا بين عينيه مكتوب جبريل أمين الله . قلت أين النبي ﷺ فقال
 مشغول بنصب الموائد لآخوانه الصوفية . قلت وأنا من الصوفية . قيل نعم . ولكن
 شغلك كثرة الحديث *

قال المصنف رحمه الله . معاذ الله أن ينكر جبريل التشاغل بالعلم . وفي
 اسناد هذه الحكاية ابن جهم وكان كذابا ولعلها عمله . وأما ابن مسروق
 فاخبرني القزاز نا أبو بكر الخطيب حدثني علي بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة
 ابن يوسف قال سمعت الدارقطني يقول أبو العباس بن مسروق ليس بالقوى
 يأتي بالمضلات *

* ذكر تلييس إبليس على الصوفية في كلامهم في العلم *

قال المصنف رحمه الله ، اعلم أن هؤلاء القوم لما تركوا العلم وانفردوا بالرياضيات
 على مقتضى آرائهم لم يصبروا عن الكلام في العلوم فتكلموا بواقعاتهم فوقعت
 الاغاليط القبيحة منهم فتارة يتكلمون في تفسير القرآن وتارة في الحديث وتارة
 في الفقه وغير ذلك ويسوقون العلوم الى مقتضى غلبهم التي انفردوا به والله
 سبحانه لا يخلل الزمان من أقوام قوام بشرعه يردون على المتخصين ويبينون
 غلط الناطقين *

* ذكر نبذة من كلامهم في القرآن *

أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت
 نا أبو القاسم عبد الواحد بن محمد بن عثمان البجلي قال سمعت جعفر بن محمد الخليلي قال

حضرت شيخنا الجنيدي قد سأل ابن كيسان عن قوله عز وجل (سفرناك فلا تنسى) فقال الجنيدي لا تنس العمل به ، قال وسأله عن قوله تعالى (ودرسوا ما فيه) فقال له الجنيدي تركوا العمل به ، فقال لا يفيض الله فك قلت : أما قوله - لا تنس العمل به - فتفسير لا وجه له والغلط فيه ظاهر . لأنه فسر على أنه نهى وليس كذلك إنما هو خبر لا نهى وتقديره - فإتسني - إذ لو كان نهياً كان مجزوماً فتفسيره على خلاف إجماع العلماء وكذلك قوله (ودرسوا ما فيه) إنما هو من المدرس الذي هو التلاوة من قوله عز وجل (وبما كنتم تدرسون) . لا من دروس الشيء الذي هو أهلاكم * أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن أحمد ثنا أبو نعيم الحافظ قل سمعت أحمد بن محمد بن محمد بن مقسم يقول حضرت أبا بكر الشبلي . وسئل عن قوله عز وجل . (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) . فقال : لمن كان الله قلبه * وأخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز بن علي نا ابن جهم ثنا محمد بن جرير قال سمعت أبا العباس بن عطاء وقد سئل عن قوله : (فتجنيك من الغم) . قال تجنيك من الغم بقومك وفنتك بنا عن من سوانا *

قال المصنف رحمه الله : وهذه جرأة عظيمة على كتاب الله عز وجل ونسبة التكليم الى الافتتان بحجة الله سبحانه . وجل محبة حق غاية في القباحة * أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي الحافظ نا أبو حازم عمر بن إبراهيم المديني قال سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله الرازي يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول في قوله عز وجل : (وأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم) فقال الروح والنظر الى وجه الله عز وجل . والريحان الاستماع لكلامه . وجنة نعيم : هو أن لا يحجب فيها عن الله عز وجل . قلت : هذا كلام بالواقع على خلاف أقوال المفسرين . وقد جمع أبو عبد الرحمن السلمي في تفسير القرآن من كلامهم الذي أكثره هذين لا يحمل نحو مجلدين مماها حقائق التفسير . قال في فاتحة الكتاب عنهم انهم قالوا إنما سميت فاتحة الكتاب لأنها أوائل ما فاتحناك به من خطابنا فإن تأدبت بذلك والاحرم لطائف ما بعد *

قال المصنف رحمه الله . وهذا قبيح لأنه لا يختلف المفسرون أن الفاتحة ليست

من أول ما نزل : وقال في قول الانسان (آمين) أى قاصدون نحوكم*
قال المصنف رحمه الله . وهذا قبيح لانه ليس من أم لانه لو كانت كذلك
لكانت الميم مشددة . وقال في قوله : (وان يأتوك أسارى) . قال أبو عنان :
غرق في الذنوب . وقال الواسطي : غرق في رؤية أفعالهم . وقال الجنيد . أساري في
أسباب الدنيا قدوم الى قطع العلائق . قلت . وانما الآية على وجه الانكار ومعناها
اذا أسرتمهم فديتوبهم واذا حاربتمهم قبلتمهم وهؤلاء قد فسروها على ما يوجب
المدح . وقال محمد بن علي . (يجب التواين) من توبتهم وقال النوري : (قبض
و ييسط) . أى يقبضك بإله و ييسطك لإياه . وقال في قوله : (ومن دخله كان آئناً)
أى من هواجس نفسه ووساوس الشيطان . وهذا غاية في القبح لان لفظ الآية لفظ
الخبر ومعناه الامر وتهديرها من دخل الحرم فأمنوه . وهؤلاء قد فسروها على الخبر ثم
لا يصح لهم لانه كم من داخل الى الحرم مأمن من المهاجس ولا الوسواس وذكر في قوله
(ان يجتنبوا كباث ما تنهون عنه) . قال أبو تراب هى الدعوى الفاسدة (والجار
ذى القربى) . قال سهل هو القلب (والجار الجنب) النفس (وابن السبيل)
الجوارح . وقال في قوله . (وهم بها) . قال أبو بكر الوراق الهمان لها ويوسف
ما هم بها . قلت : هذا خلاف لصريح القرآن وقوله . (ما هذا بشراً) . قال محمد
ابن علي ما هذا بأهل أن يدعى الى المباشرة . وقال الزنجاني الرعد صفقات الملائكة
والبرق زفرات أفئستهم والمطر بكائهم . وقال في قوله . (والله المكر جميعاً) قال
الحسين لا مكر أبين فيه من مكر الحق بعباده حيث أومهم ان لهم سييلاً اليه بحال.
أو للحدث اقتران مع القدم*

قال المصنف رحمه الله . ومن تأمل معنى هذا علم انه كفر محض لانه يشير الى أنه
كالمكرء والقب . ولكن الحسين هذا هو الحلاج وهذا يطبق بذاك . وقال في قوله
(لعمر) أى يمارتك شرك بمشاهدتنا . قلت . وجميع الكتاب من هذا الجنس
ولقد همت أن أثبت منه هاهنا كثيراً فرأيت ان الزمان يضيع في كتابة شيء بين
الكفر والخطأ والهديان . وهو من جنس ملحيننا عن الباطنية فمن أراد أن يعرف
جنس ما في الكتاب فهذه أنموذج . ومن أراد الزيادة فليلاحظ في ذلك الكتاب*

وذكر أبو نصر السراج في كتاب الجمع . قال . للصوفية استنباطها قول (ادعوا الى الله على بصيرة) قال الواسطي . معناه لا أرى نفسي . وقال الشبلي . لو اطلعت على الكل بما سوانا لوليت منهم فراراً اليها . قلت هذا لا يحل لان الله تعالى انما أراد أهل الكهف . وهذا السراج يسمى هذه الاقوال في كتابه مستنبطات . وقد ذكر أبو حامد الطوسي في كتاب ذم المال في قوله عز وجل (واجنبني وبيتي أن نعبد الاصنام) قال انما عني الذهب والفضة اذ رتبة النبوة أجل من أن يخشى عليها أن تعبد الآلهة والاصنام . وانما عني بعبادته حبه والاعتزاز به *

قال المصنف رحمه الله ، وهذا شيء لم يقله أحد من المفسرين ، وقد قال شعيب (وما يكون لنا أن نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا) ومعلوم ان ميل الانبياء الى الشرك أمر ممتنع لاجل العصمة لا أنه مستحيل ، ثم قد ذكر مع نفسه من يتصور في حقه الاشراك والكفر فجاز ان يدخل نفسه معهم ، فقال (واجنبني وبيتي) ومعلوم ان العرب اولاده وقد عبدوا كثرهم الاصنام *

اخبرنا عبد الحق بن عبد الخالق نا المبارك بن عبد الجبار نا الحسين بن علي الطنجايري نا ابو حفص بن شاهين قل . وقد تكلمت طائفة من الصوفية في نفس القرآن بما لا يجوز فقالت في قوله ، (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب) فقال هم لا آيات لي ، فاضافوا الى الله تعالى ما جله لاولى الالباب وهذا تبديل للقرآن وقالوا ، (وسليمان الريح) قالوا ، ولي سليمان * واخبرنا ابن ناصر نا احمد بن علي بن خلف ثنا ابو عبد الرحمن السلمي قال قال أبو حمزة اخرجني من اعراسني . قد قطع بأقوام في الجنة فيقال (كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية) فشظهم عنه بالأكل والشرب ولا مكروا فوق هذا ولا حسرة أعظم منه *

قال المصنف رحمه الله : أنظروا وقسمكم الله الى هذه الحماقة وتسمية النعم به مكرراً . وازافة المكر بهذا الى الله سبحانه وتعالى . وعلى مقتضى قول هذا أن الانبياء لا يأكلون ولا يشربون بل يكونون مشغولين بالله عز وجل . فما أجزأ هذا القتائل على مثل هذه الالفاظ القبيح . وهل يجوز أن يوصف الله عز وجل بالمكر على

ما نقله من معنى المكر . وأما معنى مكروه وخداعه أنه مجازي الما كرين والخادعين :
 واني لا أتعجب من هؤلاء وقد كانوا يتورعون من اللقمة والكلمة كيف انبسطوا في
 تفسير القرآن الى ما هذا حده * وقد أخبرنا علي بن عبيد الله وأحمد بن الحسن
 وعبد الرحمن بن محمد قالوا حدثنا عبد الصمد بن المأمون نا علي بن عمر الحرابي ثنا
 أحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفي ثنا بشر بن الوليد ثنا مهيل أخو حزم ثنا
 أبو عمران الجوني عن جندب قال قال رسول الله ﷺ « من قال في القرآن برأيه
 فأصاب فقد أخطأ » * أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أبو بكر بن حمدان
 ثنا عبد الله ابن أحمد ثني أبي ثنا وكيع عن الثوري عن عبد الأعلى عن سعيد بن
 جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما . قال قال رسول الله ﷺ « من قال في القرآن
 برأيه فليتبوأ مقعده من النار »

قال المصنف رحمه الله . وقد رويت لنا حكاية عن بعضهم فيما يتعلق بالمكر
 اني لأتعر من ذكرها لكني أنه بذكرها على قبح ما يتخايله هؤلاء الجهلة *
 أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا أبو عبد الله بن با كونه قال *
 أخبرنا أبو عبد الله بن خفيف قال سمعت رويما يقول : اجتمع ليلة بالشام جماعة من
 المشايخ فقالوا ما شهدنا مثل هذه الليلة وطيبها فتعالوا تنظروا . ذكر مسألة لثلاث تذهب
 ليلتنا . فقالوا : تتكلم في الحجة قاتها عمدة القوم فتكلم كل واحد من حيث هو . وكان
 في القوم عمرو بن عثمان المكي فوقع عليه البول ولم يكن من عادته قمام وخرج الى
 صحن الدار فاذا ليلة مقمرة فوجد قطعة رق مكتوب فأخذه وحمله اليهم وقال . يا قوم
 اسكنوا فلن هذا جوابكم . أنظروا ما في هذه الرسالة فاذا فيها مكتوب مكارم مكارم وكلكم
 تدعون حبه وأحرم البعض وأتقروا فما جمعهم الا الموسم *

قال المصنف رحمه الله قلت : هذه بعيدة الصحة وابن خفيف لا يوثق به وإن
 صحت فلن شيطاناً الذي ذلك الرق . وان كانوا قد ظنوا أنها رسالة من الله بظنونهم
 الفاسدة . وقد بينا ان معنى المكر منه المجازاة على المكر . فاما أن يقل عنه مكار
 ففوق الجبل وفوق الحقة * * وقد أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا الأزجي ثنا ابن
 جهم ثنا الخلدی قال سمعت رويما يقول : ان الله غيب أشياء في أشياء . غيب

مكره في علمه . وغيب خداعه في لطفه . وغيب عقوباته في باب كراماته . قلت . وهذا تخليط من ذلك الجنس وجرة * أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الفضل السهلي قال سمعت محمد بن ابراهيم يقول سمعت خالي يقول قال الحسن بن عليوه . خرج أبو يزيد لزيارة أخ له فلما وصل الى نهر جيحون التقى له حلفتا النهر . فقال سيدي . ايش هذا المكر الخفي . وعزتك ما عبدتك لهذا ثم رجع ولم يعبر . قال السهلي . وسمعت محمد بن احمد المذكري يذكر ان أبا يزيد قال من عرف الله عز وجل صار الجنة بوابا وصارت الجنة عليه وبالا *

قلت . وهذه جرة عظيمة في اضافة المكر الى الله عز وجل وجعل الجنة التي هي نهاية المطالب وبالا وإذا كانت وبالا للعارفين فكيف تكون لغيرهم . وكل هذا منبته من قلة العلم وسوء الفهم * أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن با كويه ثنا أبو الفرج الوريثي ثنا احمد بن الحسن بن محمد ثني محمد بن جعفر الوراق ثنا احمد ابن العباس المهلب قال سمعت طيفور وهو أبو يزيد يقول العارفون في زيارة الله تعالى في الآخرة على طبقتين طبقة تزوره متى شاءت واتى شاعت . وطبقة تزوره مرة واحدة ثم لا تزوره بعدها أبداً قيل له كيف ذلك قال . اذا رآه العارفون أول مرة جعل لهم سوقا ما فيه شراء ولا بيع الا الصور من الرجال والنساء فن دخل منهم السوق لم يرجع الى زيارة الله أبداً قال وقال أبو يزيد . في الدنيا يخذلك بالسوق وفي الآخرة يخذلك بالسوق فأنت أبداً عبد السوق *

قال المصنف رحمه الله . تسمية ثواب الجنة خديمة وسبباً للاتقطاع عن الله عز وجل جعل قبيح ولما يجعل لهم السوق ثوابا لا خديمة فانما أذن لهم في أخذ ما في السوق ثم عوقبوا بمنع الزيارة قد صارت المثوبة عقوبة . ومن أين له أن من اختار شيئا من ذلك السوق لم يعد الى زيارة الله تبارك وتعالى ولا يراه أبداً فمؤذ بالله من هذا التخليط والتحكم في العلم والاخبار عن هذه المقبيات التي لا يعلمها الا نبي فمن أين له علمها وكيف يكون كما قال أبو هريرة راوى الحديث لسعيد بن المسيب : نجمعني الله وآياك في سوق الجنة أقراء طلب ترك العقوبة بالعد عن الله عز وجل لكن بعد هؤلاء عن العلم واقتناعهم بواقعهم الفاسدة أوجب هذا التخليط وليعلم أن

الخواطر والواقعات إنما هي ثمرات علمه فمن كان علماً كانت خواطره صحيحة لأنها ثمرات علمه ومن كان جاهلاً فثمرات الجبل كلها حظه . ورأيت بخط ابن عقيل : جاز أبو يزيد على نقابر اليهود فقال ما هؤلاء حتى تمذهبهم كف عظام جرت عليهم القضايا أعف عنهم * قال المصنف رحمه الله : وهذا قلة علم وهوان قوله — كف عظام — احتقار للآدمي فإن المؤمن إذا مات كان كف عظام : وقوله — جرت عليهم القضايا — فكذلك جرى على فرعون ، وقوله ، أعف عنهم ، جهل بالشريعة لأن الله عز وجل أخبر أنه لا يغفر أن يشرك به لمن مات كافراً فلو قبلت شفاعته في كافر قبل سؤال إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه في أبيه ، ومحمد صلى الله عليه وسلم في أمه فتعوز بالله من قلة العلم *

أنا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى نا أبو بكر أحمد بن أبي نصر الكوفاني ثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن قوري الخوياني نا أبو نصر عبد الله بن علي الطوسي المعروف بالسراج قل كان ابن سالم يقول عبر أبو يزيد على مقبرة اليهود ، قل : معذورين . وممر مقبرة المسلمين . قل : مغرورين . قال المصنف رحمه الله وفسره السراج فقال كأنه لما نظر إلى ما سبق لهم من الشقاوة . من غير فضل كان موجوداً في الأزل وإن الله عز وجل جعل نعيمهم السخط فذلك عذر * قال المصنف رحمه الله : وتفسير السراج قبيح لأنه يوجب أن لا يعاقب فرعون ولا غيره *

ومن كلامهم في الحديث وغيره * أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا الأزهر نا أحمد بن إبراهيم بن الحسن ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل . قال جاء أبو تراب النخشي إلى أبي جعفر أبي قول : فلان ضعيف وفلان ثقة فقال أبو تراب . يا شيخ لا تقب العلماء فالتفت أبي إليه وقال له . ويحك هذه نصيحة ليست هذه غيبة * أنا نا يحيى بن علي المسبر نا أحمد بن علي بن ثابت نا رضوان بن محمد بن الحسن الدينوري قال سمعت أحمد بن محمد بن عبد الله النيسابوري يقول سمعت أبا الحسن علي بن محمد البخاري يقول سمعت محمد بن الفضل العباسي يقول . كنا عند عبد الرحمن بن أبي حاتم وهو قرأ علينا كتاب الجرح والتعديل فقال اظهر

أحوال أهل العلم من كان منهم ثقة أو غير ثقه . فقال له يوسف بن الحسين . استحييت اليك يا أبا محمد كم من هؤلاء القوم قد خطوا رواحلهم في الجنة منذ مائة سنة أو مائتي سنة وأنت تذكرهم وتنتابهم على أديم الارض . فبكى عبد الرحمن وقال يا أبا يعقوب لو سمعت هذه الكلمة قبل تصنيفي هذا الكتاب لم أضغه . قلت عفا الله عن ابن أبي حاتم فانه لو كان قميها لرد عليه كارد الامام أحمد على أبي تراب . ولولا الجرح والتعديل من أين كان يعرف الصحيح من الباطل . ثم كون القوم في الجنة لا يمنع أن تذكرهم بما فيهم وتسمية ذلك غيبة حديث سوء . ثم من لا يدري الجرح والتعديل كيف هو يزكى كلامه . ويدبغ ليوسف أن يشتغل بالعجائب التي تحكى عن مثل هذا *

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن با كويه قال سمعت عبد الله بن يزيد الاردبيلي يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول : من عرف الله أمسك عن رفع حوائجه اليه لما علم انه العالم بأحواله . قلت هذا سد لباب السؤال والثناء وهو جهل بالعلم *

أخبرنا محمد بن عبد الملك بن خيرون نا احمد بن الحسن الشاهد قال قريء علي محمد بن الحسن الاهوازي وأنا أسمع سمعت أبا بكر الديف الصوفي وقال سمعت الشبلي وقد سأله شاب يا أبا بكر لم تقول الله ولا تقول لا إله الا الله . فقال الشبلي . أستحي أن أوجه اثباتاً بعد نفي . فقال الشاب أريد حجة أقوى من هذه . فقال أخشى أني أؤخذ في كلمة المجوود ولا أصل الى كلمة الاقرار *

قال المصنف رحمه الله . انظروا الى هذا العلم الدقيق فلن رسول الله ﷺ كان يأمر بقول لا إله الا الله ويحث عليها * وفي الصحيحين عنه أنه كان يقول في كل دبر صلاة لا إله الا الله وحده لا شريك له وكان يقول اذا قام لصلاة الليل لا إله الا أنت . وذكر الثواب العظيم لمن يقول لا اله الا الله . فانظروا الى هذه التعاطي على الشريعة واختيار ما لم يختره رسول الله ﷺ *

أخبرنا محمد بن عبد الباقي ثنا أبو علي الحسن بن محمد بن الفضل نا مهمل بن

على الحساب نا عبد الله بن علي السراج قال بلغني ان أبا الحسن النوري شهدوا عليه أنه سمع أذان المؤذن فقال طعنه سم الموت وسمع نباح كلب فقال لبيك وسعديك فقيل له في ذلك قال . ان الرجل المؤذن أغار عليه أن يذكر الله وهو غافل ويأخذ عليه الاجرة ولولاها ما أذن فلذلك قلت طعنه والكلاب يذكر الله عز وجل بلا رياء فانه قد قال (وان من شيء الا يسبح بحمده) *

قال المصنف رحمه الله . انظروا اخواني عصمنا الله واياكم من الزلل الى هذا الفقه الدقيق والاستنباط العريف *

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن با كويه ثنا أبو يعقوب الخراط نا النوري أنه رأى رجلاً قابضاً على لحية نفسه قال قفقت له نحي يدك عن لحية الله فرجع ذلك الى الخليفة فطلبت وأخنت فلما دخلت عليه فقال بلغني أنه نبح كلب قفقت لبيك ونادى المؤذن قفقت طعنه قال نعم قال الله عز وجل (وان من شيء الا يسبح بحمده) قفقت لبيك لانه ذكر الله . فاما المؤذن فانه يذكر الله وهو غافل عن الله تعالى قال وقولك للرجل . نحي يدك عن لحية الله . قلت نعم . أليس المبد لله ولحيته لله وكل ما في الدنيا والآخرة له . قلت عدم العلم أوقع هؤلاء في هذا التخييط وما ألقى أحوجه الي أن يوم أن صفة الملك صفة الذات *

أخبرنا ابن حبيب قال نا ابن أبي صادق نا ابن با كويه قال سمعت أحمد بن محمد بن عبد العزيز قال سمعت الشبلي يقول : وقد سئل عن المعرفة . فقال . ويمحك ما عرف الله من قال الله . والله لو عرفوه ما قالوه . قال ابن با كويه وسمعت أبا القاسم أحمد بن يوسف البرداني يقول سمعت الشبلي يقول يوماً لرجل يسأله . ما اسمك ؟ قال آدم . قال ويطك . أتدري ما صنع آدم ؟ باع ربه بقعة . ثم كان يقول . سبحان من عتدني بالسوداء قال ابن با كويه وسمعت بكران بن احمد الجبلي يقول . كان للشبلي جليس فأعلمه أنه يريد التوبة فقال . بيع مالك ، واقض دينك ، وطلق امرأتك . ففعل . فقال : أنتم أولادك بأن تؤيسهم من التعلق بك . فقال قد فعلت فجاء بكسر قد جمعها . فقال . اطرحها بين يدي الفقراء وكل معهم *

أخبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم نا أبي قال : سمعت بعض القراء يقول سمعت أبا الحسن الحرقاني يقول لا إله الا الله من داخل القلب محمد رسول الله من القرب أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا ابن باكويه قال أخبرنا أحمد بن محمد الحلقى قال : رأى الشبلى فى الحمام غلاماً شاباً بلامئزر . فقال له يا غلام ألا تغطى عورتك . فقال له : اسكت يا بطل . ان كنت على الحق فلا تشهد الا الحق ، وان كنت على الباطل فلا تشهد الا الباطل . لأن الحق مشغول بالحق ، والباطل مشغول بالباطل *

أخبأنا أبو بكر محمد بن أبي طاهر نا على بن الحسن التنوخى عن أبيه نبي أبو القاسم عبد الرحيم بن جعفر السيرافى القفيه . قال حضرت بشيراز عند قاضيا أبي سعيد بشر بن الحسن الداوى - وقد ارفع اليه صوفى وصوفية - قال وأمر الصوفية هناك مغرط جداً حتى يقال ان عددهم الوف . فاستعدت الصوفية على زوجها الى القاضي فلما حضرا قالت له : أيها القاضي ، ان هذا زوجي ويريد أن يطلقني وليس له ذلك فان رأيت أن تمنعه . قال . فأخذ القاضي أبو سعيد يتمجب - وحنق على مذاهب الصوفية - ثم قال لها : وكيف ليس له ذلك قالت : لانه تزوج بى ومعناه قائم بى والآن هو يذكر ان معناه قد انقضى منى وأنا معناني قائم فيه ما أقضى فيجب عليه ان يصير حتى ينقضى معناني منه كما انقضى معناه منى قبل لي أبو سعيد : كيف ترى هذا الفقه : ثم اصلح بينهما وخرجا من غير طلاق * وقد ذكر أبو حامد الطوسى فى كتاب الاحياء ان بعضهم قال : للربوبية سر لو أظهر بطلت النبوة وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم . وللعلماء بالله سر لو أظهره لبطلت الاحكام *

قلت : فانظروا اخواني الى هذا التخليط القبيح والادعاء على الشريعة أن ظاهرها يخالف باطنها . قال أبو حامد : ضاع لبعض الصوفية ولد صغير فقبل له : لو سألت الله ان يرد عليك . فقال : اعترضى عليه فيما يقضى اشد على من ذهاب ولدي *

قلت . لقد طال تعجبي من ابي حامد كيف يحكى هذه الأشياء فى معرض الاستحسان والرضى عن قائلها وهو يدري ان الدعاء والسؤال ليس باعتراض وقال أحمد

الغزالي : دخل يهودي الى أبي سعيد بن أبي الخير الصوفي . فقال له أريد أن أسلم
على يدك . قال . لا ترد فاجتمع الناس وقالوا : يا شيخ نمم من الاسلام . فقال
ه : تريد بلا بد . قال : نعم . قال له برئت من نفسك ومالك : قال : نعم . قال : هذا
الاسلام عندي أحله الآن الى الشيخ أبي حامد يعلم لا لا المناهقين . يعني لا اله الا
الله . قلت . وهذا الكلام أظهر عيباً من أن يعاب فاته في غاية القبح * ومما يقارب
هذه الحكاية في دفع من أراد الاسلام * ما أخبرنا به أبو منصور الغزالي نا أبو بكر
ابن ثابت أخبرني محمد بن أحمد بن يعقوب نا محمد بن نعيم الضبي قال سمعت أبا علي
الحسين بن محمد بن أحمد الماسرخسي يحكى عن جده وغيره من أهل بيته قال كن
الحسن والحسين ابنا عيسى بن ماسرجس أخوين يركبان فيتحير الناس من حسنهما
وزيتهما فاتفقا على أن يسلما قصدا حفص بن عبد الرحمن ليسما على يده فقال لهما
حفص أنما من أجل التنصاري وعبد الله بن المبارك خارج في هذه السنة الخبيجة وإذا
أسلما على يده كان ذلك أعظم عند المسلمين فانه شيخ أهل المشرق والمغرب فتصرفا
فرض الحسين ومات على نصرانيته قبل قدوم ابن المبارك فلما قدم أسلم الحسن .
قلت : وهذه الحنة اتما جلبها الجبل فليعرف قدر العلم لأنه لو كن عنده حفظ من
علم لقال أسلم الآن ولا يجوز تأخير ذلك لحظة وأعجب من هذا أبو سعيد الذي
قال لليهودي ما قول لأنه يريد الاسلام . وذكر أبو نصر السراج في كتب المنع تلح
المتصوفة قال . كن سهل بن عبد الله إذا مرض أحد من أصحابه يقول له : إذا
أردت أن تشكى قل أوه فهو اسم من أسماء الله تعالى يستريح اليه المؤمن ولا تقتل
أفراج فانه اسم من أسماء الشيطان . فهذه نبذة من كلام القوم وقهقهة نهبت على قلة
علمهم وسوء فهمهم وكثرة خطيئهم . وقد سمعت أبا عبد الله حسين بن علي المقرئ
يقول سمعت أبا محمد عبد الله بن عطاء المروزي يقول سمعت عبد الرحمن بن محمد بن
الظفر يقول سمعت أبا عبد الرحمن بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن الحسين
السلامي يقول سمعت علي بن محمد المصري يقول سمعت أيوب بن سليمان يقول سمعت
محمد بن محمد بن إدريس الشافعي يقول سمعت أبي يقول . صحبت الصوفية

عشرة سنين ما استغفرت منه الا هذين الحرفين : الوقت سيف ، وأفضل المصممة
أن لا تقدر *

* ذكر تلبيس ابليس في الشطح والدعاوى *

قال المصنف رحمه الله . اعلم أن العلم يورث الخوف واحتقار النفس وطول
الصمت واذا اعتبرت علماء السلف رأيت الخوف غالباً عليهم والدعاوى بعيدة عنهم
كما قال أبو بكر : ليتني كنت شعرة في صدر مؤمن . وقال عمر عند موته الويل
لعمري ان لم يغفر له . وقال ابن مسعود . ليتني اذا مت لا أبعث . وقالت عائشة رضي
الله عنها . ليتني كنت نسياً منسيا . وقال سفيان الثوري للحناد بن سلة عند الموت
ترجو أن يغفر لثلي

قال المصنف رحمه الله : وانما صدر مثل هذا عن هؤلاء السادة لقوة علمهم بالله
وقوة العلم به تورث الخوف والخشية . قال الله عز وجل « انما يخشى الله من عباده
العلماء » وقال عليه السلام « أنا أعرفكم بالله وأشدكم له خشية » ولما بعد عن العلم اقوام
من الصوفية لاحظوا أعمالهم واتفق بعضهم من اخطأ ما يشبه الكرامات
فانبسوا بالدعاوى *

أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا ابو الفضل محمد بن علي السهلي قال : سمعت
أبا عبد الله محمد بن عبد الله الشيرازي يقول ثنا أبو بكر عمر بن يمن ثنا أبو عمر
الهاوي ثنا احمد بن محمد الجزري قال سمعت أبا موسى الدبيلي يقول سمعت أبا يزيد
البسطامي يقول : وددت ان قد قلت القيامة حتى أنصب خيمتي على جهنم فسأله
رجل ولم ذاك يا أبا يزيد . فقال : اني أعلم أن جهنم اذا رأتني تعمد فأكون رحمة
للخلق * أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا ابن
با كويه نا ابراهيم بن محمد نا حسن بن علوية نا طيفور بن عيسى نا أبو موسى
الشبلي . قال . سمعت أبا يزيد يقول : إذا كان يوم القيامة وأدخل أهل الجنة الجنة
وأهل النار النار فسلأه أن يستطي النار فقيل له لم : قال حتى تعلم الخلائق أن بره
وطبقه في النار مع أوليائه *

قال المصنف رحمه الله : هذا الكلام من أقبح الأقوال لأنه يتضمن تحقير ما عظم الله عز وجل أمره من النار فانه عز وجل بالغ في وصفها فقال : (واقوها النار التي وقودها الناس والحجارة) وقال : (اذا رأيتم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا) الى غير ذلك من الآيات * وقد أخبرنا عبد الاول نا ابن المظفر نا بن أعين ثنا الفربري ثنا البخاري ثنا اسماعيل ثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة . قال : قال رسول الله ﷺ ان ناركم هنه ما يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من حر جهنم . قالوا له الصحابة والله ان كانت لكافية يا رسول الله . قال فاتها فضلت عليها تسعة وستين جزءا كلن مثل حرها أخرجاه في الصحيحين . وفي أفراد مسلم من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ انه قال . يؤقي بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها * أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر ابن أحمد نا أبو علي التميمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن احمد ثني أبي ثنا بهز بن أسد ثنا جعفر بن سليمان ثنا علي بن زيد عن مطرف عن كعب قال . قال عمر بن الخطاب : يا كعب خوفنا قال يا أمير المؤمنين اعمل عمل رجل لو وافيت القيامة بعمل سبعين نبيا لازدراأت عملك ما ترى فاطرق عمر رضي الله عنه مليا ثم ألق قال : زدنا يا كعب . قلت : يا امير المؤمنين لو فتح من جهنم قدر منخر ثور بالشرق ورجل بالمغرب لفتى دماغه حتى يسيل من حرها . فاطرق عمر مليا ثم ألق قال . زدناه يا كعب قلت : يا أمير المؤمنين ان جهنم تفرز يوم القيامة زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مصطفى الاخر جائيا على ركبتيه ويقول رب نفسي نفسي لا أسألك اليوم غير نفسي * أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد نا احمد نا احمد الحداد ثنا ابو نعيم الحافظ ثنا أبي ثنا أحمد بن محمد بن الحسن البغدادي ثنا ابراهيم بن عبد الله الجنيد ثنا عبد الله بن محمد بن عائشة ثنا سالم الخواص عن فرات بن السائب عن زاذان قال . سمعت كعب الاحبار يقول . اذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين في ضميد واحد وزلت الملائكة وصارت صفوفا فيقول يا جبرائيل انتي بجهنم فيأتي بها جبريل فتقاد بسبعين ألف زمام حتى اذا كانت من الخلائق على قدر مائة عام زفرت زفرة طارت لها اثمعة الخلائق ثم زفرت ثانية فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي

مرسل الاجبى على ركبتيه ثم تفر الثالثة فتبلغ القلوب الخناجر وتذهل العقول فيفزع كل امرئ الى عمله حتى أن ابراهيم الخليل يقول بخلق لا اسألك إلا نفسي . ويقول موسى بمناجاتي لا اسألك الا نفسي . وان عيسى ليقول بما اكرمتني لا اسألك الا نفسي لا اسألك مريم التي ولدتني . قلت وقد روينا أن النبي ﷺ قال يا جبرائيل مالي أرى ميكائيل لا يضحك . قال . ما ضحك ميكائيل مذ خلقت النار وما جفت لي عين مذ خلقت جهنم مخافة أن أعصى الله فيجعلني فيها . وبكى عبد الله بن رواحة يوما فقالت . امرأته مالك تبكي قال أنبتت اتي وارد ولم انبأ أني صادر*

قال المصنف رحمه الله . فإذا كانت هذه حالة الملائكة والانباء والصحابة وهم المطهرون من الأدناس وهذا انزعاجهم لاجل النار فكيف هانت عند هذا المدعى ثم أنه يقطع لنفسه بما لا يدري به من الولاية والنجاة وهل قطع بالنجاة إلا قوم مخصوصين من الصحابة . وقد قال صلى الله عليه وسلم « من قال اتي في الجنة فهو في النار » وهذا محمد بن واسع يقول عند موته يا أخوتاه أتدرون أين يذهب بي يذهب بي والله الذي لا إله الا هو الى النار أو ينفو عني . قلت وهذا ان صح عن هذا المدعى فهذا غاية من تلبس ابليس . وقد كان ابن عقيل يقول . قد حكى عن ابي يزيد انه قال . وما النار والله لئن رأيته لاطفأتها بطرف مرقتي اونحو هذا قال . ومن قال هذا كائن من كان فهو زنديق يجب قتله فان الاهوان للشيء ثمرة الجحد لان من يؤمن بالجن يشعر في الظلمة ومن لا يؤمن لا ينزعج وربما قال يلجن خنوفي . ومثل هذا القائل ينبغي ان يقرب الى وجه شجرة فإذا انزعج قيل له هذه جنوة من نار* انبأنا محمد بن ناصر نا ابو الفضل السهلي قال سمعت ابا عبد الله الشيرازي يقول ثنا ابو اسحاق ابراهيم بن محمد قال سمعت الحسن بن علوية يقول : سمعت طيفور الصغير يقول سمعت عمي خادم ابي يزيد يقول . سمعت ابا يزيد يقول سبحانه ما أعظم شأني . ثم قال : حسبي من نفسي حسبي : قلت هذا إن صح عنه فرما يكون الراوى لم يفهم لانه يحتمل أن يكون قد ذكر تمجيد الحق نفسه فقال فيه . (سبحانه) : حكاية عن الله لا عن نفسه . وقد تأوله له الجنيد بشيء إن لم يرجع إلى ما قلته فليس بشيء* فأنبأنا ابن ناصر نا السهلي نا محمد بن القاسم الفارسي

سمعت الحسن بن علي المذكر سمعت جعفر الخليلي يقول . قيل للجنيدي إن أبا يزيد يقول سبحاني سبحاني أنا ربّي الأعلى : قال الجنيدي . إن الرجل مستهلك في شهود الجلال فنتق بعا استهلكه ، أذهله الحق عن رؤيته إياه فلم يشهد إلا الحق فنتعته . قلت وهذا من الخرافات * أنبأنا الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب وأنبأنا أبو الوقت عبد الاول نا احمد بن أبي نصر الكوكبي نا الحسن ابن محمد بن فوري نا عبد الله بن علي السراج قال سمعت احمد بن سالم البصري بالبصرة يقول في مجلسه يوماً فرعون لم يقل ما قال أبو يزيد لان فرعون قال (أنا ربكم الأعلى) والرب يسمى به المخلوق يقال رب النار . وقال أبو يزيد سبحاني سبحاني . لا يجوز إلا لله . قلت قد صح عندك هذا عن أبي يزيد فقال قد قل ذلك . قلت يحتمل أن يكون لهذا الكلام مقدمات يحكي بأن الله يقول سبحاني لا أنا لو معينا وجلا يقول (لا إله إلا أنا) علمنا أنه يقرأ . وقد سألت جماعة من أهل بسطام من بيت أبي يزيد عن هذا فقالوا لا نعرف هذا * أنبأنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلي قال سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت عامر بن احمد قال سمعت الكتاني يقول حدثني أبو موسى الدبيلي قال سمعت أبا يزيد يقول : كنت أطوف حول البيت أطلبه فلما وصلت إليه رأيت البيت يطوف حولى . قال الشيرازي . وحدتنا إبراهيم بن محمد قال سمعت الحسن بن علويه يقول سمعت طيفور الصغير يقول سمعت أبا يزيد يقول حججت أول حجة فرأيت البيت : وحججت الثانية فرأيت صاحب البيت ولم أر البيت . وحججت الثالثة فلم أر البيت ولا صاحب البيت . قال الشيرازي وسمعت محمد بن دادويه يقول سمعت عبد الله بن سهل يقول : سمعت أبا موسى الدبيلي يقول سمعت أبا يزيد « وسئل عن اللوح المحفوظ » — قال . أنا اللوح المحفوظ . قال الشيرازي وسمعت المنظر بن عيسى المراغي . يقول سمعت سيرين يقول سمعت أبا موسى الدبيلي . يقول قلت لأبي يزيد بلغني أن ثلاثة قلوبهم على قلب جبريل قال أنا أولئك الثلاثة قلت كيف . قال قلبي واحد : وهي واحد . وروحي واحد . قلت وبلغني أن واحداً قلبه على قلب إسرافيل . قال وأنا ذلك الواحد ومثلي مثل بحر مضطلم لا أول له ولا آخر : قال السهلي وقرأ رجل عند أبي يزيد « إن بطش ربك

لشديد » قال . أبو يزيد وحياته إن بطشي أشد من بطشه . وقيل لأبي يزيد .
 بلغنا إنك من السبعة . قال . أنا كل السبعة . وقيل له . إن الخلق كلهم تحت لواء
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قال . والله إن لوائي أعظم من لواء محمد . لوائي من
 نور تحته الجن والانس كلهم مع النبيين . وقال أبو يزيد . سبحاني سبحاني ما أعظم
 سلطاني ليس مثلي في السماء يوجد ولا مثلي صفة في الارض تعرف أنا هو وأنا وهو
 هو * أخبرنا الحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي قالا نا حمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ
 ثنا احمد بن أبي عمران ثنا منصور بن عبد الله . قال سمعت أبي يقول قيل لأبي
 يزيد . إنك من الابدال السبعة الذين هم أوتاد الارض . فقال . أنا كل السبعة *
 أنبأنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلي قال سمعت أبا الحسين محمد بن القاسم الفارسي
 قال سمعت أبا نصر بن محمد بن إسماعيل البخاري يقول سمعت أبا الحسين علي بن
 محمد الجرجاني يقول سمعت الحسن بن علي بن سلام يقول دخل أبو يزيد مدينة فتبعه
 منها خلق كثير فالتفت اليهم فقال « إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدوني » . فقالوا .
 جن أبو يزيد فتركوه . قال : الفارسي وسمعت أبا بكر احمد بن محمد النيسابوري قال
 سمعت أبا بكر احمد بن إسرائيل قال سمعت خالي علي بن الحسين يقول سمعت الحسن
 ابن علي بن حياة يقول سمعت عبي وهو أبو عمران موسى بن عيسى بن أخي أبي يزيد
 قال سمعت أبي يقول قال أبو يزيد : رفع بي مرة حتى قت بين يديه . فقال لي .
 يا أبا يزيد إن خلقي يحبون أن يروك . قلت يا عزيزي وأنا أحب أن يروني . فقال
 يا أبا يزيد إني أريد أريكهم . فقلت : يا عزيزي إن كانوا يحبون أن يروني وأنت
 تريد ذلك وأنا لا أقدر على مخالفتك . قربني بوحدا نيتك ، والبسني ربانيتك ،
 وارفعني إلى أحديتك . حتى إذا رأني خلقك . قالوا رأيناك فيكون أنت ذاك ولا
 أكون أنا هناك . ففعل بي ذلك وأقامني وزيني ورفني . ثم قال اخرج الى خلقي
 فخطوت من عنده خطوة الى الخلق خارجا فلما كان من الخطوة الثانية غشي على فتنادى
 ودوا حبيبي فانه لا يصبر عني ساعة * أنبأنا ابن ناصر نا السهلي . قال سمعت محمد
 ابن ابراهيم الواعظ . يقول سمعت محمد بن محمد الفقيه يقول سمعت احمد بن محمد
 الصوفي يقول سمعت أبا موسى يقول : حكى عن أبي يزيد أنه قال أراد موسى عليه

الصلاة والسلام ان يرى الله تعالى . وأنا ما أردت أن أرى الله تعالى هو أراد أن يراني * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق الحيرى ثنا أبو عبد الله ابن با كويه ثنا أبو الطيب بن الفرغانى قال سمعت الجنيد بن محمد يقول . دخل على أنس رجل من أهل بسطام فذكر أنه سمع أبا يزيد البسطامى يقول : اللهم ان كان في سابق علمك أنك تمذب أحداً من خلقك بالنار فعظم خلقى حتى لاتسع ممي غيري * قال المصنف رحمه الله . أما ما تقدم من دعواه فما يخفى قبحها . وأما هذا القول فخطأ من ثلاثة أوجه . أحدها أنه قال ان كان في سابق علمك وقد علمنا قطعاً انه لا يد من تمذيب خلق بالنار وقد سمى الله عز وجل منهم خلقاً . كرفعون أى لب فكيف يجوز أن يقل بعد القطع واليقين إن كان . والثانى قوله تعظم خلقى فلو قال لادفع عن المؤمنين ولكنه قال حتى لا تسع غيري فاشفق على الكفار أيضاً وهذا تعاط على رحمة الله عز وجل . والثالث أن يكون جاهلاً بقدر هذه النار أو واقعاً من نفسه بالصبر وكلا الامر من معدوم عنده قلت : ثم قال والله لقد تكلمت أس مع الخضر في هذه المسألة : وكانت الملائكة يستحسنون قولى . والله عز وجل يسمع كلامى فلم يعب على ولو عاب على لاخرسني . قلت لولا أن هذا الرجل قد نسب إلى التغير لكان ينبغي أن يرد عليه . وأين الخضر ومن أين له أن الملائكة تستحسن قوله . وكمن قول معيب لم ياجل صاحبه بالقوبة وقد بلغني عن ميمون عبده قال بلغني عن ممنون المحب انه كان يسي نفسه الكذاب بسبب آياته التى قال فيها وليس لي في سواك حظ فكيفما ما شئت فامتحنى

فابتلى بحبس البول فلم يقر له قرار فكان بعد ذلك يطوف على المكاتب وييده قارورة يقطر منها بوله ويقول للصبيان ادعوا لعمكم الكذاب *

قال المصنف رحمه الله . إنه ليقشر جلدي من هذه أترأه على ما يتقاول وانما هذه ثمرة الجمل بالله سبحانه وتعالى ولو عرفه لم يسأله إلا العافية . وقد قال من عرف الله كل لسانه * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن با كويه قال : سمعت محمد بن داود الجوزجاني يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول : كنت أرد هذه الكرامات حتى حدثني الثقة عن أبي الحسين النوري وسأله فقال كذا

كان . قال : كنا في سميرية في دجلة فقالوا لابي الحسين اخرج لنا من دجلة سمكة فيها ثلاثة أرطال وثلاث أواق . فحرك شفتيه . فلذا سمكة فيها ثلاثة أرطال وثلاث أواق ظهرت من الماء حتى وقعت في السميرية . فقيل لابي الحسين : سألناك بالله ألا أخبرتنا بماذا دعوت . فقال : قلت وعزتك ثم لم تخرج من الماء حوتاً فيها ثلاثة أرطال وثلاث أواق لا غرق نفسى في دجلة * أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت قال أخبرني عبد الصمد بن محمد الخطيب ثنا الحسن بن الحسين المهداني قال سمعت جعفر الخليلي يقول سمعت الجنيد يقول سمعت النوري يقول : كنت بالرقعة فجاءني المريدون الذين كانوا بها . وقالوا . نخرج ونصطاد السمك . فقالوا لي يا أبا الحسين هات من عبادتك واجتهادك وما أنت عليه من الاجتهاد سمكة يكون فيها ثلاثة أرطال لا تزيد ولا تنقص . فقلت لمولاي . ان لم تخرج إلي الساعة سمكة فيها ما قد ذكروا لأرمن بنفسي في الفرات . فخرجت سمكة فوزنتها فلذا فيها ثلاثة أرطال لا زيادة ولا نقصان . قال الجنيد : فقلت له يا أبا الحسين لو لم تخرج كنت ترمى بنفسك قال نعم * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن با كويه نا أبو يعقوب الخراط . قال قال لي أبو الحسين النوري كان في نفسي من هذه الكرامات شيء وأخذت من الصبيان قصبة وقت بين زورقين وقلت وعزتك ثم لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال لا تزيد ولا تنقص لا آكل شيئاً . قال فبلغ ذلك الجنيد فقال : كان حكمه أن تخرج له أفقي تلذغه * أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن با كويه قال سمعت الحسين بن احمد الفارسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت علي بن محمد بن أبان قال سمعت أبا سعيد الخزاز يقول : أ أكبر ذني الية مرقى إياه *

قال المصنف رحمه الله . هذا ان حل على معنى اني لما عرفته لم أعمل بمقتضى معرفته فظلم ذني كما يظلم جرم من علم وعصى والا فهو قبيح * أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن با كويه ثني احمد الخلفاء قال سمعت الشبلي يقول : أحبك الخلق لنمائك وأنا أحبك لبلائك * أخبرنا محمد بن أبي التماسم أنبأنا الحسن بن محمد ابن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب . وأخبرنا أبو الوقت نا احمد بن أبي

نصرنا الحسن بن محمد بن فوري قالاً نا عبد الله بن علي السراج قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن محمد الحمداني يقول . دخلت على الشبلي فلما قتل لاخرج كان يقول لي ولن معي الى أن خرجنا من النار . مروا أنا معكم حيث ما كنتم وأنتم في رعايتي وكلاءتي * نا محمد بن ناصر نا أبو عبد الله الحيدري نا أبو بكر محمد بن أحمد الاردستاني نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت منصور بن عبد الله يقول . دخل قوم على الشبلي في مرض موته الذي مات فيه . فقالوا له كيف تجدك يا أبا بكر فأنشأ يقول .

ان سلطان حبه قال لا أقبل الرشا

فلوه فديته ما لقتلي تحرشا

قال ابن عقيل وقد حكى عن الشبلي انه قال . ان الله سبحانه وتعالى . قال (ولسوف يعطيك ربك فترضى) . والله لا رضي محمد صلى الله عليه وسلم وفي النار من أمته أحد . ثم قال ان محمداً يشفع في أمته وأنا أشفع بده في النار حتى لا يبقى فيها أحد قال ابن عقيل والدعوى الاولى على النبي ﷺ كاذبة فان النبي ﷺ يرضى بضاب الفجار كيف وقد لمن في آخر عشرة . فدعوى انه لا يرضى بتعذيب الله عز وجل للفجار دعوى باطلة واقدام على جهل بحكم الشرع . ودعواه بأنه من أهل الشفاعة في الكل وانه يزيد على محمد ﷺ كفر لان الانسان متى قطع لنفسه بأنه من أهل الجنة كان من أهل النار فكيف وهو يشهد لنفسه بأنه على مقام يزيد على مقام النبوة بل يزيد على المقام المحمود وهو الشفاعة العظمى . قال ابن عقيل والذى يمكنني في حق أهل البدع لسانی وقلبي ولو اتسعت قدرتي في السيف لرويت الثرى من دماء خلق * أخبرتنا شهيدة بنت أحمد قالت أخبرنا جعفر بن أحمد ثنا أبو طاهر محمد بن علي الغلاف سمعت أبا الحسين بن سمعون سمعت أبا عبد الله العلقمي صاحب أبي العباس ابن عطاء سمعت أبا العباس بن عطاء يقول . قرأت القرآن فارأيت الله عز وجل ذكر عبداً فأثنى عليه حتى ابتلاه . فسألت الله تعالى أن يبتليني فما مضت الا ايلم واليالي حتى خرج من دارى نيف وعشرون ميئاً ما رجع منهم أحد . قال وذهب مله ، وذهب عقله ، وذهب ولده وأهله . فكثرت بحكم القلبة سبع سنين أو

نحوها . وكان أول شيء قلته بعد صحوه من غلبته

حقا أقول لقد كنتني شططا حملى هواك وصبري ان ذا عجب
قلت . قلّة علم هذا الرجل أنمر ان سأل البلاء . وفي سؤال البلاء معنى التقاوى
وذلك من أقبح القبيح . و- الشطط - الجور ولا يجوز أن ينسب الى الله تعالى .
وأحسن ما حمل عليه حاله أن يكون قل هذا البيت في زمان التغير * أخبرنا محمد بن
ناصر أنبأنا احمد بن علي بن خلف نا محمد بن الحسين السلمي سمعت أبا الحسن على
ابن ابراهيم الحصري . يقول . دعوني وبلأى ألسم أولاد آدم الذي خلقه الله بيده ،
وفتح فيه من روحه ، وأسجد له ملائكته ، وأمره بأمره تخالفه ، اذا كان أول الدن
دردى كيف يكون آخره . قل وقال الحصري كنت زمانا اذا قرأت القرآن لأستعبد
من الشيطان وأقول من الشيطان حتى يحضر كلام الحق *

قل المصنف رحمه الله قلت : أما القول الأول بأنه يقسلط على الانبياء جراءة
قبيحة وسوء أدب . وأما الثاني فمخالف لما أمر الله عز وجل به فانه قال « فاذا قرأت
القرآن فاستمع بالله » * أخبرنا ابو بكر بن ابى طاهر نا عباد بن ابراهيم النسفي ثنا
محمد بن الحسين السلمي قل وجدت في كتاب ابى بخطه سمعت ابا العباس احمد
ابن محمد الدينوري يقول . قد هضوا اركان التصوف وهدموا سبيلها وغيروا معانيها
بأسامى احدثوها سمو الطبع زيادة ، وسوء الادب اخلاصا ، واخرجوا عن الحق
شطحا ، والتلذذ بالمذموم طيبة وسوء الخلق صولة ، والبخل جلادة . واتباع الهوى
ابتلاء ، والرجوع الى الدنيا وصولا والسؤال عملا . وبدأ الانسان ملامة وما هذا طريق
القوم . وقل ابن عقيل عبرت الصوفية عن الحرام بعبارات غيروا لها الاسماء مع حصول
المعنى فقالوا في الاجتماع على الطيبة والثناء والمنكرة ، أوقات . وقالوا في المردان شب
وفي المشوقة اخت . وفي الحبة مريدة وفي الرقص والطرب وجد ، وفي مناخ اليهود
والبطالة وباط . وهذا التفسير للاسماء لا يباح *

﴿ بيان جملة مروية عن الصوفية من الافعال المنكرة ﴾

قلت . قد سبق ذكر افعال كثيرة لم كلها منكرة وانما نذكر هنا من

امهات الافعال وعجائبها * اخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد انبأنا ابو على الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا ابو الحسن سهل بن على الخشاب نا ابو نصر عبد الله بن على السراج . قال ذكر عن ابي الصكريتي — وكان استاذ الجنيد — انه اصابته جنابة . وكان عليه مرقعة مخيطة . فجاء الى شاطيء اللجة والبرد شديد فخرنت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ولم يزل يعض ثم خرج . وقال : عقلت أن لا أنزعها عن بدني حتى تجف على فلم تجف عليه شهراً *

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أحمد بن على بن ثابت ثنا عبد العزيز بن على ثنا على بن عبد الله الحمداني ثنا الخلداني ثنا جنيده قال سمعت أبا جعفر بن الكريتي يقول أصبت ليلة جنابة فاحتجت أن أغتسل وكانت ليلة باردة فوجدت في نفسي تأخراً وتقصيراً وحدثتني نفسي لو تركت حتى تصبح ويسخن لك الماء . أو تدخل حماماً . والا اعبأ على نفسك . قلت واعجباً أنا أعامل الله تعالى في طول عمري . يجب له على حق لا أجد المسارعة اليه . وأجد الوقوف والتباطؤ والتأخر . أليت لا أغتسل الا في نهر . وأليت لا اغتسلت الا في نهر . وأليت لا اغتسلت الا في مرقعي هذه . وأليت لا أعصرها . وأليت لا جفقتها في شمس . أو كما قال . قلت قد سبق في ذكر المرقعات وصف هذه المرقعة التي لابن الكريتي وأنه وزن أحد كيمها فكان فيه أحد عشر رطلاً وإنما ذكر هذا للناس ليبين أني فلت الحسن الجميل . وحكوه عنه ليبين فضله وذلك جهل محض لان هذا الرجل عصى الله سبحانه وتعالى بما فعل . وإنما يجب هذا الفعل العوام الحق لا العلماء . ولا يجوز لأحد أن يعاقب نفسه قد جمع هذا المسكين لنفسه فتوا من التعذيب : إلقاءها في الماء البارد ، وكونه في مرقعة لا يمكنه الحركة فيها كما يريد . ولعله قد بقي من مضائه ما لم يصل اليه الماء لكثافة هذه المرقعة ، وبقاءها عليه مبتلة شهراً وذلك يمنعه لثة النوم . وكل هذا الفعل خطأ واثم وربما كان ذلك سبباً لمرضه أو قتله *

أخبرنا محمدان ابن ناصر وابن عبد الباقي قالا أخبرنا احد بن احمد بن عبد الله الاصمهاني . قال . كانت أم على زوجة احمد بن حضرويه قد أحلت زوجها

احمد بن صدقها على أن يزورها أبا يزيد البسطامي فحملها اليه فدخلت عليه وقعدت بين يديه مسفرة عن وجهها . فلما قال لها أحمد : رأيت منك عجبا . أسفرت عن وجهك بين يدي أبي يزيد . قالت . لأنى لما نظرت اليه قعدت حظوظ نفسي . وكما نظرت اليك رجعت إليّ حظوظ نفسي . فلما أراد احمد الخروج من عند أبي يزيد قال له أوصني . قال تعلم الفتوة من زوجتك * أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد ابن أبي صادق نا بن با كويه سمعت أبا بكر الغازي (وقزقرية بطرسوس) سمعت أبا بكر السباك سمعت يوسف بن الحسين يقول . كان بين احمد بن أبي الهوارى وبين أبي سليمان عقد لا يخالفه في شيء يأمره به فجاءه يوماً وهو يتكلم في المجلس فقال ان التنور قد سجرناه فما تأمرنا فما أجابه فأعاد مرة أو مرتين فقال له في الثالثة اذهب واقعد فيه ففعل ذلك . فقال أبو سليمان الحقوه فلن بيني وبينه عقداً أن لا يخالفني في شيء أمره به فقام وقاموا معه فجاءوا الى التنور فوجدوه قاعداً في وسطه فأخذ ييسره وأقامه فما أصابه خدش *

قال المصنف رحمه الله : هذه الحكاية بميدة الصحة ولو صححت كان دخوله النار معصية . وفي الصحيحين من حديث على رضي الله عنه قال بث رسول الله ﷺ سيرة واستعمل عليها رجلا من الانصار فلما خرجوا وجد عليهم في شيء فقال لم أليس قد أمركم رسول الله ﷺ أن تطيعوني قالوا بلى قال فاجمعوا خطباً فجمعوا ثم دعا بنار فاضرمها ثم قال عزمت عليكم لتدخلنها قال فهم القوم ان يدخلوها فقال لم شاب انما فررتم الى رسول الله ﷺ من النار فلا تمجلوا حتى تلقوا النبي ﷺ فان أمركم أن تدخلوها فادخلوا فرجعوا الى النبي ﷺ فاخبروه فقال لهم رسول الله ﷺ لو دخلتموها ما خرجتم منها أبداً انما الطاعة في المروءة * أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا احمد بن على بن ثابت نا أبو نعيم الحافظ أخبرني الحسن بن جعفر بن على أخبرني عبد الله ابن إبراهيم الجزرى قال . قال أبو الخير الدثيلي كنت جالسا عند خير الفساج فأتته امرأة وقالت له اعطني المنديل الذي دفعته اليك قال نعم فدفعه اليها قالت كم الاجرة قال درهمان قالت سامعي الساعة شيء وانا قد ترددت اليك مراراً فلم أرك وأنا آتيك به غداً ان شاء الله تعالى فقال لها خير ان آتيتني بهما ولم تجديني ظمى بهما

في دجلة قاتني اذا جئت أخذتني فقالت المرأة كيف تأخذ من دجلة فقال لها خير هذا بالتنقيش فصول منك افعل ما أمرتك . قالت ان شاء الله فمرت المرأة قل ابو الحسين فجت من الغد وكان خيراً غائباً واذا المرأة قد جاءت ومعها خرقة فيها درهمان فلم تجده فرمت بالخرقة في دجلة واذا بسرطان قد تعلق بالخرقة وغاصت وبعد ساعة جاء خير وفتح باب حانوته وجلس على الشط يتوضأ واذا بالسرطان قد خرجت من الماء تسعي نحوه والخرقة على ظهرها فلما قربت من الشيخ أخذها . قلت له رأيت كذا وكذا فقال أحب ان لا تبوح به في حياتي فأجبتني الى ذلك *

قال المصنف رحمه الله . صحة مثل هذا تبعد ، ولو صح لم يخرج هذا الفعل من مخالفة الشرع لان الشرع قد أمر بحفظ المال وهذا إضاعة . وفي الصحيح ان النبي ﷺ « نهى عن إضاعة المال » ولا تلتفت الى قول من يزعم ان هذا كرامة لان الله عز وجل لا يكرم مخالفاً لشرعه * أخبرنا أبو منصور القزالي نا أبو بكر بن ثابت نا أبو نعيم الحافظ سمعت أبا الفرج الوريثي سمعت علي بن عبد الرحيم يقول : دخلت على النوري ذات يوم فرأيت رجله منتفختين فسألته عن أمره . فقال طالبتني نفسي بأكل التمر فجلعت أدافعها فتأني على فخرجت فشتريت . فلما ان أكلت قلت لها قومي فصلي فأبت على قلت لله علي ان قدت الى الارض أربعين يوماً إلا في التشهد فاقعدت قلت من سمع هذا من الجهل يقول ما احسن هذه المجاهدة ولا يدري ان هذا الفعل لا يحمل لانه حمل على النفس ما لا يجوز ومنعها حقها من الراحة وقد حكى أبو حامد القزالي في كتاب الاحياء قال كان بعض الشيوخ في بداية ارادته يكسل عن القيام فآثره نفسه القيام على رأسه طول الليل لتسبح نفسه بالقيام عن طوع قال وعالج بعضهم حب المال بأن يبيع جميع ماله ورماء في البحر إذخاف من تفرقه على الناس رعونة الجود ورياء البذل . قال وكان بعضهم يستأجر من يشتبه على ملاً من الناس ليعود نفسه الحلم قال وكان آخر يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الموج ليصور شجاعاً *

قال المصنف رحمه الله اعجب من جميع هؤلاء عندي ابو حامد كيف حكى هذه الاشياء ولم ينكرها . وكيف ينكرها وقد أتى بها في معرض التعليم وقال قبل ان

يورد هذه الحكايات : ينبغي للشيخ أن ينظر الى حالة المبتدئ . فان رأى معه مالا فاضلا عن قدر حاجته أخذه وصرفه في الخير وفرغ قلبه منه حتى لا يلتفت اليه . وان رأى الكبرياء قد غلب عليه أمره أن يخرج الى السوق للسكد ويكافئه السؤال والمواظبة على ذلك . وان رأى الغالب عليه البطالة استخدمه في بيت الماء وتنظيفه وكفس المواضع القذرة . وملازمة المطبخ ومواضع الدخن . وان رأى شره الطعام غالباً عليه ألزمه الصوم . وان رآه عزياً ولم تنكسر شهوته بالصوم أمره أن يفطر ليلة على الماء دون الخبز وليلة على الخبز دون الماء ويمنحه اللحم رأساً *

قلت : وأني لأتعجب من أي حامد كيف يأمر بهذه الاشياء التي تخالف الشريعة وكيف يحل القيام على الرأس طول الليل فينعكس الدم الى وجهه ويورثه ذلك مرضاً شديداً وكيف يحل رمي المال في البحر . وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال . وهل يحل سب مسلم بلا سبب . وهل يجوز للمسلم أن يستأجر على ذلك وكيف يجوز ركوب البحر زمان اضطرابه وذلك زمان قد سقط فيه الخطاب بأداء الحج . وكيف يحل السؤال لمن يقدر أن يكتسب . فما أرخص ما باع أبو حامد الغزالي القعة بالتصوف *

أنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلسكي نا أبو علي عبد الله بن ابراهيم النيسابوري ثنا أبو الحسن علي بن جهم ثنا أبو صالح الدامغاني عن الحسن بن علي الدامغاني . قال : كان رجل من أهل بسطام لا ينقطع عن مجلس أبي يزيد لا يفارقه . فقال له ذات يوم . يا أستاذ : أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر وأقوم الليل وقد تركت الشهوات ولست أجد في قلبي من هذا الذي تذكره شيئاً البتة . فقال له أبو يزيد لو صمت ثلاثمائة سنة وقت ثلاثمائة سنة وأنت على ما أراك لا تجد من هذا العلم ذرة . قال ولم يا أستاذ - قال : لأنك محجوب بنفسك فقال له أفلهدا دواء حتى ينكشف هذا الحجاب قال : نعم ولكنك لم تقبل قال . بلي أقبل وأعمل ما أقول . قال أبو يزيد اذهب الساعة الى الحمام واحلق رأسك ولحيتك وانزع عنك هذا القباس وابرز بعبادة وعلق في عنقك مخلاة وملاًها جوزاً واجمع حولك صبياناً وقل بأعلا صوتك

يا صبيان . من يصغنى صفة أعطيته جوزه وادخل الى سورك الذى تعظم فيه .
 فقال يا أبا يزيد سبحان الله تقول لى مثل هذا ويمس أن أفعل هذا . فقال أبو
 يزيد قولك سبحان الله شرك . قال وكيف قال لأنك عظمت نفسك فسبحتها .
 فقال يا أبا يزيد هذا ليس أقدر عليه ولا أفعله ولكن دلتى على غيره حتى أفعله .
 فقال أبو يزيد ابتدر هذا قبل كل شىء حتى تسقط جاهك وتذل نفسك ثم بعد ذلك
 أعرفك ما يصلح لك قال : لا أطيق هذا . قال . انك لا تقبل *

قال المصنف رحمه الله قلت . ليس فى شرعنا بمحمد الله من هذا شىء بل فيه
 تحريم ذلك والمنع منه وقد قال نبينا عليه الصلاة والسلام « ليس للمؤمن أن يذل
 نفسه » ولقد قامت الجمعة حذيفة فلقى الناس راجعين فاستر لثا يرى بعين النقص فى
 قصد الصلاة . وهل طالب الشرع أحداً يمحو أثر النفس وقد قال عليه السلام « من أتى
 شيئاً من هذه القاذورات فليستتر بستر الله » كل هذا للإبقاء على جاه النفس . ولو
 أمر بهول الصبيان أن يصغوه لكان قبيحاً فتوذ بالله من هذه العقول الناقصة التى
 تطالب المبتدئ بما لا يرضاه الشرع فينفر *

وقد حكى أبو حامد الغزالي فى كتاب الاحياء عن يحيى بن معاذ انه قال قلت
 لأبى يزيد . هل سألت الله تعالى المعرفة فقال عزت عليه أن يعرفنا سواه . قلت هذا
 أقرار بالجهل فان كان يشير الى معرفة الله تعالى فى الجملة وأنه موجوده ووصف بصفات
 وهذا لا يسم أحداً من المسلمين جهله وان تخايل له ان معرفته هى اطلاع على حقيقة
 ذاته وكنها فهذا جهل به *

وحكى أبو حامد : أن أبا تراب النخشي قال لمريد له . لورأيت أبا يزيد مرة
 واحدة كان أنفع لك من رؤية الله سبعين مرة . قلت . وهذا فوق الجنون بدرجات *
 وحكى أبو حامد الغزالي عن ابن الكرنى انه قال نزلت فى محلة فعرفت فيها بالصلاح
 فنشبت فى قلبى فدخلت الحمام وعينت على ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ثم لبست مرقعيتى
 وخرجت فجعلت امشى قليلا قليلا فلحقونى فنزعوا مرقعيتى واخذوا الثياب وصغفوني
 فصرت بعد ذلك اعرف بلص الحمام فسكنت نفسى . قال أبو حامد . فهكذا كانوا يروضون
 انفسهم حتى يخلصهم الله من النظر الى الخلق ثم من النظر الى النفس وأر باب الاحوال ربما عالجوا

أنفسهم بما لا يقى به الفقيه مهما رأوا صلاح قلوبهم ثم يتداركون ما فرط منهم من صورة التصغير كما فعل هذا في الحمام . قلت سبعان من اخرج ابا حامد من دائرة الفقه بتصنيفه كتاب الاحياء فليته لم يحك فيه مثل هذا الذي لا يحل : والمجيب منه انه يحكيه ويستحسنه ويسمي أصحابه ارباب احوال وأى حالة أقيح واشد من حال من يخالف الشرع ويرى المصلحة في النهي عنه وكيف يجوز ان يطلب صلاح القلوب بفعل المعاصي . وقد عدم في الشريعة ما يصلح به قلبه حتى يستعمل ما لا يحل فيها وهذا من جنس ما فعله الامراء الجهلة من قطع من لا يجب قطعه وقتل من لا يجوز قتله ويسمونه سياسة ومضمون ذلك ان الشريعة ما تقي بالسياسة . وكيف يحل للسلم ان يمرض نفسه لأن يقال عنه سارق وهل يجوز ان يقصد ومن دينه ومحو ذلك عند شهداء الله في الارض ولو ان رجلا وقف مع امرأته في طريق يكلمها ويلبسها ليقول عنه من لا يعلم هذا فاسق لكان عاصياً بذلك : ثم كيف يجوز التصرف في مال الغير بغير اذنه . ثم في نص منسوب لـ احمد والشافعي ان من سرق من الحمام ثياباً عليها حافظ وجب قطع يده ثم من ارباب الاحوال حتي يعملوا بواقعاتهم كلا والله ان لنا شريعة لورام ابو بكر الصديق ان يخرج عنها الى العمل برأيه لم يقبل منه . فعجبي من هذا الفقيه المستلب عن الفقه بالتصوف اكثر من تعجبي من هذا المستلب الثياب *

اخبرنا ابو بكر بن حبيب نا ابو سعد بن ابي صادق نا ابن باكويه قال : سمعت محمد بن احمد التجار يقول . كان علي بن بابويه من الصوفية فاشترى يوما من الايام قطعة لحم فأحب ان يحمله الى البيت فاستحيا من اهل السوق فعلق اللحم في عنقه وحمله الى بيته *

قلت واعجبا من قوم طالبوا انفسهم بمحو أثر الطبع وذلك أمر لا يمكن ولا هو مراد الشرع . وقد ذكر في الطبايع ان الانسان لا يجب أن يرى الاجتماع في ثيابه وانه يستحي من العرى وكشف الرأس . والشرع لا ينكر عليه هذا . وما فعله هذا الرجل من الاهانة لنفسه بين الناس أمر قبيح في الشرع والعقل فهو اسقاط مروءة لا رياضة كما لو حمل تملبه على رأسه *

وقد جاء في الحديث « الأكل في السوق دناءة » فلن الله قد أكرم الآدمي وجعل لكثير من الناس من يخدمه . فليس من الدين اذلال الرجل نفسه بين الناس . وقد تسمى قوم من الصوفية باللامتية فالتحموا الذنوب فقالوا مقصودنا أن نسقط من أعين الناس فنسلم من أقلت الجاه والمرائين . وهؤلاء مثلهم كمثل رجل زنى بامرأة فأحبها . فقيل له : لم لا تعزل . قال باغني أن العزل مكروه . فقيل له : وما بك أن الزنا حرام . وهؤلاء الجهلة قد اسقطوا جاههم عند الله سبحانه ونسوا أن المسلمين شهداء الله في الارض * أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت أبا احمد الصغير سمعت أبا عبد الله بن خفيف سمعت أبا الحسن المديني . يقول خرجت مرة من بغداد الى نهر الناشرية وكان في احدى قرى ذلك النهر رجل يعمل الى أصحابنا . فبينما أنا أمشي على شاطئ النهر رأيت مرقمة مطروحة وفلا وخريقة فجمعتها وقلت هذه لقدير . ومشيت قليلا فسمعت هممة وتخبيطا في الماء . فنظرت فاذا بأبي الحسن النورى قد أتى نفسه في الماء والطين وهو يتخبط ويعمل بنفسه كل بلاء ، فلما رأيته علمت أن الثياب له فنزلت اليه فنظر الي ، وقال يا أبا الحسن ، أما ترى ما يصل بي . قد أمانتى موات . وقال لي مالك منا الا الذكر الذي لسائر الناس . وأخذ بيكي ويقول . ترى ما يفعل بي . فما زلت أرفق به حتى غسلته من الطين وألبسته المرقمة وحملته الى دار ذلك الرجل . فأقننا عنده الى المصر ثم خرجنا الى المسجد فلما كان وقت المغرب رأيت الناس يهربون ويفلقون الأبواب ويصمدون السطوح فسألناهم فقالوا : السباع تدخل القرية بالليل . وكان حوالى القرية أجرة عظيمة وقد قطع منها القصب وبقيت أصوله كالسكاكين . فلما سمع النورى هذا الحديث قام فرمى بنفسه فى الاجرة على أصول القصب المقطوع ويصيح ويقول . أين أنت ياسبع . فاشككنا أن الاسد قد اقتربه أو قد هلك فى أصول القصب . فلما كان قريب الصبح . جاء فطرح نفسه وقد هلكت رجلاه فأخذنا بالمنقاش ما قدرنا عليه فبقى أربعين يوما لا يمشى على رجلية . فسألته أي شيء كان ذلك الحال . قال : لما ذكروا السبع وجدت في نفسي فرعا قلت لأطرحنك الى ما تفرعن منه *

قلت : لا يفتى على عاقل تخبيط هذا الرجل قبل أن يقع فى الماء والطين . وكيف

يجوز للانسان أن يلقي نفسه في ماء وطن وهل هذا الافضل المجانين ؟ وأين الهيبة . والتعظيم من قوله : ترى ما يفضل بي وموجه هذا الانبساط وينبغي أن تحب الاسن في أفواهها هيبة . ثم ما الذي يريده غير الذكر . ولقد خرج عن الشريعة بخروجه الى السبع ومشيه على القصب المقطوع . وهل يجوز في الشرع أن يلقي الانسان نفسه الى سبع . أترى أراد منها أن يغير ما طبع عليه من خوف السباع ليس هذا في طوقها ولا طلبه الشرع منها . ولقد سمع هذا الرجل بعض أصحابه يقول مثل هذا القول فأجابه بأجود جواب * أخبرنا محمد بن عبد الله بن حبيب نا علي بن أبي صادق نا ابن باكويه نا يعقوب الخواط نا أبو احمد المغازي قال . رأيت النوري وقد جعل نفسه الى اسفل ورجليه الى فوق وهو يقول . من الخلق اوحشتني ، ومن النفس والمال والدنيا اهترتني . ويقول : مامعك الا علم وذكر . قل قلت له ان رضىت والا فانطع برأسك الحائط * اخبرنا محمد بن ابي القاسم انبأنا الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب نا عبد الله بن علي السراج قال سمعت ابا عمرو بن حلوان يقول حل ابو الحسين النوري ثلاثمائة دينار ثمن عقار بيع له : وجلس على قنطرة وجعل يري واحداً واحداً منها الى الماء ويقول . جئني - تريدي ان تخدعيني منك بمثل هذا . قال السراج . قال بعض الناس لو انفقها في سبيل الله كان خيراً له . فقلت . ان كانت تلك الدنانير تشغله عن الله طرفة عين كان الواجب ان يرميها في الماء دفعة واحدة حتى يكون اسرع خلاصه من فتنها كما قال الله عز وجل (فطفق مسحاً بالسوق والاعناق) . قلت : قد ابان هؤلاء القوم عن جهل بالشرع وعدم عقل . وقد بينا فيما تقدم ان الشرع امر بحفظ المال وان لا يسلم الا الى رشيد ، وجعله قواماً للآدي . والعقل يشهد بأنه انما خلق للمصالح : فاذا رمى به الانسان قد افسد ما هو سبب صلاحه وجعل حكمة الواضع ، واعتذار السراج له اقبح من فعله . لأنه ان كان خاف فتنه فيبني ان يرميه الى قدير ويتخلص . ومن جهل هؤلاء حلمهم تفسير القرآن على رأيهم الفاسد لانه يحتاج مسح السوق والاعناق . ويظن بذلك جواز الفساد والفساد لا يجوز في شريعة ، وانما مسح بيده عليها وقال انت في سبيل الله وقد سبق بيان هذا ، وقال ابو نصر السراج في كتاب اللع قال ابو جعفر الدراج ،

خرج أستاذي يوما يتطهر فأخذت كنفه ففتشته فوجدت فيه شيئا من الفضة مقدار أربعة دراهم وكان ليلا وبليت لم يأكل شيئا . فلما رجعت قلت له ، في كتفك كذا وكذا درهما ونحن جوع ، فقال أخذه ؟ رده ، ثم قال لي بعد ذلك : خذ واشتر به شيئا ، فقلت له ، بحق معبودك ما أمره القطع ، قال ، لم يرزقي الله من الدنيا شيئا غير ما فأردت أن أوصي أن تدفن معي فإذا كان يوم القيامة رددتها إلى الله وأقول هذا الذي أعطيتني من الدنيا * أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن بكويه ثنا عبد الواحد بن بكر قال سمعت أبا بكر الجوال سمعت أبا عبد الله الحصري يقول ، مكث أبو جعفر الحداد عشرين سنة يعمل كل يوم بدينار وينفقه على الفقراء ويصوم ويخرج بين العساكين فيتصدق من الأبواب ما يظطر عليه *

قال المصنف رحمه الله قلت : لو علم هذا الرجل أن المسألة لا تجوز لمن يقدر على الاكتساب لم يفعل . ولو قدرنا جوازها . فأين أفة النفس من ذل الطلب * أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التميمي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا أبي ثنا إسماعيل ثنا معمر عن عبد الله بن مسلم أخي الزهري عن حمزة ابن عبد الله بن عمر عن أبيه . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقي الله عز وجل وما على وجهه مزعة لحم . قال أحمد وحدثنا حفص بن غياث عن هشام عن أبيه عن الزبير بن العوام قال . قال رسول الله ﷺ لأن يأخذ الرجل جبلا فيحتطب ثم يبيعه فيضعه في السوق فيبيعه ثم يستغنى به فينفقه على نفسه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه *

قلت : انفرد به البخاري واتفقا على التقى قبله . وفي حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال . لا تحل الصدقة لنفي ولا لنفي مرة سوى — والمرة — القوة . وأصلها من شدة قتل الجبل يقال أمررت الجبل إذا أحكمت قتله . فعني المرة في الحديث شدة أمر الخلق وصحة البدن التي يكون معها احتمال السكل والتعب . قال الشافعي رضي الله عنه : لا تحل الصدقة لمن يجد قوة يقدر بها على الكسب * أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر بن ثابت أنبأنا أبو سعد الماليني قال سمعت أبا بكر محمد بن عبد الواحد الهاشمي سمعت أبا الحسن يونس بن أبي بكر الشبلي يقول

قام أبي ليلة قترك فرد رجل على السطح والاخرى على الدار. فسمعتة يقولان اطلرت
لأرمين بك الى الدار فما زال على تلك الحال حتي أصبح فلما أصبح قال لي . يا بني
ما سمعت الليلة ذا كرا لله عز وجل إلا ديكا يساوي داقين *

قال المصنف رحمه الله ، هذا الرجل قد جمع بين شيئين لا يجوزان : أحدهما ؛
مخاطرته بنفسه فلو غلبه النوم فوقع كان معيناً على نفسه ولا شك انه لو رمى بنفسه كان
قد أتى معصية عظيمة فعرضه للوقوع معصية . والثاني . انه منع عينه حفظاً من
النوم. وقد قال عليه السلام ان جسدك عليك حقاً وان لزوجتك عليك حقاً . وان لعينك عليك
حقاً . وقال . اذا نس أحدكم فليرقد . ومربحبل قد مدته زينب فاذا قبرت أمسكت
به فأمر بجمله . وقال ليصل أحدكم نشاطه فاذا كسل أو قهر فليقم قد تقدمت هذه
الاحاديث في كتابنا هذا * أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو عبد الله الحميدي نا أبو بكر
الاردستاني نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا العباس البغدادي يقول . كنا
نصحب أبا الحسن بن أبي بكر الشبلي ونحن احداث . فأضافنا ليلة قتلنا بشرط ان
لا تدخل علينا أباك . فقال لا يدخل . فدخلنا داره فلما أكلنا اذا نحن بالشبلي
و بين كل أصبعين من أصابعه شمة — ثمان شموع — فجاء وقعد وسطنا فاحتشمتنا
منه . فقال يا سادة عدوني فيما بينكم طشت شموع . ثم قال أين غلامي أبو العباس
فتقدم اليه فقال غنى الصوت الذي كنت تغنى

ولما بلغ الخيرة حادي جملي حاروا

فقلت احطط بها رحلي ولا تحفل بمن سارا (١)

فتنيتة فتغير وأتى الشموع من يده وخرج * أخبرنا ابن ناصر نا هبة الله بن
عبد الله الواسطي نا أبو بكر احمد بن علي الحافظ نا محمد بن احمد بن أبي الفوارس نا الحسين
ابن احمد بن عبد الرحمن الصفار قال خرج الشبلي يوم عيد وقد حلق اشعار عينيه
وحاجبيه وتمصب بنصابة وهو يقول

للناس فطر وعيد أني فريد وحيد

(١) كذا في النسخة وسقطت هذه الحكاية وما بعدها في النسخة الثانية

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أحمد بن علي بن ثابت نا التنوخي ثنا أبو الحسن علي بن محمد بن أبي صابر الدلال . قال . وقفت على الشبلي في قبة الشعراء في جامع المنصور والناس مجتمعون عليه فوقف عليه في الحلقة غلام جميل لم يكن يفتاد في ذلك الوقت أحسن وجهاً منه يعرف بأبن مسلم . فقال له ، تنح فلم يرح فقال له الثانية تنح يا شيطان عنا فلم يرح فقال له في الثالثة تنح والا والله خرقت كل ما عليك وكانت عليه ثياب في غاية الحسن تساوى جملة كثيرة فانصرف القى فقال الشبلي

طرحوا اللحم للبرا ة على ذروني عدن
ثم لاموا البراة إذ خطوا منهم الرسن
لو أرادوا صلاحنا سنروا وجهك الحسن

قال ابن عقيل من قال هذا فقد أخطأ طريق الشرع . لانه يقول ما خلق الله عز وجل هذا الانسان إلا للافتتان به . وليس كذلك وإنما خلقه للاعتبار والامتحان فان الشمس خلقت لتضيء لا لتميد * وبإسناد عن احمد بن محمد النهاوندي يقول مات للشبلي ابن ولد كان اسمه علياً فجزت أمه شعرها عليه ، وكان للشبلي خلية كبيرة فأمر بحلقها جميعاً ، فقتل له ، يأستاذ ما حلك على هذا ، فقال ، جزت هذه شعرها على مقود ، ألا أخلق أنا الحيني على موجود * وبإسناد عن عبد الله بن علي السراج قال ، ربما كان الشبلي يلبس ثياباً مثمرة ثم ينزعها ويضعها فوق النار ، قال ، وذكر عنه أنه أخذ قطعة عنبر فوضعها على النار يخبزها ذنب الحمار ، وقال بعضهم ، دخلت عليه فرأيت بين يديه الهوز والسكر يحرقه بالنار ، قال السراج ، إنما أحرقه بالنار لانه كان يشغله عن ذكر الله ، قلت ، اعتذار السراج عنه أعجب من فعله ، قال السراج وحكي عنه أنه باع عقاراً ففرق ثمنه وكان له عيال فلم يدفع اليهم شيئاً ، ومع قارئاً يقرأ « اخسئوا فيها » ، فقال ليتني كنت واحداً منهم ، قلت وهذا الرجل ظن ان الذي يكلمهم هو الله تعالى والله لا يكلمهم ثم لو كلمهم كلام إهانة فأى شيء هذا حتى يطلب ، قال السراج ، وقال الشبلي يوماً في مجلسه إن الله عبادة لو بزقوا على جهنم لأطفئوها ، قلت ، وهذا من جنس ما ذكرناه عن أبي يزيد وكلاهما من إناء واحد * وبإسناد

عن أبي على الدقاق يقول ، بلغنى ان الشبلى اكتحل بكنا وكنا من الملح ليعتاد السهر ولا يأخذه النوم *

قال المصنف رحمه الله ، وهذا فعل قبيح لا يحل لمسلم أن يؤذى نفسه وهو سبب للعمى ولا تجوز إدامة السهر لان فيه إسقاط حق النفس والظاهر أن دوام السهر والتقلل من الطعام أخرجه الى هذه الاحوال والافعال * وبإسناد عن أبي عبد الله الرازى قال ، كسانى رجل صوفاً فرأيت على رأس الشبلى قلنوسة تليق بذلك الصوف غتميتها فى نفسي ، فلما قام الشبلى من مجلسه التفت إلى قبعته ، وكان عادته اذا أراد أن أتبعه يلتفت إلى ما دخل داره فقال انزع الصوف قترعته فلفه وطرح القلنوسة عليه ودعى بنار فأحرقهما ، قلت ، وقد حكى أبو حامد الغزالى أن الشبلى أخذ خمسين ديناراً فرماها فى دجلة وقال ، ما أعزك احد الا أذله الله ، وأنا أتعجب من أبي حامد أكثر من تعجبى من الشبلى لانه ذكر ذلك على وجه المدح لا على وجه الانكشافين أثر الفقه * وبإسناد عن حسين بن عبد الله القزويني قال * حدثنى من كان بجالساً لبنان انه قال تصدق على قوتى يوماً ولحقنى ضرورة فرأيت قطعة ذهب مطرحة فى الطريق فأردت أخذها فقلت لقطعة قتركتها ، ثم ذكرت الحديث الذى يروى « لو ان الدنيا كانت دماً عبيطاً لكان قوت المسلم منها حلالاً » فأخذتها وتركها فى فى ومشيت غير بعيد فاذا انا بمجلفة فيها صبيان وأحدم يتكلم عليهم ، فقال له واحد ، متى يجىء العبد حقيقة الصدق ، فقال إذا رمى القطعة من الشفق فأخرجتها من فى ورميتها *

قال المصنف رحمه الله : لا تختلف الفقهاء ان رميه إياها لا يجوز ، والمعجب انه رماها بتروا صبى لا يدري ما قال ، وقد حكى أبو حامد الغزالى ، ان شقيقا البلخي جاء إلى أبي القاسم الزاهد فى طرف كسائه شىء مصرور فقال له اى شىء مملك قال لوزات دفعها إلى أخى وقال احب ان تظفر عليها فقال يا شقيق وانت تحدث نفسك ان تبقى إلى الليل لا كلمتك ابداً فأغلق الباب فى وجهي ودخل *

قال المصنف رحمه الله : انظر والى هذا الفقه الدقيق كيف هجر مسلماً على فعل جائز بل مندوب لان الانسان مأمور ان يستمد لنفسه بما يضر عليه واستعداد الشىء

قبل بحجيء وقته حزم ولتلك قال الله عز وجل (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة) وقد ادخر رسول الله ﷺ لازواجه قوت سنة وجاء عمر رضى الله عنه بنصف ماله وادخر الباقي ولم ينكر عليه فالحيل بالعلم افسد هؤلاء الزهاد * وباسناد عن احمد بن إسحاق العماني قال رأيت بالهند شيخا وكان يعرف بالصابر قد أتى عليه مائة سنة قد غمض احدى عينيه فقلت له يا صابر ما بلغ من صبرك قال إني هويت النظر الى زينة الدنيا فلم أحب ان اشتقي منها فغمضت عيني منذ ثمانين سنة فلم أفتحها ، وقد حكى لنا عن آخر ، انه قير احد عينيه وقال النظر إلى الدنيا بعينين اسراف قلت كان قصده ان ينظر الى الدنيا بفرد عين ونحن نسأل الله سلامة العقول * وقد حكى يوسف بن أيوب الحمداني عن شيخه عبد الله الجوني انه كان يقول هذه الدولة ما اخرجتها من الحراب بل من موضع الخلاء وقال كنت اختم في الخلاء فيبينا أنا يوما اكنسه وانظفه قالت لى نفسى اذهبت عرك في هذا فقلت انت تأفنين من خدمة عباد الله فوسعت رأس البئر ورميت نفسى فيها وجملت ادخل النجاسة في فئى ، فجأوا واخرجوني وغسلوني قلت انظروا الى هذا المسكين كيف اعتقد جمع الاصحاب خلفه دولة واعتقد ان تلك الدولة انما حصلت باقواء نفسه فى النجاسة وادخلها فى فيه وقد نال بذلك فضيلة ائيب عليها بكثرة الاصحاب وهذا الذى فعله معصية توجب العقوبة ، وفى الجملة لما فقد هؤلاء العلم كثر تخبيطهم * وباسناد عن محمد بن علي الكشائي يقول دخل الحسين ابن منصور مكة فى ابتداء امره فجهدنا حتى اخذنا مرقمته قال السومى اخذنا منها قلة فوزناها فاذا فيها نصف دائق من كثرة رياضته وشدة مجاهدته قلت انظروا الى هذا الجاهل بالانظافة التى حث عليها الشرع وابع حلق الشعر المحظور على المحرم لاجل تأذيه من القمل وجبر الحظر بالفدية واجمل من هذا من اعتقد هذا رياضته *

وباسناد عن ابي عبد الله بن مفلح يقول كان عندنا فقير صوفى فى الجامع فجاج مرة جوعا شديدا فقال يارب إما ان تطعمنى وإما ان ترمينى بشرف المسجد ، فجاء غراب فجلس على الشرف فوقعت عليه من تحت رجله آجرة فجرى دمه وكان يمسح الدم ، ويقول ، إيش تبالى بقتل العالم ، قلت ، قتل الله هذا ولا أحياء فى

مقابلته هذا الاستنباط ، هلا قام الى الكسب أو الى الكدية * وبأسناد عن غلام خليل ، قال ، رأيت قهبراً يبدو ويلتفت ويقول ، أشهدكم على الله هوذا يقتلني ، وسقط ميتاً *

﴿ فصل ﴾ وفي الصوفية قوم يسمون الملائية اتحموا الذنوب وقالوا مقصودنا ان نسقط من أعين الناس فنسلم من الجلاء وهؤلاء قد أسقطوا جاههم عند الله لخالفه الشرع قال وفي القوم طائفة يظهرون من أنفسهم أقبح ما هم فيه ويكتمون أحسن ما هم عليه وفعلهم هذا من أقبح الأشياء ولقد قال رسول الله ﷺ من أتى شيئاً من هذه القاذورات فليستر بستر الله . وقال في حق ما عزه لا سترته بشوبك يا هذا واجتاز على رسول الله ﷺ بعض الصحابة وهو يتكلم مع صفيّة زوجته فقال له انها صفيّة وقد علم الناس التجاني عن ما يوجب سوء الظن فان المؤمنين شهداء الله في الارض وخرج حذيفة الى الجمعة فقاتته فرأى الناس وهم راجعون فاستتر لثلاث يسوء ظن الناس به وقد قدمنا هذه * وقال أبو بكر الصديق لرجل قال له اني لست امرأة وقبلتها . فقال . تب الى الله ولا تحدث أحداً بذلك وجاء رجل الى النبي ﷺ وقال اني اتيت من أجنبية ما دون الزنا يا رسول الله قال . ألم تصل معنا قال بلى يا رسول الله قال ألم تعلم أن الصلاتين تكفر ما بينهما وقال رجل لبعض الصحابة اني فعلت كذا وكذا من الذنوب فقال قد ستر الله عليك لو سترت على نفسك ، فهؤلاء قد خالفوا الشريعة وأرادوا قطع ما جبلت عليه النفوس *

﴿ فصل ﴾ وقد اندس في الصوفية أهل الاباحة فتشبهوا بهم حفظاً لدمائهم وهم ينقسمون الى ثلاثة أقسام ، القسم الاول كفار ففهم قوم لا يقرون بالله سبحانه وتعالى ومنهم من يقر به ولكن يبعد النبوة ويرى أن ما جاء به الانبياء محال وهؤلاء لما أرادوا أمراح أنفسهم في شهواتها لم يجدوا شيئاً يحقنون به دماءهم ويستترون به وينالون فيه أغراض النفوس ، كذهب التصوف فدخلوا فيه ظاهراً وهم في الباطن كفره وليس لهؤلاء الا السيف لعنهم الله ، والقسم الثاني قوم يقرون بالاسلام الا أنهم ينقسمون قسمين ، القسم الاول يقلدون في أفعالهم لشييوخهم من غير اتباع دليل ولا شبهة فهم يفعلون ما يأمرهم به وما رأوه عليه ، القسم الثالث قوم عرضت لهم

شبهات فعملوا بمقتضاها * والاصل الذى نشأت منه شبهاتهم أنهم لما هموا بالنظر فى مذاهب الناس لبس عليهم ابليس فأراهم أن الشبهة تعارض الحجج وأن التمييز يعسر وأن المقصود أجل من أن ينال بالعلم وإنما الظفر به رزق يساق الى العبد لا بالطلب فسد عليهم باب النجاة الذى هو طلب العلم فصاروا ينفضون اسم العلم كما ينفض الرافضى اسم أبى بكر وعمر ويقولون العلم حجاب والعلماء محجوبون عن المقصود بالعلم فإن انكر عليهم عالم قالوا لا تباعهم هذا موافق لنا فى الباطن وإنما يظهر ضد مانحن فيه للعوام الضعاف البقول فإن جد فى خلافهم قالوا ، هذا أبله مقيد بقيود الشريعة محجوب عن المقصود ، ثم عملوا على شبهات وقتت لهم ولو فطنوا لعلوا أن علمهم بمقتضى شبهاتهم علم ، فقد بطل إنكارهم العلم ، وأنا أذكر شبهاتهم وأكشفها ان شاء الله تعالى وهى ست شبهات *

الشبهة الاولى — أنهم قالوا اذا كانت الامور مقدرة فى القدر وأن اقواما خصوا بالسعادة ، واقواما بالشقاوة ، والسعيد لا يشقى ، والشقى لا يسعد ، والاعمال لا تراد لذاتها بل لاجتلاب السعادة ودفع الشقاوة ، وقد سبقنا وجود الاعمال فلا وجه لاعتاب النفس فى عمل ولا نكفها عن ملوذه لان المكتوب فى القدر واقع لا محالة *

والجواب عن هذه الشبهة ، أن يقال لم هذا رد لجميع الشرائع وابطال لجميع احكام الكتب وتبكيك للانبياء كلهم فيما جاموا به لانه اذا قال فى القرآن ان اقيموا الصلاة قال القائل لماذا ان كنت سعيداً فصيرى الى السعادة وان كنت شقياً فصيرى الى الشقاوة فما تنفعنى اقامة الصلاة وكذلك اذا قال ولا تهربوا الزنا يقول القائل لماذا أمنع نفسى ملوذهما والسعادة والشقاوة مقضيتان قد فرغ منهما ، وكان لفرعون ان يقول لموسى حين قال له (هل لك الى ان تركى) مثل هذا الكلام ثم يترقى الى الخلق فيقول ، ما فائدة ارسالك الرسل وسيجرى ما قدرته ، وما يفضي الى رد الكتب وتجهيل الرسل محال باطل ، ولهذا كان رد الرسول ﷺ على اصحابه حين قالوا الا تتكل ، فقال (اعملوا فكل ميسر لما خلق له) واعلم ان الادعى كسباً هو اختياره فعليه يقع الثواب والعقاب فاذا خالف تبين لنا ان الله عز وجل

قضى في السابق بأن يخالفه وإنما يعاقبه على خلافه لا على قضائه ، ولهذا يقتل القاتل ولا يعتذر له بالقدر ، وإنما ردم الرسول عن ملاحظة القدر الى العمل لأن الامر والنهى حال ظاهر والمقدر من ذلك امر باطن وليس لنا ان نترك ما عرفناه من تكليف ما لا نعلمه من المقضى ، وقوله « فكل ميسر لما خلق له » اشارة الى اسباب القدر ، فانه من قضى له بالعلم يسر له طلبه ، وجهه ، وفهمه ، ومن حكم له بالجهل نزع حب العلم من قلبه ، وكذلك من قضى له يولد يسر له النكاح ، ومن لم يقض له يولد لم يسر له *

الشبهة الثانية اتهم قالوا ان الله عز وجل مستغن عن أعمالنا غير متأثر بها بمصيبة كانت أو طاعة فلا ينبغي ان تتعب انفسنا في غير فائدة *

وجواب هذه الشبهة أن نجيب اولاً بالجواب الاول ونقول هذا رد على الشرع فيما امر به فكأننا قلنا للرسول والمرسل لا فائدة فيما امرتنا به ثم تتكلم عن الشبهة فنقول من يتوهم أن الله جل وعلا ينتفع بطاعة او يتضرر بمصيبة أو ينال بذلك غرضاً فما عرف الله جل جلاله لانه مقدس عن الاعراض والاعراض ومن انتفاع او ضرر وإنما نفع الاعمال تعود على انفسنا كما قال عز وجل (ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ومن تزكى فانما يتزكى لنفسه) وإنما يأمر الطبيب المريض بالحمية لمصلحة المريض لا لمصلحة الطبيب وكما ان البدن مصلح من الاغذية ومضار فلفنفس مصلح من العلم والجهل والاعتقاد والعمل فالشرع كالطبيب فهو اعرف بما يأمر به من المصلح ، هذا مذهب من علل واكثر العلماء قالوا افعاله لا تمل ، وجواب آخر ، وهو انه اذا كلف غنيا عن اعمالنا كان غنيا عن معرفتنا له وقد اوجب علينا معرفته ، فكذلك أوجب طاعته ، فينبغي ان ننظر الى امره لا الى الفرض بأمره (١) *

الشبهة الثالثة ، قالوا قد ثبت سعة رحمة الله سبحانه وتعالى وهي لا تعجز عنا فلا وجه لحرمان نفوسنا مرادها *

فالجواب كلجواب الاول ، لان هذا القول يتضمن اطراح ملجاء به الرسل من الوعيد وتهوين مashedد في التحذير منه في ذلك و بالتفتي ذكر عقابه وما يكشف التلبيس في هذا ان الله عز وجل كما وصف نفسه بالرحمة وصفها بشديد العقاب ونحن نرى الاولياء والانباء ينتلون بالامراض والجوع ويؤاخضون بالزلل وكيف وقد خافه من قطع له بالنجاة ، فخليل يقول يوم القيامة نفسي نفسي ، والكليم يقول نفسي نفسي ، وهذا عمر رضى الله عنه يقول الويل لعمران لم يغفر له واعلم أن من رجا الرحمة تعرض لاسبابها فمن أسبابها التوبة من الزلل كما ان من رجا أن يحصد زرع ، وقد قال الله عز وجل ، (ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) ينى أن الرجاء بهؤلاء يليق وأما المصرون على الذنوب وهم يرجون الرحمة فرجائهم بعيد ، وقد قال عليه الصلاة والسلام « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني » وقد قال معروف الكرخي رجائك لرحمة من لا طيعه خذلان وحق . واعلم أنه ليس في الافعال التي تصدر من الحق سبحانه وتعالى ما يوجب أن يؤمن عقابه انما في افضاله ما يمنع اليأس من رحمته وكما لا يحسن اليأس لما يظهر من لطفه في خلقه لا يحسن الطمع لما يبدو من اخذانه وانتقامه فان من قطع اشرف عضو بربع دينار لا يؤمن ان يكون عقابه غداً هكذا *
﴿ الشبهة الرابعة ﴾ ان قوما منهم وقع لهم ان المراد رياضة النفوس لتخلص من اكدارها المردية فلما راضوها مدة وراوا تصدر الصفاء قالوا ما لنا نتعب افسنا في امر لا يحصل لبشر فتركوا العمل . وكشف هذا التلبيس انهم ظنوا ان المراد قمع مافي البواطن من الصفات البشرية مثل قمع الشهوة والغضب وغير ذلك ، وليس هذا مراد الشرع ولا يتصور ازالة مافي الطبع بالرياضة وانما خلقت الشهوات لغائنة إذ لولا شهوة الطعام هلك الانسان ، ولولا شهوة النكاح اقطع النسل ، ولولا الغضب لم يدفع الانسان عن نفسه ما يؤذي وكذلك حب المال مركز في الطبع لانه يوصل الى الشهوات ، وانما المراد من الرياضة كف النفس عما يؤذى من جميع ذلك وردھا الى الاعتدال فيه ، وقد مدح الله عز وجل من نهى النفس عن الهوى وانما تنتهي عما تطلبه ولو كان طلبه قد زال عن طبعها ما احتاج الانسان الى نهىها ، وقد قال الله

عز وجل (والكاظمين الغيظ) وما قل والفاقدين الغيظ ، والكظم ، رد الغيظ يقال كظم البعير على جرتة اذا ردها في حلقه فمدح من رد النفس عن العمل بمقتضى هيجان الغيظ فمن ادعى أن الرياضة تغير الطباع ادعى المحال وانما المقصود بالرياضة كسر مشرة شهوة النفس والغضب لا إزالة أصلها والمرتاح كالطبيب العاقل عند حضور الطعام يتناول ما يصلحه ويكف عما يؤذيه وعادم الرياضة كالصبي الجاهل يأكل ما يشتهي ولا يبالي بما جنى *

﴿الشبهة الخامسة﴾ ان قوماً منهم داموا على الرياضة مدة فرأوا أنهم قد تجوهروا فقالوا لا نبالي الآن ما علنا وانما الاوامر والنواهي رسوم للعوام ولو تجوهروا لسقطت عنهم قالوا وحاصل النبوة ترجع الى الحكمة والمصلحة والمراد منها ضبط للعوام ولسنا من العوام فندخل في حجر التكليف لا نأخذ بتجوهرونا وعرفنا الحكمة وهؤلاء قد رأوا ان من أثر جوهرهم ارتفاع الحمية عنهم حتى أنهم قالوا ان رتبة الكمال لا تحصل الا لمن رأى أهله مع أجنبي فلم يقشع جلده فلن اقشع جلده فيؤ ملتفت الى حظ نفسه ولم يكمل بعد إذ لو كل لمائت نفسه فسموا الغيرة نفساً ومموا ذهاب الحمية التى هو وصف الخائث كمال الايمان * وقد ذكر ابن جرير في تاريخه ان اليربودية كانوا يستحلون الحرمة فيدعوا الرجل منهم الجماعة الى بيته فيقطعهم ويقسمهم ويحملهم على امرأته * وكشف هذه الشبهة انه مادامت الاشباح قائمة فلا سبيل الى ترك الرسوم الظاهرة من التعبد فان هذه الرسوم وضعت لمصالح الناس ، وقد يغلب صفاء القلب على كبر الطبع إلا أن الكدر يرسب مع الدوام على الخير ويركد فأقل شيء يحركه كاللدرة تقع في الماء الذى تحته حجارة وما مثل هذا الطبع الا كالماء يجرى بسفينة النفس والعقل مداد ولو أن المداد مد عشرين فرسخاً ثم أهمل عادت السفينة تنحدر ومن ادعى تغير طبعه كذب ومن قال انى لا أنظر الى المستحسنات بشهوة لم يصدق ، كيف وهؤلاء لو فاتتهم لقمة أو شتمهم شتم تغيروا فأين تأثير العقل والهوى بقودهم ، وقد رأينا أقواماً منهم يصالحون النساء وقد كن رسول الله ﷺ وهو المصوم لا يضافح المرأة وبلغنا عن جماعة منهم أنهم يؤاخون النساء ويخلون بهن ثم يدعون السلامة وقد رأوا أنهم يسلون من الفاحشة وهيات فأين السلامة من إثم الخلوة المحرمة والنظر المنوع منه

وأين الخلاص من جولان الفكر الرديء ، وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، لو خلا عظماء نهران لم أهدأ بالآخر ، يشير الى الشيخ والمعجوز * وبإسناد عن ابن شاهين قال ومن الصوفية قوماً أباحوا الفروج بادعاء الأخوة فيقول أحدهم للمرأة تؤاخيني على ترك الاعتراض فيما بيننا قلت وقد روى لنا ابو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم في كتاب رياضة النفوس قال روى لنا ان سهل بن علي المروزي كان يقول لامرأة اخيه وهي معه في الدار استتري مني زماناً ثم قال لها كوني كيف شئت قال الترمذي ، وكان ذلك منه حين وجد شهوته قلت ، أماموت الشهوة هذا لا يتصور مع حياة الآدمي وإنما يضعف الانسان قد يصف عن الجماع ولكنه يشتهي اللبس والنظر ، ثم يقدر أن جميع ذلك ارفع عنه أليس نهى الشرع عن النظر والنظر باق وهو عام وقد أخبرنا ابن ناصر بإسناد عن أبي عبد الرحمن السلمي قال قيل لأبي نصر النصر باذى ان بعض الناس يجالس النسوان ويقول أنا معصوم في رؤيتهم فقال ما دامت الاشباح قائمة فلن الأمر والنهي باق والتحليل والتحریم مخاطب به ولن يجترئ على الشبهات إلا من يتعرض للمحرمات وقد قال ابو علي الروزباري ومثل عن يقول وصلت الى درجة لا تؤثر في اختلاف الأحوال فقال قد وصل ولكن الى مقر * وبإسناد عن الجربري يقول سمعت ابا القاسم الجنيد يقول لرجل ذكر المعرفة فقال الرجل اهل المعرفة بالله يصلون الى ترك المحركات من باب البر والتقرب الى الله عز وجل فقال الجنيد ان هذا قول قوم تكلموا باسقاط الاعمال وهذه عندي عظيمة والذي يسرق ويزني احسن حالا من الذي يقول هذا ، وان العارفين بالله أخذوا الاعمال عن الله واليه رجعوا فيها ، ولو بقيت الف عام لم انقص من أعمال البر ذرة إلا ان يحال بي دونها لانه أؤكد في معرفتي به واقرى في حالي * وبإسناد عن أبي محمد المرتضى يقول سمعت ابا الحسين التوري يقول من رأيت يدعي مع الله عز وجل حالة تخرجه عن حد علم شرعي فلا تقر به ومن رأيت يدعي حالة باطنة لا يدل عليها ويشهد لها حفظ ظاهر فاتهم على دينه *

(الشبهة السادسة) ان أقروا ما بالنوا في الرياضة فرأوا ما يشبه نوع كرامات او منامات صالحة أو فتح عليهم كلمات لطيفة اثمرها الفكر والخلوة فاعتقدوا انهم قد وصلوا الى

المقصود وقد وصلنا فما يضرنا شيء ومن وصل الى الكعبة اقطع عن السير
فتركوا الأعمال الا أنهم يزینون ظواهرهم بالرقعة والسجادة والرقص والوجد
ويتكلمون بعبارات الصوفية في المعرفة والوجد والشوق وجوابهم هو جواب
الذين قبلهم *

قال ابن عقيل اعلم أن الناس شردوا على الله عز وجل وبعثوا عن وضع الشرع
الى أوضاعهم المخترعة . فمنهم من عبد سواء تعظيما له عن العبادة وجعلوا تلك وسائل
على زعمهم . ومنهم من وحد الا أنه أسقط العبادات وقال هذه أشياء نصبت للعوام
لعدم المعارف وهذا نوع شرك لان الله عز وجل لما علم أن معرفته ذات قعر بعيد
وجو عال وبعيد أن يتقن من لم يعرف خوف النار لأن الخلق قد عرفوا قبر لقعها
وقال لأهل المعرفة « ويحذرکم الله نفسه » وعلم أن المتعبدات أكثرها تقتضى الانس
بالامثال ووضع الجهات والامكنة والابنية والحجارة للانسك والاستقبال فابان عن
حقائق الايمان به فقال . (وليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن
البر من آمن بالله) وقال (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها) فلم أن المول على المقاصد
ولا يكنى مجرد المعارف من غير امتثال كما قول عليه الملحة الباطنية وشطاح
الصوفية *

وإسناد عن أبي القاسم بن علي بن الحسن التنوخي عن أبيه . قال أخبرني جماعة
من أهل العلم أن بشيراز رجلا يعرف بابن خفيف البغدادي شيخ الصوفية هناك
يجتمعون اليه فيشكلم على الخطرات والوساوس ويحضر حلقة ألوف من الناس وأنه
قاربه فهم حاذق . فاستغوى الضعفاء من الناس الى هذا المذهب قال : فأت رجل
منهم من أصحابه وخلف زوجة صوفية فاجتمع النساء الصوفيات ومن خلق كثير ولم
يختلط بآمنهن غرضهن . فلما فرغوا من دفقة دخل ابن خفيف وخواص أصحابه وهم
عبد كثير الى الدار وأخذ يرمي المرأة بكلام الصوفية الى ان قالت : قد تعزيت .
فقال لها ههنا غير . فقالت لا غير قال فما معنى إزام النفوس آكلت الغنوم ، وتعذيبها
بغذاب الهوم ، ولا معنى ترك الامتزاج لتلتقي الانوار ، وتصفو الارواح وتقع الاخلافت
(م ٢٤ — تلبس إبليس)

وتنزل البركات . قال قتلان النساء اذا شئت . قال فاختلط جماعة الرجال بجماعة النساء طول ليلتهم فلما كان سحر خرجوا . قال المحسن . قوله ههنا غير أى ههنا غير موافق المذهب فقالت لا غير أى ليس بخالف وقوله ترك الامتراج كناية عن المازجة في الوطء وقوله لتلتقى الانوار عندهم أننى كل جسم نوراً الهيا . وقوله الاخلافت أى يكون لكن خلف ممن مات أو غاب من أزواجكن . قال المحسن وهذا عندي عظيم ولولا أن جماعة يخبرونى يبعدون عن السكذب ما حكيت له نظمه عندي واستعداد مثله أن يجري في دار الاسلام . قال . وبلغنى أن هذا ومثله شاع حتى بلغ عضد الدولة قبض على جماعة منهم وضربهم بالسياط وشردهم فكمعهم فكفوا *

❦ فصل ❦ ولما قل علم الصوفية بالشرع فصدر منهم من الافعال والاقوال مالا يحل مثل ما قد ذكرنا ثم تشبه بهم من ليس منهم وتسي باسمهم وصدر عنهم مثل ما قد حكينا وكان الصالح منهم نادراً ذمهم خاف من العلماء وعابوهم حتى عابهم مشائخهم * وباسناد عن عبد الملك بن زياد النصيبي . قال : كنا عند مالك قد كرت له صوفيين في بلادنا . فقلت له : يلبسون فواخر ثياب البن ويفعلون كذا . قال ويحك ومسلمين هم . قال فضحك حتى استلقي . قال فقال لى بعض جلسائه : يا هذا ما رأينا أعظم فتنة على هذا الشيخ منك ما رأينا ضاحكاً قط *

وباسناد عن يونس بن عبد الأعلى قال سمعت الشافعي يقول : لو أن رجلاً تصوف أول النهار لا يأتي الظهر حتى يصير أحق . وعنه أيضاً أنه قال . ما زلت أجد الصوفية أربعين يوماً فعاد عقله اليه أبداً وأنشد الشافعي

ودعوا الدين اذا أتوك تنسكوا واذا خلوا كانوا ذئاب حفاف
وباسناد عن أبي حاتم قال حدثنا احمد بن أبي الحواري . قال قال أبو سليمان ملايت صوفياً فيه خير الا واحداً عبد الله بن مرزوق . قال وأنا أرق لهم *
وباسناد عن يونس بن عبد الأعلى يقول . ما رأيت صوفياً عاقلاً الا إدريس الخولاني . قال السلي . هو مضري من قدماء مشايخهم قبل ذى النون *
وباسناد عن يونس بن عبد الأعلى : يقول ضحبت الصوفية ثلاثين سنة ما رأيت فيهم عاقلاً الا مسلم الخواص * وباسناد عن احمد بن أبي الحواري يقول حدثنا وكيع قال

سمعت سفيان يقول سمعت عاصماً يقول : ما زلت أتعرف الصوفية بالحق إلا أنهم يستترون بالحديث * وبإسناد عن سفيان عن عاصم يقول : قال لي وكيع لم تركت حديث هشام . قلت صحبت قوماً من الصوفية وكنت بهم معجباً . فقالوا . ان لم تسمع حديث هشام فاطعنك فاطعنهم : قال ان فيهم حقاً وبإسناد عن يحيى بن يحيى قال الخوارج أحب إلي من الصوفية * وبإسناد عن يحيى بن معاذ يقول اجتنب صحبة ثلاثة أصناف من الناس العلماء الغافلين ، والعقلاء المدهانين ، والمتصوفة الجاهلين . وقد ذكرنا في أول ردنا على الصوفية من هذا الكتاب . ان الفقهاء بمصر أنكروا على ذى النون ما كان يتكلم به ويسطام علي أبي يزيد وأخرجوه ، وأخرجوا أبا سليمان السمراني ، وهرب من أيديهم أحمد بن أبي الخوارى وسهل التستري . وذلك لأن السلف كانوا ينفرون من أدنى بدعة ويهجرون عليها تمسكاً بالسنة وقد حدثني أبو الفتح بن السامري . قال : جلس الفقهاء في بعض الأربطة للرزاء بقرية مات فأقبل الشيخ أبو الخطاب الكاظمي الفقيه متوكئاً على يدي خفي وقف بباب الرباط وقال : يمز علي لورآني بعض أصحابنا ومشايعنا القضاة ، وأنا أدخل هذا الرباط . قلت : علي هذا كل أشياخنا .

فأما في زماننا هذا فقد اصطلح التشبُّه والغفم . قال ابن عقيل . قلت من خطه وأنا أتم الصوفية لوجوه يوجب الشرع ذم من فعلها . منها أنهم اتخذوا مناخ البطالة وهي الأربطة فاقطعوا بها عن الجماعات في المساجد فلا هي مساجد ولا بيوت ولا خانك وصعدوا فيها للبطالة عن أعمال المعاش وبدنوا أنفسهم بدن البهائم لا كان والشرب والرقص والغناء ، ويقولوا على التبرقع المعتمد به التجسسين تلميحاً والمشاوذة بألوان مخصوصة أوقف في نفوس الملوك والفقهاء من تلغيع السقلاطون بألوان الحرير ، واستمالوا النسوة والمردان بوضع الصواري واللباس فدخلوا بيوتاً فيه ندوة فخرجوا الا عين فسند قلوب النسوة على ان واجهن ثم يلبسون الطدام والنمقات من الظلة والفخار وغصبي الأموال كالعدد والاجناد وأرباب المكوس ، ويستصحبون المردان في السجالات يحملونهم في الجموع مع ضوء الشموع ، ويخاطبون النسوة الاجانب يمتنعون لذلك حجة لباسهن الخرقه ، ويستحلون بل يوجعون اقتسام ثياب من طرب فسقط ثوبه ،

ويسمون الطرب وجداً . والدعوة وقتاً . والقناء قولاً . واقتسام ثياب الناس حكماً . ولا يخرجون عن بيت دعوا اليه الا عن إزام دعوة أخرى يقولون انها وجبت واعتقاد ذلك كفر وفعله فسوق . ويستقدون أن القناء بالقضبان قرينة وقد مسمنا عنهم أن الدعاء عند حدو الحادى وعند حضور الخذة مجلب اعتقاداً منهم انه قرينة وهذا كفر أيضاً لان من اعتقد المكروه والحرام قرينة كان بهذا الاعتقاد كافراً والناس بين نحره وكراهيته ويسلمون أنفسهم الى شيوخهم (١) فان عولوا الى مرتبة شيخه قيل الشيخ لا يمترض عليه . فخذ من حل رسن ذلك الشيخ وانحطاطه في سلك الاقوال المتضمنة للكفر والضلال المسمى شططا وفي الافعال المعلومة بكونها في الشريعة فسقا . فان قيل أمرداً قيل رحمة ، وان خلا بأجنبية قيل بفته وقد لبست الخرقه ، وان قسم ثوباً على غير أربابه من غير رضا مالكة قيل حكم الخرقه . وليس لنا شيخ نسلم اليه حاله إذ ليس لنا شيخ غير داخل في التكليف وان المجانين والصبيان يضرب على أيديهم وكذلك البهايم والضرب بدل من الخطاب ولو كان لنا شيخ يسلم اليه حاله لكان ذلك الشيخ أبابكر الصديق رضي الله عنه . وقد قل ان اوججت قومونى ولم يقل فسلوا الي . ثم انظر الى الرسول صلوات الله عليه كيف اعترضوا عليه . فهذا عمر يقول . ما بالنا قصر وقد أمنا . وآخر يقول . ثننا عن الوصال وتواصل . وآخر يقول . أمرتنا بالفسخ ولم تفسخ . ثم ان الله تعالى يقول له الملائكة . (أتجعل فيها) . ويقول موسى (أتهلكنا بما فضل السفهاء منا) . وانما هذه الكلمة جعلها الصوفية ترفيها لتلويح المتقدمين ، وسلطنة سلكوها على الاتباع والمريدين . كقَالَ تعالى « فاستخف قومه فأطاعوه » . ولعل هذه الكلمة من القائلين منهم بأن التبت اذا عرف لم يضره بما فضل . وهذه نهاية الزندقة لان الفقهاء أجمعوا على أنه لا حالة ينتهي اليها العارف إلا ويتيق عليه التكليف كأحوال الانبياء يضايقون في الصائرات : فالله في الاصطاء الى هؤلاء القرغ الخالين من الالبات . وانما هم زنادقة جفوا بين مدارع التمال

(١) قوله فان عولوا الى قوله في الشريعة فسقا غير منتظم والمعنى غير خفى على المتأمل وهذه الجمل غير موجودة في النسختين

مرقعات وصوف ، وبين أعمال الخلق الملهمة أكل وشرب ورقص وسماع وإهمال
لاحكام الشرع . ولم تتجاسر الزنادقة أن ترفض الشريعة حتى جاءت المتصوفة فجاءوا
بوضع أهل الخلاعة *

فأول ما وضعوا أسماء . وقالوا . حقيقة وشريعة . وهذا قبيح لان الشريعة
ما وضعه الحق لمصالح الخلق . فما الحقيقة بعدها سوى ما وقع في النفوس من القاء
الشياطين . وكل من رام الحقيقة في غير الشريعة ففرور مخدوع . وان ضموا أحداً
يروى حديثاً قالوا : مساكين . أخذوا عليهم ميتاً عن ميت . وأخذنا علفنا عن الحي
الذي لا يموت . فمن قال حديثي أبي عن جدي قلت حديثي قلبي عن ربي فهل كوا
وأهلكوا بهمه الخرافات قلوب الاغيار وأنفقت عليهم لاجلها الاموال . لان الفقهاء
كالاطباء والنقعة في نمن الدواء صعبة والنقعة على هؤلاء كالنقعة على المغنيات . وبفضهم
الفقهاء أكبر الزندقة لان الفقهاء يحظر ونهم بفتاويهم عن ضلالهم وفسقهم . والحق ينقل
كما تنقل الزكاة . وما أخف البذل على المغنيات واعطاء الشراء على المدائح .
وكذلك بفضهم لاصحاب الحديث وقد أبدلوا ازالة العقل بالخر (بشيء سموه الحشيش
والمعجون والنفاء المحرم) سموه السماع والوجد والتعرض بالوجد المزيل للعقل حرام
كفى الله الشريعة شر هذه الطائفة الجامعة بين دهمته في اللبس وطيبة في العيش
وخداع بالفاظ معسولة ليس تحتها سوى إهمال التكليف وهجران للشرع ولذلك خفوا
على القلوب ولا دلالة على انهم أرباب باطل أوضح من حبة طبايع أرباب الدنيا لهم
كحبهم أرباب الله والمغنيات

قال ابن عقيل فان قال قائل هم أهل نظافة ومخاريب وحسن سمع وأخلاق قال
قلت لم لو لم يضعوا طريقة يجتنبون بها قلوب أمثالكم لم يدم لهم عيش والذي
وصفتهم به رهبانية النصرانية ولورأيت نظافة أهل التطفيل على الموائد ومخانيث
بتعداد ودماثة المغنيات لسمت أن طريقهم طريقة الفكاهة والخداع وهل يمدح الناس
الا بطريقة أو لسان فاذا لم يكن للقوم قدم في العلم ولا طريقة فبم ذا يجتنبون بقلوب
أرباب الاموال * واعلم ان حمل التكليف صعب ولا أسهل على أهل الخلاعة من مفارقة
الجماعة ولا أصعب عليهم من هجر ومقنع تصدق عن أوامر الشرع ونواهيها وما على

الشرعية أضر من المتكلمين والمتصوفين فهؤلاء يفسدون عقائد الناس بتوهيات شبهات العقول وهؤلاء يفسدون الاعمال ويهدون قوانين الاديان يجهلون البطالات ومماح الاصوات وما كان السلف كذلك بل كانوا في باب العقائد عبيد تسليم وفي الباب الآخر أرباب جد . قال : ونصيحني الى اخواني ان لا يفرع أفكار قلوبهم كلام المتكلمين ولا تصنع مسامعهم الى خرافات المتصوفين بل الشغل بالمعاش وأولى من بطلان الصوفية والوقوف على الظواهر أحسن من توغل المنتحلة وقد خبرت طريقة الغريقين فغاية هؤلاء الشك وغاية هؤلاء الشطح *

قال ابن عقيل : والمتكلمون عندي خير من الصوفية لان المتكلمين قد يزولون الشك والصوفية يوهمون التشبيه . فأكثر كلامهم يشير الى اسقاط السفارة والنبوات . فاذا قالوا عن أصحاب الحديث قالوا : أخذوا علمهم ميتاً عن ميت . فقد طعنوا في النبوات وعولوا على الواقع . ومتى أزرى على طريق سقيط الاخذ به . ومن قال حدثني قلبي عن ربي قد صرح انه غني عن الرسول . ومن صرح بذلك فقد كفر . فهذه كلمة مدسوسة في الشريعة تحتها هذه الزندقة ومن رأيناه يزري على النقل علنا انه قد عطل أمر الشرع . وما يؤمن هذا القائل : حدثني قلبي عن ربي أن يكون ذلك من إلقاء الشياطين فقد قال الله عز وجل : (وان الشياطين ليوحون إلى أوليائهم) . وهذا هو الظاهر لانه ترك الدليل المعصوم وعول على ما يلقى في قلبه الذي لم تثبت حراسته من الوسواس وهؤلاء يسمون ما يقر بههم خاطراً : قال والخوارج على الشريعة كثير الا أن الله عز وجل يؤيدها بالنقلة الحقايق القايين عن الشريعة حفظاً لاضلها ، وبالفقهاء حفظاً لمعانيها : وهم سلاطين العلماء لا يتركون لكذاب رأساً ترتفع *

قال ابن عقيل : والناس يقولون اذا أحب الله خراب بيت تاجر عاشر الصوفية قال وأنا أقول وخراب دينه لان الصوفية قد أجازوا لبس النساء الخرقه من الرجال الايمانين فاذا حضروا السماع والطرب فرعاً جرى في خلال ذلك مغازلات واستخلاه بعض الأشخاص ببعض فصارت الدعوة عرساً للشخصين فلا يخرج إلا وقد تعلق قلب شخص بشخص ومال طبع إلى طبع وتفسير المرأة على زوجها فلي طابت نفس الزوج سعي بالديوث وان حبسها طلبت المفرقة إلى من طلب من المرقعة والاختلاط

بمن لا يضيق الخناق ولا يحجر على الطباع . ويقال : تأتت فلانة وألبسها الشيخ
الخرقه وقد صارت من بناته . ولم ينعوا أن يقولوا هذا لعب وخطأ حتى قالوا هذا من
مقامات الرجال وجرت على هذه السنون وبرد حكم الكتاب والسنة في القلوب .
هذا كله من كلام ابن عقيل رضي الله عنه فلقد كان ناقداً مجيداً متلحاً قهياً .
أنشدنا أبو علي عبيد الله الزاغوني قال أنشدنا أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب
التميمي وأبو منصور محمد بن محمد بن عبد العزيز العكري قال أنشدنا أبو بكر المنبري
لنفسه في الصوفية :

تأملت اختبر المدعين	بين الموالى وبين العبيد
فألفيت أكرهم كالسراب	بروقت منظره من بعيد
فناديت يا قوم من تعبدون	فكل أشار بقدر الوجود
فبعض أشار إلى نفسه	واقسم ما فوقها من مزيد
وبعض إلى خرقه رقت	وبعض إلى ركة من جلود
وأخر يعبد أهواءه	وما عابد للهوى بالرشيد
ومجتهد وقته زيه	فلن قلت بات بليل عنيد
وذو كلف باستماع السما	ع بين البسيط وبين التشيد
يثن إذا أومضت رنة	ويزار منها زئير الأسود
يخرق خلقاته عامداً	ليعتاض منها ثوب جديد
ويرى بهين كله في السعير	لقلم التريد وبلغ العصيد
فيا للرجال ألا تعجبون	لشيطان إخواننا ذا المزيه
يخطبهم بفنون الجنون	وما للمجانين غير التيمود
واقسم ما عرفوا ذا الجلال	وما عرفوه بغير الجحود
ولولا الوفاء لأهل الوفاء	سلمتهم بلسان حديد
فألى يطالبني بالوصا	ل من ليس يعلم مبادئ الصدود
أضن بودي ويسخر به	وقد كنت أسخر به للودود
ولم يكن إذا لم أجد صاحبا	يسر صدقي ويشجي الجسود

عظفت بودي مني اليه فغاب نحوسى وآب السعود
فما إل قومي على جملهم بمن الفريد وأنس الوحيد
إذا أبصروني بكوا رحمة ونيران أحقادهم في وقود
لأني بعثت عن المدعين ولو صدقوا كنت غير البعيد
أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار الصيرفي نا أبو عبد الله
محمد بن علي الصوري قال أنشدنا أبو محمد عبد الرحمن بن عمر التجيبي قال أنشدنا
الحسن بن علي بن سيار :

رأيت قوما عليهم صمة الخبير يحمل الركاء منبهة
اعتزلوا الناس في جوامعهم سألت عنهم فقليل مثله
صوفية للقضاء صابرة ساكنة تحت حكمه بره
قلت إذ ذاك هؤلاء هم ال ناس ومن دون هؤلاء رزله
فلم أزل خادماً لهم زمنا حتى تبينت أنهم سفله
إن أكلوا كان أكلهم سرفا أو لبسوا كان شهرة مثله
سل شيخهم والكبير مختبرا عن فرضه لا تخاله عقله
واسأله عن وصف شادن غنج مدلل لا تراه قد جهله
علمهم بينهم إذا جلسوا كعلم راعي الرعاع والردله
الوقت والحال والحقيقة وال برهان والعكس عندهم مثله
قد لبسوا الصوف كي يروا صلحا وهم شرار الدياب والحفله
وجانبوا الكسب والمال لكي يستأصلوا الناس شرها أكله
وليس من عفة ولادعة لكن تعجيل راحة العطلة
قل لمن مال باختداعهم اليهم تب فاتهم بطله
واستغفر الله من كلامهم ولا تعاود لعشرة الجملة
قل الصوري وأنشدني بعض شيوخنا :

أهل التصوف قد مضوا صار التصوف مخزقة
صار التصوف صيحة وتواجداً ونمطقة

كذبتك نفسك ليس ذا سنن الطريق الملحة
 حتى تكون بين من منه العيون المحددة
 تجرى عليك صروفه وهموم شرك مطرقة
 أنشدنا محمد بن ناصر قال أنشدنا أبو زكريا التبريزي لأبي العلاء المعري :
 زعموا بأنهم صفوا للميكهم كذبوك ما صافوا ولكن صافوا
 شجر الخلاف قلوبهم ويح لها غرضي خلاف الحق لا الصفا
 أنشدنا ابن ناصر أنشدنا أبو بكر قال أنشدنا أبو اسحاق الشيرازي الفقيه
 لبعضهم :

أرى جيل التصوف شرحيل قتل لهم واهون بالحلول
 أقال الله حين عشقتهم كالأكل الجاهل وأرقصوا لي

الباب الحادى عشر

﴿ فى ذكر تلييس إبليس على المتدينين بما يشبه الكرامات ﴾

قد بينا فيما تقدم أن إبليس إنما يتمكن من الإنسان على قدر قوة العلم فكما
 قل علم الإنسان أكثر تمكن إبليس منه وكما كثر العلم قل تمكنه منه . ومن العباد من
 يرى ضوءاً أو نوراً فى السماء فن كان فى رمضان قال : رأيت ليلة القدر وإن كان فى
 غيره قال قد فتحت لى أبواب السماء . وقد يتفق له الشيء القدي يطلبه فيظن ذلك
 كرامة وربما كان اتفاقاً وربما كان اختباراً وربما كان من خدع إبليس . والماعل لا يساكن
 شيئاً من هذا ولو كان كرامة . وقد ذكرنا فى باب الزهاد عن مالك بن دينار وحبيب
 العجبي أنهما قالوا : إن الشيطان ليألمب بالقرءاء كما يلعب الصبيان بالجوز . وقد استغوى
 بعض ضعفاء الزهاد بأن أراه ما يشبه الكرامة حتى ادعى النبوة فروى عن عبد الوهاب
 ابن نجمة الحوطي . قال : ثنا محمد بن المبارك ثنا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن
 حسان . قال . كان الحارث الكذاب من أهل دمشق وكان مولى لأبي الجلاس وكان
 له أب بالنوطة تمرض له إبليس وكان متعبداً زاهداً لوليس جية من ذهب لرأيت

عليه زهادة وكان اذا أخذ في التحميد لم يصغ السامعون الى كلام أحسن من كلامه قال : فكتب الى أبيه يأبته أعجل على قاتني قد رأيت أشياء أتخوف منها أن تكون من الشيطان قال : فزاده أبوه غيًّا وكتب اليه . يا بني : أقبل على ما أمرت به ان الله يقول : (هل أنبتكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أنيم) . ولست بأفك ولا أنيم فلمض لما أمرت به . وكان يجيء الى أهل المساجد زجلارجلًا فيذكر لهم أمره ويأخذ عليهم اليهود والمواثيق ان هو رأى ما يرضى قبل والا كتم عليه . وكان يريهم الاعاجيب . كان يأتي الى رخامة في المسجد فينقرها بيده فتسبح . وكان يطعمهم فأكهة الصيف في الشتاء ويقول : اخرجوا حتى أريكم الملائكة فيخرجهم الى دير المران فيريهم رجالا على خيل . فتبعه بشر كثير وفشى الأمر وكثر أصحابه حتى وصل خبره الى القاسم بن نحيمرة فقال له اني نبي فقال له القاسم كذبت يا عدو الله فقال له أبو ادريس بس ماصنعت إذ لم تلن له حتى تأخذه . الآن يفر وقام من مجلسه حتى دخل على عبد الملك فأعلمه بأمره فبعث عبد الملك في طلبه فلم يقدر عليه . وخرج عبد الملك حتى نزل العنبرية (١) فاتهم عامة عسكره بالحارث أن يكونوا يرون رأيه وخرج الحارث حتى أتى بيت المقدس واختفى وكان أصحابه يخرجون يلتمسون الرجال يدخلونهم عليه وكان رجل من أهل البصرة قد أتى بيت المقدس فأدخل على الحارث فأخذ في التحميد وأخبره بأمره وأنه نبي مبعوث مرسل . فقال . ان كلامك الحسن ولكن لي في هذا نظر . قال فانظر . فخرج البصري ثم عاد اليه فرد عليه كلامه فقال ان كلامك الحسن وقد وقع في قلبي وقد آمنت بك وهذا هو الدين المستقيم . فأمر أن لا يحجب عنه متى أراد الدخول عليه فأقبل البصري يتردد اليه ويعرف مداخلة ومخارجه . وأين يهرب حتى صار من أخير الناس به . ثم قال له ائذن لي فقال الى أين قال الى البصرة فأكون أول داع لك بها . قال فأذن له فخرج مسرعا الى عبد الملك وهو بالعنبرية

(١) هكذا في نسخة وفي نسخة أخرى البنيرة بضاد مهذلة . وقد ضبطت

فلما دنا من مرادقه صاح النصيحة النصيحة . فقال أهل العسكر . وما نصيحتك قال نصيحة لأمر المؤمنين فأمر الخليفة عبد الملك أن يأذنوا له بالدخول عليه فدخل وعنده أصحابه قال فصاح النصيحة قال وما نصيحتك قال . اخطى لا يكن عندك أخذ فأخرج من في البيت وقال له ادنى قال ادن فدنا وعبد الملك على السرير قال ما عندك قال الحارث فلما ذكر الحارث طرح عبد الملك نفسه من أعلى السرير إلى الأرض ثم قال أين هو قال : يا أمير المؤمنين هو بيت المقدس قد عرفت مدخله ومخارجه وقص عليه قصته وكيف صنع به فقال أنت صاحبه وأنت أمير بيت المقدس وأمرنا ههنا فمرنى بما شئت . قال يا أمير المؤمنين ابث معي قوما لا يفهمون الكلام فأمر أربعين رجلاً من فرغانة فقال انطلقوا مع هذا فما أمركم به من شيء فأطيعوه . قال . وكتب إلى صاحب بيت المقدس ان فلانا هو الأمير عليك حتى يخرج فأطعه فيما أمرك به . فلما قدم بيت المقدس أعطاه الكتاب فقال مرني بما شئت . فقال : اجمع لى كل شعبة تقدر عليها بيت المقدس وأدفع كل شعبة إلى رجل ورتبهم على أزقة بيت المقدس وزواياها فإذا قلت : أسرجوا أسرجوا جميعاً فرتبهم في أزقة بيت المقدس وزواياها بالسمع وتقدم البصري إلى منزل الحارث فأقى الباب فقال للحاجب استأذن لي على نبي الله قال في هذه الساعة ما يؤذن عليه حتى يصبح . قال اعلمه أنى ما رجعت إلا شوقاً إليه قبل أن أصل فدخل عليه فأعلمه بكلامه فأمره بفتح الباب . قال : ثم صاح البصري أسرجوا الشموع فأسرجت حتى كانت كأنها النهار ثم قال من مر بكم فاضبطوه كثنا من كان ودخل هو إلى الموضع الذى يعرفه فطلبه فلم يجده فقال أصحاب الحارث هيات تريدون تقتلون نبي الله قد رفع إلى السماء . قال فطلبه في شق قد هبأه سرباً فأدخل البصري يده في ذلك السرب فإذا هو بثوبه فأخبره فأخبره إلى خارج ثم قال للفرغانيين اربطوه فربطوه . فبينما هم يسرون به على البريد إذ قال : أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله . فقال رجل من الفرغانيين أولئك المجمع هذا كرامتنا فهات كرامتك انت وساروا به حتى أتوا به عبد الملك فلما سمع به أمر بخشية فنصبت فضله وأمر بحربة وأمر رجلاً فطعنه فلما صار إلى ضلع من أضلاعه فانكفأت الحربة عنه فجعل الناس يصيحون ويقولون . الانبياء لا يجوز فيهم السلاح . فلما رأى ذلك

رجل من المسلمين تناول الحربة ثم مشى اليه وأقبل يتجسس حتي وافي بين ضلعين فطعن به فأفغنها فقتله . قال الوليد : بلغني ان خالد بن يزيد بن معاوية دخل على عبد الملك بن مروان فقال لو حضرك ما أمرتك بقتله . قال ولم . قال انما كان به المذهب فلو جوعته ذهب عنه . وروى أبو الربيع عن شيخ أدرك القدماء قال لما حمل الحارث على البريد وجعلت في عنقه جامعة من حديد وجمعت يده الى عنقه فأشرف على عقبة بيت المقدس تلى هذه الآية (قل ان ضللت فاقما أضل على نفسي وان اهتديت فباي حجي الي ربي) . فتقلعت الجامعة ثم سقطت من يده ورقبته الى الارض فوثب الحرس الذين كانوا معه فأعادوها عليه ثم ساروا به فلما أشرفوا على عقبة أخرى قرأ آية فسقطت من رقبته ويده على الارض فأعادوها عليه فلما قدموا على عبد الملك حبسه وأمر رجلا من أهل الله والعلم أن يغاوله ويخوفه الله ويملوه أن هذا من الشيطان فأبى أن يقبل منهم فصلب . وجاء رجل بحربة فطعن فاثنت فكلم الناس وقالوا أما ينبغي مثل هذا أن يقتل ثم أتاه حرمي برمح دقيق فطعن بين ضلعين من أضلاعه ثم هزه وأفغنه . وصممت من قل قال عبد الملك للذي ضرب به بالحربة لما اثنت أذكرت الله حين طعنته قال نسيت قال فاذا ذكر الله ثم اطمئن فذكر الله ثم طعنه فأفغنها *

❦ فصل ❦ ولم اغتر قوم بما يشبه الكرامات فقد روينا بإسناد عن حسن عن أبي عمران قال قال لي فرقد . يا أبا عمران قد أصبحت اليوم وأنا بهم بضر يفتي وهي ستة دراهم وقد أهل الهلال وليست عندي فدعوت فبينما أنا أمشي على شط الفرات اذا أنا بستة دراهم فأخبتها فوزئتها فاذا هي ستة لا تزيد ولا تنقص . فقال تصدق بها فانها ليست لك . قلت . ابو عمران — هو ابراهيم النخعي فقيه أهل الكوفة . فانظروا الى كلام الفقهاء وبعد الاعتراض عنهم . وكيف أخبره انها لقطة ولم يلتفت الى ما يشبه الكرامة . وانما لم يأمره بتعريفها لأن مذهب الكوفيين أنه لا يجب التعريف لما دون الدينار . وكان انما أمره بالتصدق بها لئلا يظن أنه قد أكرم بأخبتها وانفاقها . وإسناد عن ابراهيم الخراساني أنه قال احتجت يوما الى الوضوء فاذا أنا بكوز من جوهر وسواك

من فضة رأسه ألين من الخنز فاستكت بالسواك وتوضأت بالماء وتركتهما وانصرفت . قلت : في هذه الحكاية من لا يوفق بروايته قلن صحت دلت على قلة علم هذا الرجل إذ لو كان يفهم الفقه علم أن استعمال السواك الفضة لا يجوز ولكن قلن علمه فاستعمله . وإن قلن أنه كرامة والله تعالى لا يكرم بما يمنع من استعماله شرعاً إلا أن أظهر له ذلك على سبيل الامتحان * وذكر محمد بن أبي الفضل الهمداني المؤرخ قال حدثني أبي قال كان السرمقاني المقرئ يقرأ على ابن العلاف وكان يأوى إلى المسجد بدراب الزعفراني واتفق أن ابن العلاف رآه ذات يوم في وقت جماعة وقد نزل إلى دجلة وأخذ منه أوراق الخمس مما يرى به أصحابه وجعل يأكله فشق ذلك عليه وأتى إلى رئيس الرؤساء فأخبره بحاله فتقدم إلى غلام بالقرب إلى المسجد الذي يأوى إليه السرمقاني أن يعمل لبايه مفتاحاً من غير أن يعلمه ففعل وتقدم إليه أن يحمل كل يوم ثلاثة أرطال خبزاً سميداً ومعه دجاجة وحلوي سكراف ففعل الغلام ذلك وكان يحمل على اللوام . فأتى السرمقاني في أول يوم فرأى ذلك مطروحاً في القبلة ورأى الباب مفتقاً فتمجب . وقال في نفسه : هذا من الجنة ويجب كتمانته وأن لا أحدث به فإن من شرط الكرامة كتمانها وأنشدني :

من أطلعوه على سر فباح به لم يأمنوه على الأسرار ما عاشا

فلما استوت حالته وأخصب جسمه سأله ابن العلاف عن سبب ذلك وهو عارف به وقصد المزاح معه . فأخذ يوري ولا يصرح ، ويكفي ولا يفصح . ولم يزل ابن العلاف يستخبره حتى أخبره أن الذي يجسسه في المسجد كرامة . إذ لا طريق لمخلوق عليه . فقال له ابن العلاف . يجب أن تدعوا لابن المسلمة فإنه هو الذي فعل ذلك . فنقص عيشه بأخباره وبأنه عليه شواهد الانكسار *

﴿ فصل ﴾ ولما علم العقلاء شدة تلبيس إبليس حذروا من أشياء ظاهرها الكرامة وخافوا أن تكون من تلبيسه * رويناه بإسناد عن أبي الطيب يقول : سمعت زهرون يقول : كلبي الطير وذاك أني كنت في البادية فتهت فرأيت طائراً أبيض فقال لي يا زهرون أنت تائه . فقلت : يا شيطان غر غيري . فقال لي : أنت تائه . فقلت : يا شيطان غر غيري . فوثب في الثالثة وصار علي كتفي . وقال : ما أنا بشيطان

أنت تائه أرسلت اليك ثم غاب عني * وبإسناد عن محمد بن عبد الله القرشي قل
حدثني محمد بن يحيى بن أبي حاتم ثني محمد بن عمرو قال حدثني زلفي قالت : قلت
لرابعة المدوية يا عمة لم لا تأذنين للناس يدخلون عليك قالت وما أربجو من الناس إن
أتوني حكوا عني ما لم أفعل . قال القرشي : وزادني غير أبي حاتم . أنها قالت . يبلغي
أنهم يقولون إنني أجد اللرام تحت مصلاي ، ويطبخ لي القدر بغير نار . ولورأيت
مثل هذا فرعت منه . قالت فقلت لها إن الناس يكثرون فيك القول . يقولون إن
رابعة تصيب في منزلها الطعام والشراب . فهل تجدين شيئاً فيه . قالت . يابنت أخي
لو وجدت في منزلي شيئاً مامسته ولا وضعت يدي عليه . قال القرشي وحدثني محمد
ابن إدريس قال قال محمد بن عمرو . وحدثني زلفي عن رابعة إنها أصبحت يوماً صائمة
في يوم بارد قالت فنازعتني نفسي إلى شيء من الطعام المسخن أفطر عليه وكان عندي شعير
فقلت . لو كان عندي بصل أو كراث عالجته فإذا عصفور قد جاء فسقط على المثقب
في متقاره بصله . فلما رأيته أضربت عما أزدت وخفت أن يكون من الشيطان *
وبالاسناد عن محمد بن يزيد . قال كانوا يرون لوهيب انه من أهل الجنة فإذا أخبر بها
اشتد بكأوه . وقال قد خشيت أن يكون هذا من الشيطان . وبالاسناد عن أبي عثمان
النيسابوري يقول خرجنا جماعة مع أستاذنا أبي حفص النيسابوري إلى خارج نيسابور
فجلسنا فتكلم الشيخ علينا فطابت أنفسنا ثم بصرنا فإذا بأبيل (١) قد نزل من الجبل حتى
برك بين يدي الشيخ فأبكاه ذلك بكاء شديداً . فلما سكن سألناه فقلت يا أستاذ
تكلمت علينا فطابت قلوبنا ، فلما جاء هذا الوحش وبرك بين يديك أزعجتك
وأبكأك . فقال . نعم رأيت اجتماعكم حولي وقد طابت قلوبكم فوقع في قلبي لو أن شاء
ذبحها ودعوتكم عليها . فما تحكم هذا الخاطر حتى جاء هذا الوحش فبرك بين يدي
فخيل لي أنني مثل فرعون الذي سأل ربه أن يجرى له النيل فأجراه ، قلت فما يؤمنني
أن يكون الله تعالى يعطيني كل حظ لي في الدنيا وأبقي في الآخرة قتيلاً لأشيء لي .
فهذا الذي أزعجني *

(١) الأيل بضم الهمزة وكسرهما والياء فيها مشدداً التيس الجلي

﴿فصل﴾ وقد ليس بالبليس على قوم من المتأخرين فوضعوا حكايات في كرامات الاولياء ليشيدوا برزعمهم أمر القوم والحق لا يحتاج الى تشيد بباطل فكشف الله تعالى أمرهم بلاء النقل * أخبرنا محمد بن ناصر انبأنا الحسن بن أحمد القتيبي قال نا محمد بن محمد الحافظ قال نا عبيد الله بن محمد القتيبي قال أحمد بن عبد الله بن الحسن الآدمي قال حدثني أبي قال قال سهل بن عبد الله قال عمرو بن واصل . كذا في الرواية والصواب قال عمرو بن واصل قال سهل بن عبد الله صحبت رجلا من الاولياء في طريق مكة فثالثه فاقة ثلاثة أيام فعدل الى مسجد في أصل جبل واذا فيه بئر عليها بكرة وحبل ودلو ومطهرة . وعند البئر شجرة رمان ليس فيها حمل . فأقام في المسجد الى المغرب فلما دخل الوقت اذا بأربعين رجلا عليهم المسوح وفي أرجلهم نعال الخوص قد دخلوا المسجد فسلموا وأذن أحدهم وأقام الصلاة وتقدم فصلى بهم . فلما فرغ من صلاته تقدم الى الشجرة فاذا فيها أربعون رمانة غضة طرية فأخذ كل واحد منهم رمانة وانصرف . قال وبت على فاقتي فلما كن في الوقت الذي أخذوا فيه الرمان أقبلوا أجمعين فلما صلوا وأخذوا الرمان قلت يا قوم أنا أخوكم في الاسلام وبني فاقة شديدة فلا تكتنوني ولا واسيتوني فقال رئيسهم انا لا نكلم محجوباً بما معه فامض واطرح ما معك وراء هذا الجبل في الوادي وارجم الينا حتى نتل ما تتل قال فرقيت الجبل فلم تسمح نفسي برمي ما معي فدفتته ورجعت . فقال لي : زميت مامك . قلت نعم . قال . فرأيت شيئاً قلت . لا . قال . : ما زميت شيئاً اذن فارخ فارم به في الوادي فرجعت ففعلت . فاذا قد غشيتي مثل الدرع نور الولاية فرجعت فاذا في الشجرة رمانة فأكلتها واستقلت بها من الجوع والعطش ولم البث دون المضي الى مكة فاذا أنا بالأربعين بين رزم والمقام . فأقبلوا اليّ بأجمعهم ينادوني عن حالي ويسلمون عليّ . فقلت : قد غنيت عنكم وعن كلامكم آخراً كما أغناكم الله عن كلامي . أولاً بما في لغير الله موضع *

قال المصنف رحمه الله . عمرو بن واصل ضعفة ابن أبي حاتم . والآدمي وأبوه مجهولان . ويبدل على انها حكاية موضوعة قولهم اطرح ما معك لان الاولياء لا يخافون الشرع والشرع قد نهى عن اضاعة المال . وقوله غشيتي نور الولاية فهذه حكاية

مصنوعة وخديث فارغ ومثل هذه الحكاية لا يغتر بها من شتم رائحة العلم انما يغتر بها الجهال الذين لا بصيرة لهم * أخبرنا محمد بن ناصر قال نا السهلكي قال سمعت محمد بن علي الواعظ . قال : وفيما أفلاني بعض الصوفية حاكياً عن الجنيد قال قال أبو موسى الديلمي ، دخلت على أبي يزيد فلذا بين يديه ماء واقف يضطرب فقال لي تعال ثم قال إن رجلاً سألتني عن الحياء فتكلمت عليه بشيء من علم الحياء فدار دوراً نأ حتى صار كذا كماري وذاب قال الجنيد وقال احمد بن حضرويه ، بقي منه قطعة كتطعة جوهرة فأتخذت منه فصاً فكلما تكلمت بكلام القوم أو سمعت من كلام القوم ينوب ذلك النص حتى لم يبق منه شيء ، قلت وهنة من الحالة القبيحة التي وضعوها الجهال ولولا أن الجهالة يروونها مستعدة فيظنونها شيئاً لكان الاضراب عن ذكرها أولى * أنبأنا أبو بكر بن حبيب قال نا ابن أبي صادق قال ثنا ابن ياكويه قال ثنا أبو حنيفة البغدادي قال ثنا عبد العزيز البغدادي قال كنت أنظر في حكايات الصوفية فصعدت يوماً السطح فسمعت قائل يقول (وهو يتولى الصالحين) قالت فم أرشيتاً فطرحته نفسي من السطح فوقفت في الهواء *

قال المصنف رحمه الله . هذا كذب محال لا يشك فيه عاقل فلو قدرنا صحته قلن طرح نفسه من السطح حرام وظنه إن الله يتولى من فعل المنهي عنه فقد قال تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) فكيف يكون صالحاً وهو يخالف ربه وعلى تقدير ذلك فمن أخبره أنه منهم وقد تقدم قول عيسى صلوات الله عليه للشيطان لما قال له الق نفسك . قال إن الله يختبر عبادَه وليس للعبد أن يختبر ربه *

﴿ فصل ﴾ وقد اندس في الصوفية أقوام وتشبهوا بهم وشطحوها في الكرامات وادعائها وأظهروا لغوام غاريق صادوا بها قلوبهم وقد روينا عن الحلّاج أنه كان يدفن شيئاً من الخبز والشواء والحلوى في موضع من البرية ويطلع بعض أصحابه على ذلك فإذا أصبح قال لأصحابه إن رأيتم أن نخرج على وجه السياحة فيقوم ويمشي والناس معه فإذا جاءوا إلى ذلك المكان قال له صاحبه الذي أطلعه على ذلك نشتهى الآن كذا وكذا فيتركهم الحلّاج وينزوي عنهم إلى ذلك المكان فيصلي ركعتين ويأتيهم بذلك . وكان يمد يده إلى الهواء ويطرح الذهب في أيدي الناس ويمخرق .

وقد قال له بعض الحاضرين يوما . هذه الدرام معروفة ولكن أو من بك اذا أعطيتني درهما عليه اسمك واسم أبيك وما زال يمزق الى وقت صلبه * .

حدثنا أبو منصور القزاز قال نا أبو بكر بن ثابت نا عبد الله بن احمد بن عمار الصيرفي ثنا أبو عمرو بن حيوه . قال . لما أخرج حسين الخلاج للقتل مضيت في جملة الناس فلم أزل أزاحم حتى رأيت . فقال لأصحابه . لا يهولنكم هذا فاني عائد اليكم بعد ثلاثين يوما . وكان اعتقاد الخلاج اعتقاداً قبيحاً . وقد بينا في أول هذا الكتاب شيئاً من اعتقاده وتخليطه و بينا أنه قتل بفتوي قهواه عصره . وقد كان في المتأخرين من يطلى بدهن الطاق ويقعد في التنور ويظهر أن هذا كرامة . قال ابن عقيل . وكان ابن الشباس وأبوه قبله لم طيور سوابق وأصدقاء في جميع البلاد فينزل بهم قوم فيرفع طائراً في الحال الى قريتهم يخبر بخبر من له هناك بنزولهم ويستعلمه من أحوالهم وما تجدد هناك بعدهم قبل أن يجتمع عليهم ويستعلم حالهم فيكتب ذلك اليه الجواب ثم يجتمع بهم فيخبرهم بتلك الحوادث ويحدثهم بأحوالهم حديث من هو معهم ومعاشرهم في بلادهم ثم يحدثهم بما تجدد بعدهم وفي يومه ذلك فيقول . الساعة تجدد كذا وكذا فيدهشون ويرجعون الى رستاقهم فيجدون الأمر على ما قبل ويتكرر هذا منه فيصير عندهم كالمطلي على أنه يعلم الغيب . قال ، وما كان يفعله أنه يأخذ طير عصفور ويشد في رجله تلفكا ويحمل في التلفك بطاقة صغيرة ويشد في رجل حمامة تلفكا ويشد في طرف التلفك كتاباً أكبر من ذلك ويحمله بين يديه ويحمل المصفور بيد ويأخذ غلاماً له في السطح (١) والحمامة بيد آخر فيه مافي تلك البطاقة الصغيرة ويطلق الطائر المصفور فينظر الناس الكتاب وهو طائر في الهواء فيروح الحمام الى تلك القرية فيأخذه صديقه القبي هناك ثم يخبره بجميع أمور القرية وأصحابها فلما يتكامل مجلسه بالناس يشيرو وينادي بإبارش كأنه يخاطب شيطاناً

(١) الغلام في بعض النسخ هكذا بالنصب وفي بعض بالرفع وعلى كل المعنى ظاهر وهو ان ابن الشباس كان يتخذ غلاماً في السطح لاجل ما ذكر
(م ٢٥ — تليس ابليس)

اسمه بارش ويقول خذ هذا الكتاب الى قرية فلان فقد جرت بينهم خصومة فاجتهد في اصلاح ذات بينهم ويرفع صوته بذلك فيسرح غلامه المترصد المصفور الذى في يده ويرفع الكتاب نحو السماء بحضرة الجماعة يروته عيانا من غير أن يرون التلفك فاذا ارتفع الكتاب جذب به الغلام المقيد بالمصفور وقطع التلفك حتى لا يرى ويرسل المصفور الى تلك القرية ليصلح الامر وكذلك يفعل بالحمامة ثم يقول لغلامه هات الكتاب فيلقيه الغلام الذى في السطح الذى قد جاءه خبر ما في القرية التى هؤلاء منها هم يكتب كتابا الى دهقان تلك القرية فيشد به بلفكا ويجعله في رجل عصفور كما قدمنا ويطلقه حتى يعلو سطح المكان فيأخذنه ذلك الغلام فيشده في رجل طير حمام فيروح الى تلك القرية بذلك الكتاب فيصلح بين الناس الذين قد اتله خبرهم بالمشاجرة فتخرج الجماعة الذين من تلك القرية فيجدون كتاب الشيخ قد وصل لهم وقد اجتمع دهاقين القرية وأصلحو بينهم فيجىء ذلك فيخبرهم فلا يشكون في ذلك انه يعلم الغيب ويتحقق هذا في قلوب العوام *

قال ابن عقيل : واما أوردت مثل هذا ليعلم انه قد ارتفع القوم الى التلاعب بالدين فأى بقاء للشريعة مع هذا الحال . قلت : وابن الشباس هذا كان يكنى أبا عبد الله والشباس هو أبوه كان يكنى أبا الحسن واسم الشباس على بن الحسين بن محمد البغدادي توفي بالبصرة سنة اربع وأربعين وأربع مائة وكان الشباس وأبوه وعمره مستقرين بالبصرة . وكانت مذاهبتهم تخفى على الناس الا أن الاغلب انهم كانوا من الشيعة الامامية والثلاة الباطنية وقد ذكرت في التاريخ عن ابن الشباس ان بعض اصحابه انكشفت له نار بخيائته وزخارفه وكانت تخفى على الناس الى أن كشفها بعض اصحابه من الشيعة الامامية الباطنية للناس فلما كشفها للناس وبينها فكان مما حدث به عنه أنه قال : حضرنا يوماً عنده فأخرج جدياً مشويماً فأمرنا بأكله وأن نكسر عظمه ولا نهشمها فلما فرغنا أمر بردها الى التنور وترك على التنور طبقاً ثم رفعه بعد ساعة فوجدنا جدياً حياً يرعى حشيشاً ولم نر للتار أراً ولا للرماد ولا للعظام خيراً . قال فتلطفت حتى عرفت ذلك وذلك ان التنور يقضى الى سرداب وبينهما طبق نحاس بلواب فاذا أراد إزالة النار عنه فركه فينزل عليه فيسده وينفتح

السرداب واذا أراد أن يظهر النار أعاد الطبق الى قم السرداب فترى للناس *
قال المصنف رحمه الله . وقد رأينا في زماننا من يشير الى الملائكة ويقول .
هؤلاء ضيف مكرمون يوم أن الملائكة قد حضرت ويقول لهم تقدموا
الى . وأخذ رجل في زماننا ابريقاً جديداً فترك فيه عسلاً فتشرب في الخرف
طعم العسل واستصحب الابريق في سفره فكان اذا غرف به الماء من النهر وسقى
أصحابه وجدوا طعم العسل وما في هؤلاء من يعرف الله ولا يخاف في الله لومة لائم
نموذجاً لله من الخذلان *

﴿ الباب الثاني عشر في ذكر تلييس ابليس على العوام ﴾

قد بينا ان ابليس انما يقوى تلييه على قدر قوة الجهل وقد أفتن فيما قن
به العوام وحصر ما فتحهم ولبس عليهم فيه لا يمكن ذكره لكثرة وانما نذكر من
الامهات ما يستدل به على جنسه والله الموفق * فن ذلك أنه يأتي الى العامى فيحمله على
التفكر في ذات الله عز وجل وصفاته فيتشكك . وقد أخبر رسول الله ﷺ عن ذلك
فيما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال ، قال رسول الله ﷺ « تسألون حتى تقولوا
هذا الله خلقنا فن خلق الله » قال أبو هريرة : فوالله اني لجالس يوماً اذ قل لي رجل
من أهل العراق هذا الله خلقنا فن خلق الله . قال أبو هريرة . فجعلت اصبعي
في أذني ثم صحت — صدق رسول الله — الله الواحد الأحد الصمد لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفواً أحد *

وباسناد عن عائشة قالت . قال رسول الله ﷺ « ان الشيطان يأتي أحدكم
فيقول . من خلقك ، فيقول الله . فيقول ، من خلق السموات والأرض ، فيقول ،
الله . فيقول من خلق الله ، فاذا وجد أحدكم شيئاً من ذلك فليقل آمنت بالله
ورسوله » *

قال المصنف رحمه الله : وانما وقعت هذه المحنة لغلبة الحس وهو انه ما رأى
شيئاً الا مفعولاً . وليقل لهذا العامى ألسنت تعلم أنه خلق الزمان لافي الزمان والمكان
لا في المكان فذا كانت هذه الارض وما فيها لافي مكان ولا تحتها شيء وحسك

ينفر من هذا لأنه ما ألف شيئا الا في مكان فلا يطلب بالحس من لا يعرف بالحس. وشاور عقاك فانه سليم المشاورة * وتارة يلبس إبليس على العوام عند سماع صفات الله عز وجل فيحملونها على مقتضى الحس فيمتقنون التشبيه * وتارة يلبس عليهم من جهة العصبية للمذاهب قهرى العاصى يلاعن ويقاتل في أمر لا يعرف حقيقته . فثم من يخص بمصيبيته أبا بكر رضى الله عنه . ومنهم من يخص عليا . وكل قد جرى في هذا من الحروب وقد جرى في هذا بين أهل الكرخ وأهل باب البصرة على مر السنين من القتل واحراق المحال ما يطول ذكره وترى كثيرا ممن يخاصم في هذا إبليس الحرير ويشرب الخمر ويقتل النفس وأبو بكر وعلي بريشان منهم * وقد يحس العاصى في نفسه نوع فهم فيسول له إبليس غصاة ربه فثم من يقول لربه كيف قضى وعاقب * ومنهم من يقول لم ضيق رزق المتق وأوسع على العاصى * ومنهم طائفة تشكر على النعم فلذا جاء البلاء اعترض وكفر * ومنهم من يقول أي حكمة في هدم هذه الاجساد يعذبها بالفناء بعد بنائها * ومنهم من يستبعد البعث * ومن هؤلاء من يحتل عليه مقصوده أو يبتلى بيلاء فيكفر ويقول أنا ما أريد أصلي . وربما غلب فاجر نصراني مؤمنا قتلها وضرب فيقول العوام قد غلب الصليب . ولماذا نصلي اذا كان الامر كذلك . وكل هذه الآفات تمكن بها منهم إبليس لبعدهم عن العلم والعلماء فلو أنهم استفهموا أهل العلم لأخبروهم ان الله عز وجل حكيم ومالك فلا يبقى مع هذا اعتراض *

﴿ فصل ﴾ ومن العوام من يرضى عن عقل نفسه فلا يبالي بمخالفة العلماء ففي خالفته فتواهم غرضه أخذ يرد عليهم ويقبح فيهم . وقد كان ابن عقيل يقول : بعد عشت هذه السنين فلو أدخلت يدى في صنعة صانع لقال : أفسدتها على ، فلو قلت أنا رجل عالم لقال بارك الله لك في علمك ليس هذا من شغلك . هذا ، وشغله أمر حسي لو تعاطيته فهمته ، والذى أنا فيه من الامور أمر عقلى فلذا أفتيته لم يقبل *

﴿ فصل ﴾ ومن تلبسه عليهم تقديم المتزهدين على العلماء فلورأوا جبة صوف على أجهل الناس عظموه خصوصا اذا طأطأ رأسه وتخشع لهم ثم يقولون : أين

هذا من فلان العالم ذاك طالب الدنيا وهذا زاهد لا يأكل عنبية ولا رطبة ولا يتزوج قط جهلا منهم بفضل العلم على الزاهد وايناراً للمترهدين على شريعة محمد بن عبد الله ﷺ ومن نعمة الله سبحانه وتعالى على هؤلاء أنهم لم يدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لورأوه يكثر التزويج ويصطفى السبايا ويأكل لحم الدجاج ويحب الخلوى والعسل لم يعظم في صدورهم *

﴿فصل﴾ ومن تلبسه عليهم قدسهم في العلماء بقناول المباحات وذلك من أقبح الجبل . وأكثر ميلهم الى الغرياء فهم يؤثرون الغريب على أهل بلادهم من قد خبروا أمره وعرفوا عقيدته فيميلون الى الغريب ولعله من الباطنية . وانما ينبغي تسليم النفوس الى من خبرت معرفته قال الله عز وجل (فان آمنتم منهم فادفعوا اليهم أموالهم) ومن الله سبحانه في ارسال محمد ﷺ الى الخلق بأنهم يعرفون حاله قتال عز وجل (قد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) وقال (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم)

﴿فصل﴾ : وقد يخرج بالعوام تمظيم المترهدين الى قبول دعاويهم وان خرقوا الشريعة وخرجوا عن حدودها . قترى المتنس يقول للمامى : أنت فعلت بالأس كذا وسيجرى عليك كذا فيصدقه . ويقول : هذا يتكلم على الخاطر ولا يعلم أن ادعاء الغيب كفر . ثم يرون من هؤلاء المتنسين أموراً لا تحل كزواجة النساء والخلوة بهن ولا يتكرون ذلك تسلياً لهم أحوالهم *

﴿فصل﴾ ومن تلبسه على العوام اطلاقهم أنفسهم في الماضي فاذا ونحوا تكلموا كلام الزنادقة * فنههم من يقول : لا أترك قدماً للنسيئة . ولو فهموا لعلوا أن هذا ليس بنقد لأنه محرم وانما يخير بين النقد والنسيئة المباحين فنههم كمثل محوم جاهل يأكل العسل فاذا عوتب قال الشهوة نقد والعافية نسيئة . ثم لو علموا حقيقة الايمان لعلوا أن تلك النسيئة وعد صادق لا يخلف . ولو علموا عمل التجار الذين يخاطرون بكثير من المال لما يرجونه من الربح القليل لعلوا أن ما تركوه قليل وما يرجونه كثير . ولو أنهم ميزوا بين ما آثروا وما أفتوا أنفسهم لرأوا تسجيل ما نصجلوا اذ قلهم الربح الدائم وأوقعهم في العذاب الذى هو الخسران المين الذى لا يتلافى * ومنهم

من قول الرب كريم ، والمعفو واسع والرجاء من الدين . فيسمون تمنيمهم واغترارهم رجاء وهذا الذى أهلك عامة المذنبين . قال أبو عمرو بن العلاء : بلغنى أن الفرزدق جلس الى قوم يتذاكرون رحمة الله فكان أوسعهم فى الرجاء صدرا فقالوا له : لم تصنف الحصنات . فقال : اخبروني لو أذنبت الى والدى ما أذنبته الى ربى عز وجل أتراها كانا يطيبان نفسا أن يندفقا فى تنور يملؤا جرا . قالوا : لانما كانا برحمانك . قال : فأني أوثق برحمة ربى منهما . قلت : وهذا هو الجمل المحض لأن رحمة الله عز وجل ليست برقة طبع ولو كانت كذلك لما ذبح عصفور ولا أميت طفل ولا أدخل أحد الى جهنم * وبإسناد عن عباد قال . قال الاصمعي كنت مع أبي نواس بمكة فاذا أنا بسلام امرئ يستلم الحجر الاسود . فقال لى أبو نواس . والله لأأبرح حتى أقبله عند الحجر الاسود . فقلت . ويحك اتق الله عز وجل فانك ببلد حرام وعند بيته الحرام فقال ما منه بد . ثم دنا من الحجر فجاء الغلام يستلمه فيأخذ أبو نواس فوضع خده على خد الغلام وقبله وأنا انظر فقلت ويحك أفى حرم الله عز وجل قال دع ذا عنك فان ربى رحيم ثم أنشد يقول .

وعاشقان التفت خداهما عند استلام الحجر الاسود

فشتفيا من غير أن يأتيا كأنما كانا على موعد

قلت . انظروا الى هذه المرأة التى نظر فيها الى الرحمة ونسى شدة العقاب بانتهاك تلك الحرمه . وقد ذكرنا فى أول الكتاب هذا ان رجلا زنى بامرأة فى الكعبة فمسحا حجبرين . ولقد دخلوا على أبي نواس فى مرض موته فقالوا له تب الى الله عز وجل فقال إياي تخوفون حدثني حماد بن سلمة عن يزيد الرقاشي عن أنس قال قال رسول الله ﷺ . لكل نبي شفاعة واتى اختبأت شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي . أقرى لأكون أيا منهم *

قال المصنف رحمه الله . وخطأ هذا الرجل من وجوب . أحدهما أنه نظر الى جانب الرحمة ولم ينظر الى جانب العقاب . والثاني أنه نسى أن الرحمة انما تكون فسائب كما قال عز وجل (واني لغافل من تاب) وقال (ورحمتي وسعت كل شيء . لتأكتبها الذين يتقون) وهذا التليس هو الذى يهلك عامة العوام وقد كشفناه

في ذكر أهل الاباحة *

﴿ فصل ﴾ ومن العوام من يقول . هؤلاء العلماء ما يحفظون على الحدود فلان يفعل كذا وفلان يفعل كذا فأمرى أنا قريب وكشف هذا التلييس أن الجاهل والعالم في باب التكليف سواء فغلبة الهوى للعالم لا يكون عنراً للجاهل . وبضمهم يقول . ما قدر ذنبي حتى اعاقب . ومن أنا حتى أولخذ ، وذنبى لا يضره وطاعتي لا تنفعه وعفوه اعظم من جرمي كما قال قائلهم .

من أنا عند الله حتى اذا اذنبت لا يغفرلى ذنبي
وهذه حماقة عظيمة كأنهم اعتقدوا انه لا يؤاخذ الاضداً أو ندماً ثم ما علموا انه بالخافة قد صاروا في مقام معاند ، وسمع ابن عقيل رحمه الله رجلاً يقول ، من أنا حتى يعاقبني الله ، فقال ، له انت الذى لو امانت الله بجميع الخلائق وبقيت انت لكان قوله تعالى (يا أيها الناس) خطاباً لك * ومنهم من يقول ، سأ توب واصلح ، وكمن ساكن الأمل من أبله فاخططه الموت قبله ، وليس من الحزم تسجيل الخطأ وانتظار الصواب . وربما لم تنهأ التوبة وربما لم تصح وربما لم تقبل ثم لو قبلت بقى الحياء من الجناية أبداً . فراراة خاطر المعصية حتى تنهب أسهل من معاناة التوبة حتى تقبل * ومنهم من يتوب ثم ينقض فيلج عليه ابليس بالكائد لعله بضغف عزمه * ولستاد عن الحسن أنه قال : اذا نظر اليك الشيطان ورأك على غير طاعة الله تعالى فتعاك وإذا رأك مداوماً على طاعة الله ملك ورفضك واذا رأك مرة هكناً ومرة هكناً طمع فيك *

﴿ فصل ﴾ ومن تلييسه عليهم أن يكون لأحدهم نسب معروف فيعثر بنسبه فيقول : أنا من أولاد أبي بكر . وهذا يقول : أنا من أولاد علي . وهذا يقول : أنا شريف من أولاد الحسن أو الحسين أو يقول . أنا قريب النسب من فلان العالم أو من فلان الزاهد وهؤلاء يبنون أمرهم على أمرين . أحدهما أنهم يقولون من أحب انساناً أحب أولاده وأهله . والثاني : أن هؤلاء لم شفاعته وأحق من شفعا فيه أهلهم وأولادهم . وكلا الأمرين غلط أما المحبة فليست محبة الله عز وجل كحبة الآدميين وانما يحب من أطاعة فلان أهل الكتاب من أولاد يعقوب ولم يقتضوا بأبائهم ولو

كانت حجة الاب تسري لسرى إلى البعض أيضا . وأما الشفاعة فقد قال الله تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) ولما أراد نوح حمل ابنه في السفينة قيل له « إنه ليس من أهلك » ولم يشفع إبراهيم في أبيه ولا نبيينا في أمه وقد قال ﷺ لفاطمة رضى الله عنها : « لا أغنى عنك من الله شيئا » ومن ظن انه ينجو بنجاة أبيه كان كن ظن انه يشبع بأكل أبيه *

﴿ فصل ﴾ ومن تلييسه عليهم أن يستمد أحدهم على خلة خير ولا يبالي بما قل بعدها * فمنهم من يقول : أنا من أهل السنة وأهل السنة على خير ثم لا يتحاشى عن المعاصى . وكشف هذا التلييس أن يقال له إن الاعتقاد فرض والكف عن المعاصى فرض آخر فلا يكفي أحدهما عن صاحبه . وكذلك قول الروافض : نحن يدفع عنا موالاة أهل البيت وكذبوا فانه انما يدفع التقوى * ومنهم من يقول : أنا ألزم الجماعة وأقل الخبث وهذا يدفع عنى وجوابه كجواب الاول *

﴿ فصل ﴾ ومن هذا الفن تلييسه على العيارين في أخذ أموال الناس فانهم يسمون بالفنيان ويقولون : الفتى لا يزنى ولا يكذب ويحفظ الحرم ولا يهتك ستر امرأة ومع هذا لا يتحاشون من أخذ أموال الناس وينسون ثقل الأكباد على الاموال ويسمون طريقهم الفتوة . وربما حلف أحدهم بحق الفتوة فلم يأكل ولم يشرب ويجعلون لباس السراويل للداخل في مذهبهم كاللباس الصوفية للمريد المرقعة وربما يسمع أحد هؤلاء عن ابنته أو أخته كلمة وزر لا تصح وربما كانت من معرض قتلها ويدعون ان هذه فتوة . وربما افتخر أحدهم بالصبر على الضرب * وبإسناد عن عبد الله بن احمد بن حنبل انه كان يقول : كنت كثيرا أسمع والى احمد بن حنبل يقول . رحم الله أبا الهيثم : قلت من أبو الهيثم قال أبو الهيثم الحداد لما عدت يدى الى العقاب وأخرجت للسياط إذا أنا بانسان يجنب ثوبى من ورائى ويقول لى . ترقى قلت لا . قل أنا أبو الهيثم العيار اللص الطرار مكتوب فى ديوان أمير المؤمنين لى ضربت ثمانية عشر ألف سوط بالتفريق وصبرت فى ذلك على طاعة الشيطان لاجل الدنيا قاصبر أنت فى طاعة الرحمن لاجل الدين . قلت . أبو الهيثم هذا يقال له خالد الحداد . وكان يضرب المثل بصبره . وقل له المتوكل ما بلغ

من جلده . قال املاً لى جراب عقارب تم أدخل يدي فيه وانه ليؤلتي ما يؤلك وأجد
لاخر سوط من الألم ما أجد لأول سوط ولو وضعت في في خرقه وأنا أضرب
لاحترق من حرارة ما يخرج من جوفي ولكني وطنت نفسي على الصبر . فقال له
الفتح ويحك مع هذا اللسان والعقل ما يدعوك إلى ما أنت عليه من الباطل . فقال
احب الرياضة . فقال المتوكل نحن خليديه . وقال الفتح أنا خليدي . وقال رجل لخالد
ياخالد ما أنتم لحوم ودماء فيؤلكم الضرب . فقال بلى يؤلنا ولكن معنا عزيمة صبر
ليست لكم . وقال داود بن علي لما قدم بخالد اشتهمت أن أراه فضيت اليه فوجده
جالساً غير متمكن لقهاب لحم إليتيه من الضرب واذا حوله فتیان فجعلوا يقولون .
ضرب فلان . وفل فلان كذا ، قال لهم . لا تتحدثون عن غيركم افعلوا أنتم حتى
يتحدث عنكم غيركم *

قال المصنف رحمه الله : فانظروا إلى الشيطان كيف يتلاعب بهؤلاء فيصبرون على
شدة الألم ليحصل لهم الذكر ولو صبروا على يسير التقوى لحصل لهم الاجر والعجب
أنهم يظنون لحالم مرتبة وفضيلة مع ارتكاب العظام *

﴿ فصل ﴾ ومن العوام من يعتمد على نافلة ويضيع فرائض . مثل أن يحضر
المسجد قبل الاذان ويتنفل فاذا صلى مأموماً سابق الامام * ومنهم من لا يحضر في
أوقات الفرائض ويزاحم ليلة الرغائب * ومنهم من يتعبد ويبيكي وهو مصر على
الفواحش لا يتركها . فلن قيل له قال . سيئة وحسنة والله غفور رحيم وجهورهم يتعبد
برأيه فيفسد أكثر مما يصلح . ورأيت رجلاً منهم قد حفظ القرآن وتزهد ثم جب نفسه
وهذا من أغش الفواحش *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على خلق كثير من العوام يحضرون مجالس
الذكر ويكفون بذلك ظناً منهم أن المقصود الحضور والبكاء لانهم يسمون
فضل الحضور في مجالس الذكر . ولو علموا أن المقصود إما هو العمل واذا لم يصل بما
يسمع كان زيادة في الحجة عليه . واني لاعرف خلقاً يحضرون المجلس منذ سنين
ويكفون ويخشعون ولا يتغير أحدهم عما قد اعتاده من المعاملة في الربا والغش في البيع
والجمل بأركان الصلاة والنية للمسلمين والعقوق للوالدين وهؤلاء قد لبس عليهم إبليس

فأراهم أن حضور المجلس والبكاء يدفع عنه ما يلابس من الذنوب . وأرى بعضهم أن مجاسة العلماء والصالحين يدفع عنكم * وشغل آخرين بالتسويق بالتوبة فطال عليهم مطالعهم . وأقام قوماً منهم للتفرج فيما يسمونه وأعملوا العمل به *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على أصحاب الاموال من أربعة أوجه .
أحدها من جهة كسبها فلا يبالون كيف حصلت وقد فشا الربا في أكثر معاملاتهم وأنسوه حتى أن جمهور معاملاتهم خارجة عن الاجتماع وقد روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ليأتين على الناس زمان لا يبالى المرء من أين أخذ المال من حلال أو حرام » والثاني من جهة البخل بها فمنهم من لا يخرج الزكاة أصلاً اتكالا على العفو * ومنهم من يخرج بعضها ثم يعلب البخل فينظر أن يخرج يدفع عنه * ومنهم من يحتال لاسقاطها مثل أن يهب المال قبل الحول ثم يسترده * ومنهم من يحتال بإعطاء الفقير ثوباً يقوم عليه بشرة دنانير وهو يساوى دنانيرين ويظن ذلك الجاهل أنه قد تخلص * ومنهم من يخرج الرديء مكان الجيد ومنهم من يعطي الزكاة من يستخدمه طول السنة فهي على الحقيقة أجرة * ومنهم من يخرج الزكاة كما ينبغي فيقول له إبليس ما بقى عليك فيمنعه أن يتنفل بصدقة حباً للمال فيفوته أجر المتصدقين ويكون المال رزق غيره *

وبإسناد عن الضحاك عن ابن عباس قال . أول ما ضرب الدرهم أخذه إبليس قبيله ووضع على عينه وسرته . وقال بك أظنى وبك أكفر . رضيت من ابن آدم بحبه الدينار من أن يبذني . وعن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال . ان الشيطان يريد الانسان بكل رينة فإذا أعياه اضطلع في ماله فيمنعه أن ينفق منه شيئاً والثالث من حيث التكثير بالاموال فإن الفتي يرى نفسه خيراً من الفقير وهذا جبل لان الفضل بفضائل النفس اللازمة لها لا يجمع حجارة خارجة عنها كما قال الشاعر .

غنى النفس لمن يقف لخير من غنى المال

وفضل النفس في الانف من ليس الفضل في الحال

والرابع في إنفاقها * فمنهم من ينفقها على وجه التبذير والاسراف ، تارة في

البنيان الزائد على مقدار الحاجة وتزويق الحيطان وزخرفة البيوت وعمل الصور .
وتارة في اللباس الخارج بصاحبه الى الكبر والخلاء ، وتارة في المطاعم الخارجة الى
السرف . وهذه الافعال لا يسلم صاحبها من فعل محرم أو مكروه وهو مشغول عن
جميع ذلك * .

وإسناد عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ « يا ابن آدم لا نزول قدمك
يوم القيامة بين يدي الله عز وجل حتى تسأل عن أربع عرك فيما أفنيت وجسدك فيما
أبليت ومالك من أين اكتسبته وأين أنفقته * ومنهم من يتفق في بناء المساجد
والقناطر إلا أنه يقصد الرياء والسعة وبقاء الذكر فيكتب اسمه على ما بنى ولو كان
عله لله عز وجل لا كفى بعله سبحانه وتعالى ولو كاف أن يبني حائطاً من غير أن
يكتب اسمه عليه لم يفعل * ومن هذا الجنس اخراجهم الشمع في رمضان في الانوار
طلباً للسعة ومساجدهم طول السنة مظلمة لان اخراجهم قليلا من دهن كل ليلة لا يؤثر
في المدح ما يؤثر في اخراج شمعة في رمضان وقد كان اغناء القراء بشتن الشمع أولى
ولربما خرجت الاضواء الكثيرة السرف الممنوع منه غير ان الرياء يعمل عمله . وقد
كان احمد بن حنبل يخرج الى المسجد وفي يده سراج فيضعه ويصلي * ومنهم من
إذا تصدق أعطى الفقير والناس يرونه فيجمع بين قصده مدحهم وبين إذلال
الفقير * وفيهم من يجعل منه الدنانير الخفاف فيكون في الدينار قيراطان ونحو ذلك
وربما كانت رديئة فيتصدق بها بين الجمع مكشوفة ليقال قد اعطي فلان فلاناً ديناراً
وبالعكس من هذا كان جماعة الصالحين المتقدمين يجعلون في القرطاس الصغير ديناراً قليلاً
يزيد وزنه على دينار ونصف ويسلمونه الى الفقير في سر فإذا رأى قرطاساً صغيراً ظنه
قطعة فإذا لمسه وجد تدوير دينار ففرح فإذا فتحه ظنه قليل الوزن فإذا رآه قليلاً ظنه
قارب الدينار فإذا وزنه فرآه زائداً على الدينار اشتد فرحه فالتواب يتضاعف
للعطى عند كل مرتبة * ومنهم من يتصدق على الاجانب ويترك بر الاقارب وهم
أولى * وإسناد عن سلمان بن عامر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « الصدقة
على المسكين صدقة والصدقة على ذوى الرحم اثنتان صدقة وصلة » * ومنهم من يعلم
فضيلة التصديق على القرابة إلا أن يكون بينهما عداوة دنيوية فيمتنع من مواساته مع

عليه بقره ولو واساه كان له أجر الصدقة والقراءة ومجاهدة الهوى * وقد روى عن أبي أيوب الانصاري قال قال رسول الله ﷺ « ان أفضل الصدقة الصدقة على ذي الرحم الكاشح » *

قال المصنف رحمه الله ، وانما قبلت هذه الصدقة وفضلت لمخافة الهوى فان من تصدق على ذي قرابة بحبة قد ائتمق على هواء * ومنهم من يتصدق ويضيق على أهله في النقمة * وقد روى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى وايدأ بمن تقول » وبإسناد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تصدقوا قال رجل عندى دينار قال تصدق به على نفسك . قال عندى دينار آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندى دينار آخر قال تصدق به على وللك . قال عندى دينار آخر قال تصدق به على خادمك قال عندى آخر قال أنت أبصر به » * ومنهم من ينفق في الحج ويلبس عليه إبليس بأن الحج قربة وانما مراده الرياء والفرجة ومدح الناس . قال رجل لبشر الحافى . اعددت أنى درهم للحج . فقال احججت قال نعم قال اقض دين مدين قال ما تميل فضى الا الى الحج قال مرادك أن تركب وتجيء . ويقال فلان حاجي * ومنهم من ينفق على الاوقات والرقص وبري الثياب على المغنى . ويلبس عليه إبليس بأنك تجمع القراء وتطمهم وقد بينا ان ذلك مما يوجب فساد القلوب * ومنهم من اذا جهز ابنته صاغ لها دست الفضة ويرى الامر فى ذلك قربة وربما كانت له ختمة فتقدم بحجار الفضة ويحضر هناك قوم من العلماء فلا هو يستعظم ما فعل ولا هم ينكرون اتباعا للعادة * ومنهم من يجور فى وصيته ويحرم الوارث ويرى انه ماله يتصرف فيه كيف شاء وينسى انه بالمرض قد تملت حقوق الوارثين به * وبإسناد عن أبي أمامة قال قال رسول الله ﷺ « من حاف عند الوصية قنف فى الوباء » والوباء واد فى جهم . وعن الاعشى عن خيشمة قال قال رسول الله ﷺ « ان الشيطان يقول ما غلبنى عليه ابن آدم فلن يطلبنى على ثلاث آثره بأخذ المال من غير حقه وآثره بانفاقه فى غير حقه ومنعه من حقه »

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على القراء فمنهم من يظهر الفقر وهو غنى فلن أضاف الى هذا السؤال والأخذ من الناس فانما يستكثر من نار جهنم * اخبرنا ابن

الحسين بإسناده عن محمد بن فضيل عن عارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «من سأل الناس أموالهم تكثرأ فأنما يسأل جبراً فليستقل منه أو ليستكثر» وإن لم يقبل هذا الرجل من الناس شيئاً وكان مقصوده بإظهار الفقر أن يقال رجل زاهد فقد رأي . وإن كتم نعمة الله عنده ليظهر عليه الفقر لئلا ينفق في ضمن بخله الشكوى من الله *

وقد ذكرنا فيما تقدم أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يادى الهيئة فقال «هل لك من مال . قال نعم . قال فتر نعمة الله عليك» . وإن كان فقيراً عتماً فالمستحب له كتمان الفقر وإظهار التجمل فقد كان في السلف من يحمل مفتاحاً يوم أن له داراً ولا يبيت إلا في المساجد *

﴿ فصل ﴾ ومن تلبس إبليس على الفقراء أنه يرى نفسه خيراً من الغني إذ قد زهد فيما رغب ذلك الغني فيه وهذا غلط وإن الخيرية ليست بالوجود والعدم وإنما هي بأمر وراء ذلك *

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على جمهور العوام بالجريان مع العادات وذلك من أكثر أسباب هلاكهم * فمن ذلك أنهم يقلدون الآباء والأسلاف في اعتقادهم علي ما نشؤوا عليه من العادة فترى الرجل منهم يعيش خمسين سنة على ما كان عليه أبوه ولا ينظر أكان على صواب أم على خطأ . ومن هذا تقليد اليهود والنصارى والمجاهلية أسلافهم وكذلك المسلمون يعمرون في صلاتهم وعباداتهم مع العادة فترى لرجل يعيش سنين يصلي على صورة ما رأى الناس يصليون ولعله لا يقيم الفاتحة ولا يدرى ما الواجبات ولا يسئل عليه أن يعرف ذلك هو أنا بالدين ولو أنه أراد تجارة لسأل قبل سفره عما ينفق في ذلك البلد ، ثم ترى أحدهم يركب قبل الامام ويسجد قبل الامام ولا يعلم أنه إذا ركع قبله قد خالفه في ركن فاذا رفع قبله قد خالفه في ركنين فبطلت صلاته وقد رأيت جماعة يسلمون عند تسليم الامام وقد بقي عليهم من التشهد الواجب شيء . وذلك أمر لا يحمله الامام فتكون صلاته باطلة * وربما يترك أحدهم فريضة وزاد في نافلة * وربما أهمل غسل بعض العضو كالغيب وربما كان في يده خاتم قد حصر الاصبع فلا يديره وقت الوضوء ولا يصل الماء الى ما تحته فلا يصح وضوؤه وأما بيعهم وشرائهم فأكثر

عقودهم فاسدة ولا يتعرفون حكم الشرع فيها ولا يخف على أحدهم أن يقلد قبيها في رخصته استقلالاً منهم للدخول تحت حكم الشريعة * وقل أن يبيعوا شيئاً الا وفيه غش ويغطيه عيب * والجلاء يغطي عيوب الذهب الرديء حتى أن المرأة تضع الغزل في الانداء وتنديه لينقل وزنه *

ومن جريبتهم مع العادة أن أحدهم يتوأن في صلاته المفروضة في رمضان ويفطر على الحرام ، وينتاب الناس ، وربما لوضرب بالخشب لم يفطر في العادة لأن في العادة استبشاع الفطر * ومنهم من يدخل في الربا بالاستتجار فيقول مئى عشرون ديناراً لا أملك غيرها فان أفقعتها ذهبت وأنا أستأجر بها داراً وآكل أجرة المار ظننا منه ان هذا الامر قريب * ومنهم من يرهن المار على شيء ويؤدى الربا ويقول هذا موضع ضرورة وربما كانت له دار أخرى وفي بيته آلات لوباعها لاستغنى عن الرهن والاستتجار ولكنه يخاف على جاهه أن يقال قد باع داره أو انه يستعمل الخرف مكان الصفر * وبما جرى فيه على العادات اعتمادهم على قول الكاهن والمنجم والراف وقد شاع ذلك بين الناس واستمرت به عادات الاكابر قل أن ترى أحداً منهم يسافر أو يفضل ثوباً أو يحتجم إلا سأل المنجم وعمل بقوله ولا تخلو دورهم من قوم وكمن دار لم ليس فيها مصنف . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن السكبان فقال : ليسوا بشيء . قالوا يا رسول الله لانهم يحدثون احبانا بالشيء يكون حقاً . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن فينقرها في أذن وليه فترادجاجة فيخطون فيها أكثر من مائة كذبة *

وفي صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه قال « من أتى عراقاً فسأله عن شيء لم قبل له صلاة اربعين ليلة » * وروى أبو داود من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ انه قال « من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد برئ مما أنزل على محمد ﷺ » * ومن جريبتهم مع العادات كثرة الايمان الحائثة التي أكثرها ظهار وهم لا يعلمون فأكثر قولهم في الايمان حرام على أن يبت ، ومن عاداتهم لبس الحرير

والتختم بالذهب وربما تورع أحدهم عن لبس الحرير ثم لبسه في وقت كالخطيب يوم الجمعة ، ومن عاداتهم إهمال انكار المنكر حتى أن الرجل يرى أخاه أو قريبه يشرب الخمر ويلبس الحرير فلا ينكر عليه ولا يتغير بل يخاطله مخاطلة حبيب ، ومن عاداتهم أن يبني الرجل على باب داره مصطبة يضيق بها طريق المارة وقد يجتمع على بلب داره ماء مطر ويكثر فيجب عليه ازالته وقد أتم بكونه كان سبباً لأذي المسلمين ، ومن عاداتهم دخول الحمام بلا متررو فيهم من اذا دخل متردري به على فخذه فيرى جوانب اليتيم ويسلم نفسه الى المدلك فيرى بعض هودته ويسهأ يده لان العورة من السرة الى الركبة ثم ينظر هؤلاء الى عورات الناس ولا يكاد يغيض ولا ينكر. ومن عاداتهم ترك القيام بحق الزوجة وربما اضطروها الى ان تسقط مهرها ويظن الزوج انه قد تخلص بما قد استقطته عنه * وقد يميل الرجل الى إحدى زوجتيه دون الأخرى فيجور في القسم منها وانا بذلك ظناً ان الأمر فيه قريب * قد روى أبو هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ أنه قال من كانت له امرأتان يميل الى احديهما على الأخرى جاء يوم القيامة يخرج احدي شقيه ساقطاً او مائلاً * ومن عاداتهم اثبات الفلن عند الحاكم ويعتقد الذي قد حكم له بالفلن انه قد سقطت عنه بذلك الحقوق وقد يوسر ولا يؤدي حقاً . وفيهم من لا يقوم من دكانه بحجة الفلن الا وقد جمع مالا من اموال المعاملين فاضربه بنقعه في مدة استقارته وعنده ان الامر في ذلك قريب . وما جروافية على العادات ان الرجل يستأجر ليعمل طول النهار فيضيع كثيراً من الزمان إما بالتبسط في العمل او بالبطالة او باصلاح آلات العمل مثل ان يجد التجار الفأس والشقاق المتشار ومثل هذا خيانة الا ان يكون ذلك يسيراً قد جرت العادة بمثله * وقد يفوت اكرام الصلاة ويقول انا في اجارة رجل ولا يدري ان اوقات الصلاة لا تدخل في عقد الاجارة * وقلة نصحبهم في اعمالهم كثيرة وما جروافية على العادة دفن الميت في التابوت وهذا فعل مكروه وأما الكفن فلا يتباهى فيه بالمغالاة ينبغي أن يكون وسطاً * ويدفنون معه جملة من الثياب وهذا حرام لانه اضاعه المال ويقبضون النوح على الميت ، وفي صحيح مسلم ان النبي ﷺ قال « ان النائحة اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من حرب » ومن عاداتهم الدلم

ومزق الثياب وخصوصاً النساء * وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال « ليس منامن شق الجيوب ولطم الخدود ودعى بدعوى الجاهلية » وربما رأوا المصاب قد شق ثوبه فلم ينسكروا عليه لا بل ربما أنكروا ترك شق الثوب وقالوا ما أئرت عنده المصيبة . ومن عاداتهم يلبسون بعد الميت اللون من الثياب وييقون على ذلك شهراً أو سنة وربما لم ينأموا هذه المدة في سطح . ومن عاداتهم زيارة المقابر في ليلة النصف من شعبان وإيقاد النار عندها واخذ تراب القبر المعظم * قال ابن عقيل لما صعبت التكليف على الجمال والطعام عدلوا عن اوضاع الشرع الى تعظيم اوضاع وضموها لانفسهم فسهلت عليهم اذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم قال وهم كفار عندي بهذه الاوضاع مثل تعظيم القبور واكرامها بما نهى الشرع عنه من ايقاد النيران وتقييلها وتخليفها وخطاب الموتى بالالواح وكتب الرقاع فيها بامولاي افضل بي كذا وكذا واخذ التراب تبركا وافاضة الطيب على القبور وشد الرحال اليها والقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى ولا تجدد في هؤلاء من يحقق مسألة في زكاة فيسأل عن حكم يلزمه : والويل عندهم لمن لم يقبل مشهد الكهف ولم يتمسح بأجرة مسجد المأمونية يوم الاربعاء ولم يقل الجمالون على جنازته أبو بكر الصديق او محمد وعلى . ولم يكن معها نياحة . ولم يقعد على أيه ازجا بالبلص والآجر ولم يشق ثوبه الى ذيله ولم يرق ماء الورد على القبر ويدفن معه ثيابه *

(فصل) * وأما تلبيس إبليس على النساء فكثير جداً وقد أفردت كتاباً للنساء ذكرت فيه ما يتعلق بهن من جميع العبادات وغيرها وأنا أذكر هنا كلمات من تلبس إبليس عليهن فمن ذلك ان المرأة تطهر من الحيض بعد الزوال فتغتسل بعد العصر فتصلي العصر وحدها وقد وجبت عليها الظهر وهي لا تعلم وفيهن من تؤخر الغسل يومين وتحتج بنسل ثيابها وغسلهم ودخول الحمام : وقد تؤخر غسل الجنابة في الليل الى ان تطلع الشمس . فاذا دخلت الحمام لم تنثر بمطر وتقول ما تدخل الى الا القيمة . وربما قالت أنا وأختي وأمي وجارياتي وهن نساء مثلي فمن أستتر وهذا كله حرام . فان تأخير الغسل من غير عذر لا يجوز ولا يحل للمرأة أن تنظر من المرأة ما بين سرتها وربتها ولو كانت ابنتها وأما الا أن تكون البنت صغيرة فاذا

بلغت سبع سنين استترت واستتر منها وقد تصلى المرأة قاعدة وهي تقدر على القيام
فالصلاة حينئذ باطلة . وقد تحتج بنجاسة في ثوبها من بول طفلها وهي تقدر على غسله
ولو أرادت الخروج إلى الطريق لتهيات واستعارت وانما هان عندها أمر الصلاة وقدر لا تعرف
من واجبات الصلاة شيئاً ولا تسأل . وقد ينكشف من الحرة ما يبطل صلاحها وتسهيئ
به . وقد تسهيئ المرأة باسقاط الحبل ولا تدري أنها اذا أسقطت ما قد نفخ فيه
الروح قد قتلت مسلماً وقد تسهيئ بالكفارة الواجبة عليها عند ذلك الفعل فانه
يجب عليها أن تتوب وتؤدى دية الى ورثته وهي غرة عبد أو أمة قيمتها نصف
عشر دية أبيه أو عشر دية الأم ولا نثر الأم من ذلك شيئاً ثم تنفق رقبة فان لم
تجد صامت شهرين متتابعين . وقد تسيء الزوجة عسرتها مع الزوج وربما كلته
بالمكره وتقول هذا أبو ولادي وما بيننا هذا ونخرج بغير إذنه وتقول ما خرجت
في معصية ولا تعلم أن خروجها بغير إذنه معصية . ثم نفس خروجها لا يؤمن منه
فتنة . وفيه من تلازم القبور وتحد لا على الزوج وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه
قال : لا يحل لامرأة تؤمن بالله ورسوله ان تحد على ميت الا على زوج أربعة أشهر
وعشراً . ومنهم من يدعوها زوجها الى فراشه فتأبى وتظن هذا اختلاف ليس بمعصية
وهي منهية عنه لما روي أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « اذا دعا
الرجل امرأته الى فراشه فأبت فباتت وهو عليها ساخط لعنتها الملائكة حتى تصبح »
أخرجاه في الصحيحين وقد تفرط المرأة في مال زوجها ولا يحل لها أن تخرج من بيته
شيئاً الا أن يأذن لها أو تعلم رضاه . وقد تعطى من ينجم لها بالخصى ويسحر ومن
تعمل لها نسخة محبة وعقد لسان وكل هذا حرام ، وقد تستجيز ثقب آذان الأطفال
وهو حرام . فان أفلحت وحضرت مجلس الواعظ وربما ليست خرقه من يد الشيخ
الصوفي وتصافه فصار من بنات المنبر فخرجت الى عجائب ، وينبغي أن تكف
عنان العلم اقتصاراً على هذه النبذة فان هذا الأمر يطول ولو بسطنا النبذة المذكورة
في هذا الكتاب أو شيدنا ردنا على من ردونا عليه بالاحاديث والآثار لاجتمعت
مجلدات ، وانما ذكرنا اليسير ليدل على الكثير وقد اقتنعنا في ذكر فاحش القبيح

من أفعال الغالطين بنفس حكايته دون تعاطي رده لان الأمر فيه ظاهر والله يعصمنا من الزلل ويوقننا اصالح القول والعمل بمنه وكرمه*

﴿ الباب الثالث عشر ﴾

« في ذكر تلبيس ابليس على جميع الناس بطول الامل »

قال المصنف رحمه الله . كم قد خطر على قلب يهودى ونصرانى حب الاسلام فلا يزال ابليس يثبطه ويقول لا تعجل وتعمل في النظر فيسوفه حتى يموت على كفره وكذلك يسوف العاصي بالتوبة فيجعل له غرضه من الشهوات ويمنيه الانابة كما قال الشاعر :

لا تعجل الذنب لما تشتهي وتأمل التوبة من قابل

وكمن عازم على الجدة سوفه ، وكمن صاع الى مقام فضيلة ثبطه ، فاربما عزم الفقيه على إعادة درسه فقال استرح ساعة او انتبه العابد في الليل يصلي فقال له عليك وقت . ولا يزال يجيب الكسل ويسوف العمل ويسند الامر الى طول الامل فينبغي للحازم أن يعمل على الحزم والحزم تدارك الوقت وترك التسويف والاعراض عن الأمل فان الخوف لا يؤمن والفوات لا يبعث وسبب كل تقصير في خير ، أو ميل الى شطط الامل فان الانسان لا يزال يحدث نفسه بالتزوع عن الشر والاقبال على الخير الا أنه يعد نفسه بذلك ولا ريب أنه من أمل أن يمشي بالهزار سار سيراً قاتراً ومن أمل أن يصبح عمل في الليل عملاً ضعيفاً ومن صور الموت عاجلاً جده ، وقد قال عليه السلام « صل صلاة مودع » وقال بعض السلف : أنذركم سوف فاتها أكبر جنود ابليس : ومثل العامل على الحزم والساكن لطول الامل كمثل قوم في سفر فدخلوا قرية فمضى الحازم فاشترى ما يصلح لتمام سفره وجلس متاهباً للرحيل : وقال المفرط سأتأهب فر بما أقنا شهراً ، ففرض بوق الرحيل في الحال فاغتبط المحترز واعتبط الآسف المفرط فهذا مثل الناس في الدنيا منهم المستمند المستيقظ فاذا جاء ملك الموت لم يندم ومنهم المفرور المسوف يتجرع مرير الندم وقت الرحلة فاذا كان

في الطبع حب التواني وطول الامل ثم جاء ابليس بحث على العمل بمقتضى ما في الطبع صعبت المجاهدة الا أنه من انتبه لنفسه علم أنه في صف حرب وأن عدوه لا يقتر عنه فان قتر في الظاهر بطن له مكيدة وأقلم له كميناً ونحن نسال الله عز وجل السلامة من كيد العدو وقتن الشيطان وشر النفوس والدنيا انه قريب مجيب جملنا الله من اولئك المؤمنين *

تم والحمد لله اولاً وآخراً

كلمة لمصحح وناشره

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله والصلاة والسلام على نبينا محمد وآله ومن تمسك بهديه ووالاه *

أما بعد فيقول مصحح هذا الكتاب وناشره «محمد منير عبده أغا الدمشقي الأزهرى» قد تم بحول الله وتوفيقه طبع «كتاب تليس ابليس» لعالم الأقطار وواعظ العراق الامام الحافظ الكبير أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي رحمه الله وجعل الجنة مأواه

وقد بذلت جهدي في تصحيحه ومراجعة أصوله وكان لدى حين شرعت في طبعه للمرة الاولى نسختان خطيتان مختلفتان التاريخ ووقعت للمرة الثانية بنسخة ثالثة فجاءت هذه الطبعة خيراً من سابقتها بكثير والحمد لله فشكر الله على جزيل نعمه وسوانح مننه . والله ارجو القبول فانه خير مسؤول *

صحيفة	صحيفة
٢٣ التفاضل وأنه اول ما عرض لابليس	٢ خطبة الكتاب
٢٤ التحذير من نصح ابليس بعكس القضية عليه	٣ بدء اختلاف العقائد وتشعب الاهواء
٢٥ تحريشه بين المصلين وخبره مع يحيى ابن زكريا عليهما السلام	٤ حكمة بعثة ايرسل
٢٦ خبره مع راهب بني اسرائيل حتى حمله على الكفر بواسطة المرأة	٤ التحذير من مكاييد ابليس وسبب وضع الكتاب
٢٩ خبره مع الراهب وتشبهه له بالمسيح عليه السلام	٤ حقيقة الديانة الاسلامية
خبره مع نوح عليه السلام وركوبه في السفينة	٥ تقسيم الكتاب وتراجم أبوابه
٢٩ خبره مع موسى عليه السلام ونصيحته له	٥ (الباب الاول) في الامر بلزوم السنة والجماعة
٣٠ أخبار متفرقة عن ابليس ومكايده	٦ الآثار الواردة بأن يد الله مع الجماعة
٣٦ الشيطان وأولاده الحسة ووظائفهم في الاغراء	٧ اقتراق بني اسرائيل الى ٧٣ فرقة
٣٣ بيان ان مع كل انسان شيطاناً	٨ الترغيب في السنة وأهلها
٣٤ بيان أن الشيطان يجري من ابن آدم بجري الدم	١١ (الباب الثاني) في ذم البدع والمبتدعين
٣٥ الاخبار الواردة بالتعود منه	١٣ الكلام في الارزاء والنهي عنه
٣٧ (الباب الرابع) في معنى التلبس والفرور	١٤ أهل الأهواء والنهي عن مخالطتهم
	١٥ تعريف السنة وتعريف البدعة
	١٥ - شيء من خبر بشر المريسي
	١٦ نفور السلف من كل مبتدع ومبتدع يصادم الشرع
	١٨ بيان اقسام أهل البدع
	١٨ اصول الفرق الاسلامية ٧٣١ فرقة
	ويبينها فرقة فرقة
	٢٣ (الباب الثالث) في التحذير من قن ابليس ومكايده وما ورد في ذلك

صحيفة	صحيفة
٣٩	الباب الخامس في ذكر تليسه
٥٦	أول من غير دين إسماعيل من العرب
٥٧	الاعنام التي كانت حول الكعبة
٣٩	ذكر تليسه على السوفسطائية
٥٩	أخبار عبادة العرب الحجارة والنار
٦١	و تقرير مذهبهم وأرد عليهم
٦٢	ذكر تليسه على الدهرية و تقرير
٦٢	منهمهم وأرد عليهم بما يقع
٦٢	أخبار زرادشت وأول نبوت النار
٦٣	و عبادة التنمر
٦٣	تليسه على الجاهلية بمذاهب شتى
٦٤	ذكر من تمسك بالتوحيد من
٦٤	العرب وعاداتهم وبدعهم
٦٥	تليسه على جاحدي النبوات
٦٥	مذاهب الراهمة في إنكار النبوات
٦٥	وقد أتى إبليس اليهم ست شبهات
٦٥	وبيانها مفصلة والجواب عنها
٦٨	الرد على الملحدين المستترين
٦٨	بالاسلام كان الراوندى ومن شاكلة
٦٩	مذاهب البراهمة وإزهاق أرواحهم
٧٥	تليسه على اليهود ومخالفاتهم في
٧٥	الدين وإنكارهم للتسبيح وصفات
٧٣	نبينا محمد رسول الله ﷺ
٧٣	تليسه على النصارى في التثليث
٧٣	من تليس إبليس على اليهود
٧٣	والنصارى قولهم لا يعذبنا الله
٧٣	لاجل أسلافنا
٤١	ذكر تليسه على الدهرية و تقرير
٤٣	منهمهم وأرد عليهم بما يقع
٤٤	ذكر تليسه على الثنوية
٤٥	ذكر تليسه على الفلاسفة
٤٥	مذهب أرسطاطاليس بدم العالم
٤٦	مذهب سقراط بالهة والعنصر
٤٧	والصورة
٤٧	مذهب القائلين بدم الصائم
٤٧	مذهب القائلين بأن الله لا يعلم إلا
٤٧	نفسه ومذهب ابن سينا
٤٧	إنكار الفلاسفة بدم الأجساد
٤٩	ورد الأرواح إليها
٥٠	فصل فيمن لبس عليهم من أهل
٥٠	الاسلام فاتبعوا مذهب الفلاسفة
٥١	تليسه على أصحاب المياكل
٥١	الكلام على عبادتهم للكواكب
٥٢	والأصنام
٥٢	تليسه على عباد الأصنام وتوليهم
٥٥	الأصنام ضد العرب وتمتادها

صحيفة	صحيفة
الباطلة وذ كر رؤوس أهلها	٧٤ تليسه على الصابئة وحكاية منذهبهم
٩٦ فصل في رأى الخوارج أنه لا تختص	٧٥ تليسه على المجوس وأولينهم
الامامة بشخص إلا أن يجتمع فيه	٧٦ الرد على المجوس في قولهم بالثنوية
العلم والزهد وان كان من اخلاط	٧٧ تليسه على المنجبين القائلين بالفلك
الناس	٧٨ تليسه على جاحدي البعث وبيان
٩٧ تليسه على الرافضة في عقائدهم	شبههم والرد عليهم
٩٩ غلوم في علي ووضعهم أحاديث في	٨٠ تليسه على القائلين بالتنامخ
فضائله أكثرها تشينه وتؤذيه	٨١ تليسه على أمتنا المتقدين في العقائد
٩٩ نبد ما افتردت به الامامية في الدين	ورأى المؤلف في التقليد والاجتهاد
١٠٠ خطبة علي في الشيخين أبي بكر وعمر	٨٢ النهي عن الخوض في علم الكلام
١٠٢ تليسه على الباطنية وذ كر فروعهم	٨٣ حكايات من سخافات المعتزلة
مفصلة وهي غمانية	٨٤ مذهب محمد بن كرام والرد عليه
١٠٢ منهم الاسماعيلية وخبر زعيمهم	٨٤ رجوع مناطقة المتكلمين إلى
١٠٤ ومنهم القرامطة وأخبارهم	مذهب السلف الصالح
١٠٥ ومنهم الخرمية والتعليمية	٨٥ الرد على المجسمة ومن وقف مع
١٠٦ فصل في ذكر السبب الباعث لهم	الفلوهر الحسية
على الدخول في هذه البدعة	٨٨ فصل في أن الطريق السليم ما كان
١٠٧ حيلهم في استزلال الناس الى	عليه الرسول ﷺ وأصحابه
دعوتهم	٩٠ تليسه على الخوارج وخبر ذي
١١٠ فصل في ظهور الباطنية ثانياً	الخويصرة
١١١ فصل في ابن الراوندى وإلحاده	٩٠ مبدأ الخوارج وخروجهم على علي
وبيان زنادقة عصرنا وملحدته	٩١ شبههم ومناظرة ابن عباس لهم
وسبب سريلان الالحاد فيهم	٩٣ قصص من أخبارهم في منذهبهم
١١٢ الباب السادس في تليسه على العلماء	٩٤ فصل فيما تفرع عنهم من المذاهب

صحيفة	صحيفة
تليسه على القراء والقراءة الشاذة	١١٣ القراء بالتحين وحكمها
١٢٥ من آفاتهم حب الرياسة واختلاط الرجال بالنساء في مجالسهم	١١٣ النبي عن القراءة على قانون الاغاني
١٢٦ تليسه على أهل اللغة والادب بأنهم على شيء من العلم	١١٤ ذكر تليسه على أصحاب الحديث
١٢٧ حكاية أبي إسحق الزجاج مع الوزير	١١٤ تليسه على المكثرين من روايته
١٢٨ تليسه على الشراء	١١٦ مع عدم الفقه فيه وحكايات عنهم
١٢٩ تليسه على الكاملين من العلماء	تليسه على المكثرين من الرواية للشهرة
١٣٠ تليسه على المحكمين في العلم بالكبر	١١٧ تليسه عليهم بفتح بعضهم ببعض طلباً للتشفي
١٣٠ تليسه عليهم بطلب علو الصيت	١١٨ تليسه عليهم برواية الموضوعات وعدم التنبيه عليها
١٣١ الباب السابع في تليسه على الولاة والولاة	١١٨ تليسه على الفقهاء لجهلهم بالكتاب والسنة
١٣٤ الباب الثامن في تليسه على العباد في العبادات	١١٩ إدخالهم أوضاع الفلاسفة في جدولهم واعتمادهم على ذلك الأوضاع
١٣٥ تليسه عليهم في الاستطابة والحديث	١٢٠ المناظرة وآدابها والمراد منها
١٣٥ تليسه عليهم في النية والاسراف في الماء	١٢١ الفتوى ومخرج السلف منها وورعهم في الاقدام عليها
١٣٧ تليسه عليهم في الاذان بإدخال زيادات لم تشرع اتخذت الآن ديناً	١٢١ تليسه عليهم في مخالطتهم الامراء والولاة
١٣٧ تليسه عليهم في الصلاة والوسوسة في النية والتكبير كعمل بعض الشافعية المعتوهين الآن	١٢٢ المدارس الموقوفة للمتشافعين بالعلم فلا ينبغي لتعريضهم للنقمة منها
١٤٠ تليسه على بعضهم في مخارج الحروف	١٢٣ تليسه على الوعاظ والقصاص
١٤٠ تليسه على المتعبدن في صلاة الليل	

صحيفة	صحيفة
١٦٢ خبر أهل الصفة ونسبة الصوفي اليهم	١٤٢ كراهية التعبد في المساجد للتعرف
١٦٣ ظهور إسم التصوف والمراد منه	١٤٢ تلبسه عليهم في قراءة القرآن
عندهم	١٤٣ تلبسه عليهم في الصوم . والسنة
١٦٤ تلبسه عليهم بصدم عن العلم	في نغله
تدوين مذهب التصوف ويدعهم	١٤٤ تلبسه عليهم في الحج
ورسومهم	١٤٦ تلبسه على الفزاة من وجوه
١٦٥ ذكر مصنفاتهم وطرف من أخبارها	١٤٨ تلبسه على جماعة المذكرين
١٦٥ نقد كتاب الصفة وإحياء العلوم	بالمعروف والناهي عن المنكر
١٦٧ النهي عن مطالعة كتب المحاسبي	من وجوه
١٦٧ إنكار المصريين على ذى النون	١٥٠ (الباب التاسع) في تلبسه على
المصري والبطاني	الزهاد والعباد وتمييز المؤلف لهذا
١٦٧ الانكار على سهل التسترى	الباب بما يعجب المطالع عليه
١٦٨ فصل في نقد غلطات الصوفية	١٥١ تلبسه عليهم في الاعراض عن العلم
١٦٩ تلبسه عليهم في سوء الاعتقاد	١٥١ تلبسه عليهم في العلم والملبس
١٧٠ الانكار على الخراز في مؤلفه	١٥٢ انزياء وبيان ظاهره وخفيه
كذب السر	١٥٤ فصل ومن آفات المتزهدين
١٧١ الخوليون وكلماتهم في الحلال	الاقطاع في المسجد أو الرباط
١٧١ حكايات عن الحلاج وإياخه دمه	وتركهم تسريح اللحية
بإتفاق علماء عصره قاطبة	١٥٦ ومن آفاتهم لبس الثوب المحرق
١٧٢ تعصب جهلاء الصوفية للحلاج	١٥٧ ومن تلبسه اعتمادهم على واقعاتهم
١٧٣ حكاية أبي شعيب المقفع المبني	١٥٨ حكاية حاتم البجلي وعيبه على العلماء
١٧٣ تلبسه عليهم في الطهارة والصلاة	١٦٠ نقد المؤلف لهذه الحكاية
١٧٤ تلبسه عليهم في المنيا كن وبناء	١٦٠ الباب العاشر في تلبسه على الصوفية
الأربطة	١٦١ أولية الصوفية وسبب تسميتهم

صحيفة	صحيفة
٢٠١ فصل في استحباب تجويد اللباس والتزين للاخوان	١٧٥ تلبيسه عليهم في الخروج عن الاموال والتجرد عنها
٢٠٢ فصل في تخريقهم الثياب وقطيعها	١٧٨ رد للصنف عليهم وتقريره لشرف المال والاستدلال بالشرع والمقل
٢٠٣ مناظرة الشبلي لآين مجاهد وتقد المؤلف لها	١٧٩ أغنياء الصحابة
٢٠٤ حكايات عنهم في إضاعتهن المال في غير وجهه	١٨١ فصل جمع المال للحلال
٢٠٥ تقصيرهم الثياب وتبذلم في اللبس	١٨٢ وجوب ادخار المال وكراهية تبديده
٢٠٦ ذكر تلبيسه عليهم في المطعم والمشرى وتشفهم	١٨٣ التوكل وان ثقة القلب بالله تعالى
٢٠٦ ذكر طرف مما فله قدماءهم	١٨٥ الاستعطاء والسؤال وقبح ذلك
٢٠٩ فصل وكان منهم من لا يأكل اللحم	١٨٦ تلبيسه عليهم في لباسهم المرقعات والقوط
٢١٠ قد كتاب أبى طالب المكي المسمى بقوت القلوب	١٨٧ تلبيسه عليهم في الترمم والتشم
٢١١ قد المصنف لما حكاه عن تشفهم	١٨٨ حكايات عن الصوفية طالبي الدنيا
٢١٣ فصل في أن الجوع يضر بالشبان	١٨٩ الانكار عليهم المرقعات ومرفعة ابن الكريفي
٢١٤ فصل في اضرار تناول الاطعمة الرديئة	١٩١ الرد عليهم في لبس المصبغات
٢١٦ فصل في الماء الصافي واضرار الماء السكر	١٩٢ النعى عن لباس ثياب الشهرة ووصفها
٢١٧ ذكر حالة الصوفية في زمن المؤلف	١٩٤ الانكار عليهم لبسهم الصوف
٢٢٢ تلبيسه عليهم في السماع والرقص والوجد	١٩٨ فصل في أن لباس الصلف الثياب المتوسطة
٢٢٣ الحدو عند العرب وأصل الحداء	٢٠٠ فصل في اللباس الذى يزري به صاحبه يتضمن إظهار الزهد

صحيفة	صحيفة
٢٦٤ تليسه عليهم في صحة الاحداث	٢٢٤ الفناء المباح والفناء المحظور
٢٦٦ حكم النظر الى الامرد	٢٢٥ مذاهب الأئمة في الفناء
٢٦٨ رد ابن عقيل على من قال بالاستمتاع بالنظر	٢٣١ التفسير عند الصوفية وأصل تسميته
٢٧٠ حكايات عنهم في صحة الاحداث	٢٣٧ ذكر الأدلة على كراهية الفناء والنوح والمنع منهما من القرآن والسنة والمعنى
٢٧٤ بيان أن كل من فاته العلم بخطأ وأشد تخيلاً منه من فاته العمل وتحصل على العلم	٢٣٧ الشبه التي تعلق بها من أجاز السماع
٢٧٥ فصل في بيان أن السلف كانوا يبالغون في الاعراض عن المرد	٢٣٨ نقد المصنف على الصوفية في السماع
٢٧٦ فصل في بيان أن صحة الاحداث أقوى حياثل الشيطان	٢٤٠ احتجاجه على محمد بن طاهر لباحته السماع
٢٧٧ فصل في عقوبة النظر الى امردان	٢٤٥ احتجاج المؤلف على أبي حامد الغزالي في اباحته السماع
٢٧٨ تليسه عليهم في ادعاء التوكل وقطع الاسباب وترك الاحتراز في الاموال	٢٤٨ احتجاجه على القشيري في اباحته
٢٨١ فصل في أن التوكل لا ينافي الكسب والاخذ بالاسباب	٢٤٩ تكفير ابن عقيل لمن قال ان الدعاء عند حدو الحادى محباب
٢٨٤ فصل في أن السلف كانوا يأبسون بالكسب	٢٥٠ تليسه عليهم في الوجد وقد ذلك
٢٨٥ فصل في بيان تشبث القاعدين عن التكسب بتمللات قبيحة وتفصيلها والرد عليهم	٢٥٢ حال الصحابة عند سماع القرآن والوعظ
٢٨٧ تليسه عليهم في ترك التداوى	٢٥٦ حال من لم يقدر على دفع الوجد
	٢٥٨ حكم التصفيق والطرب عند السماع
	٢٥٨ فصل في أحوال الصوفية حال رقصهم
	٢٦١ أحكام الخرق المرمية حال وجدهم
	٢٦٣ أحكام تقطيعهم الثياب المطروحة

صحيفة	صحيفة
٣٣٧ كلامهم في الحديث وغيره وتاويلهم المخالف للنصوص	٢٨٨ تلييه عليهم في ترك الجماعة والجماعة بالوحدة والعزلة
٣٤١ تلييه عليهم في الشطح والدعوى	٢٩٠ تلييه عليهم في التخنس ومطاطاة الرأس واقامة الناموس
٣٤٩ جملة مروية من أفعالهم المنكرة	٢٩٢ تلييه عليهم في ترك النكاح
٣٦٣ فصل ومن الصوفية الملامية	٢٩٥ الاضرار التي يعتري تارك النكاح
٣٦٣ فصل ومن المتدينين في الصوفية الاباحية تشبهوا بهم حفظا لسمائمهم	٢٩٦ تلييه عليهم في ترك طلب الاولاد
٣٦٤ شبه الاباحية وهي ستة ونقدتها	٢٩٧ تلييه عليهم في الاسفار والسياسة
٣٦٩ حكاية مذهب ابن خفيف البغدادي شيخ الصوفية	٢٩٨ فصل في الخروج على الوحدة
٣٦٩ سبب فقور أهل العلم من المتصوفة	٢٩٩ تلييه عليهم في دخول القفلة بغير زاد
٣٧١ ذم ابن عقيل لم وحكاية أفعالهم	٣٠٣ سياق ماجرى للصوفية في أسفارهم وسياحتهم من الافعال المخالفة للشرع
٣٧٥ ما قيل فيهم من الشعر	٣٠٣ حكاية أبي حمزة حين نزل في البئر
٣٧٧ الباب الحادي عشر في تلييه على المتدينين بما يشبه الكرامات	٣٠٥ بيان ما وقع لبعض الصوفية في سفره
٣٧٨ خبر الحارث الكذاب ودعواه النبوة	٣١٧ تلييه عليهم فيما يفعلونه اذا قدموا من السفر
٣٨٠ فصل في المقتربين بما يشبه الكرامات	٣١٨ تلييه عليهم اذا مات لهم ميت
٣٨١ فصل في تحذير القلاء بما يشبه الكرامات	٣٢٠ تلييه عليهم في تركهم التشاغل بالعلم
٣٨٣ الحكايات الموضوعة في الكرامات	٣٢٥ تلييه على جماعة باعدهم كتب العلم بالدفن والتأني بالماء
٣٨٤ فصل في غاريق الحلاج وابن الشباس	٣٢٨ انكارهم على من تشاغل بالعلم
٣٨٧ (الباب الثاني عشر) في تلييه على العوام	٣٣٠ تلييه عليهم في كلامهم في العلم ونبذة من كلامهم في القرآن

صحيفة	صحيفة
٣٨٧ تلبسه عليهم في التفكير بذات الله	٣٩٢ تلبسه على المبادين أهل الفتوى
تعالى من حيث هي	٣٩٣ تلبسه عليهم في مجالس الذكر
٣٨٨ تلبسه عليهم في مخالفتهم العلماء	٣٩٤ تلبسه عليهم في الاموال والصدقة
ومنه تقديمهم المتزهدين على العلماء	٣٩١ تلبسه عليهم بالجريان مع الحادات
٣٨٩ ومنه اطلاقهم أنفسهم في المعاصى	٤٠٠ تلبسه على النساء
٣٩١ تلبسه عليهم في اعتناهم على أنسابهم	٤٠٢ ﴿الباب الثالث عشر﴾ في تلبسه على الناس أجمعين بطول الامل



Bibliotheca Alexandrina



0426071